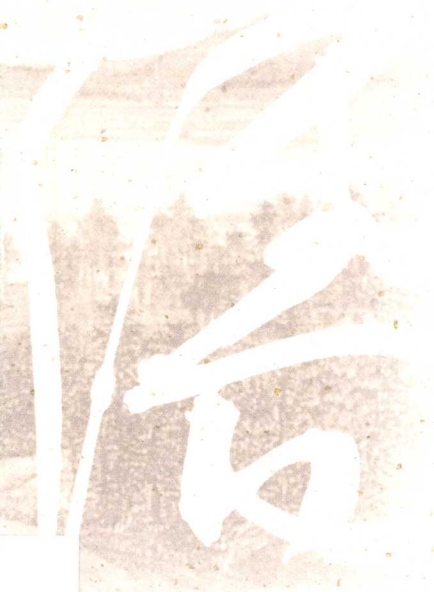


邹牧仑文化系列

伴孔子周游

下卷

邹牧仑 著



013037543

B222. 25

76-2

V2

邹牧仑文化系列

伴孔子周游 下卷

邹牧仑 / 著



B222.25
76-2
V2



深圳出版发行集团
海天出版社



北航

C1645511

01303727

图书在版编目(CIP)数据

伴孔子周游: 全2册 / 邹牧仑著. —2版. —深圳: 海天出版社, 2013. 4

(邹牧仑文化系列)

ISBN 978-7-5507-0648-4

I. ①伴… II. ①邹… III. ①孔丘(前551~前479)
—生平事迹 IV. ①B222. 2

中国版本图书馆CIP数据核字(2013)第008839号

伴孔子周游(下)

BAN KONGZI ZHOUYOU (XIA)

出品人 尹昌龙
责任编辑 林星海 于志斌
责任技编 蔡梅琴
封面设计 李松璋书籍设计工作室

出版发行 海天出版社
地 址 深圳市彩田南路海天大厦 (518033)
网 址 www.htph.com.cn
订购电话 0755-83460293(批发) 83460397(邮购)
设计制作 深圳市龙墨文化传播有限公司 (电话:0755-83461000)
印 刷 深圳市希望印务有限公司
开 本 787mm×1092mm 1/16
印 张 37
字 数 550千
版 次 2013年4月第2版
印 次 2013年4月第1次
印 数 1-4000册
定 价 68.00元(全2册)

海天版图书版权所有, 侵权必究。

海天版图书凡有印装质量问题, 请随时向承印厂调换。

目 录

十·突破人性的局限..... 289

人生的意义——什么是仁——为仁的代价——好人与恶人——子贡使吴——己欲达而达人——吾少也贱——去卫国途中——天将以夫子为木铎——蒲地遇险——仁者的住所——子张的提问——勇敢与仁义——可欺而不可罔——义利之辨——见利思义

十一·修己而平治天下..... 323

子为卫君乎——必也正名乎——奚其为为政——做官守则——五美与四恶——社是什么——怎样领导国家——领导者与民众——君臣关系——狂狷的性情——政治是礼仪的沿袭

十二·自浑噩中开凿灵性..... 350

夫水似乎德——不亦乐乎——学习方法——什么是好学——学习的重要性——孔子的忧虑——异端的害处——下学而上达——空空如也——华而不实——共学与适道——学习的目的——孔子的四教——有教无类

十三·生命的源头和归宿..... 382

父母之邦——长辈的疾病——远游之道——敬养和饲养——脸色上看孝心——劝告的方式——互相隐瞒——什么是父之道——入孝出弟——三年之丧——声名闻达——禘祭之礼

十四·天地人之互感····· 410

鲁国的胜利——孔子何如人哉——木焉能择鸟——流亡生活的结束——生死有命——欺天乎——神秘的上天——君子的畏惧——事人与事鬼——祭神如神在——天何言哉——鲁哀公问政——周公之典在

十五·文明的传薪之火····· 436

什么是大臣——鸣鼓而攻之——祸在萧墙之内——斯人而有斯疾——季康子其人——去泰山旅行——官僚主义——删定诗书——孔子学堂

十六·必使声名垂日月····· 454

游于舞雩——先难而后获——割鸡焉用牛刀——小人哉樊须也——孔鲤之死——疾没世不名也——孔子著春秋——四弟子侍坐——古人箴言

十七·功罪尽付青史····· 476

老天爷在断送我——厚葬与薄葬——在葬礼上——与冉求的谈话——麒麟怎么来了——宰予之死——司马牛之死——最后一次上朝——春秋绝笔——乱臣贼子惧——送子路赴卫

十八·天意茫茫何在····· 498

子路赴义——噩耗传来——由也死焉——杀身而成仁——子羔归来——五十以学易——梦中世界何所觅——托六尺之孤

十九·成圣成仁的历程····· 516

哲人其萎乎——亿则屡中——过犹不及——一生的概括——予始殷人也——远方的歌声——风萧萧兮泗水寒——昊天不吊一老翁——结庐于孔里——仲尼不可毁也——不死的孔子

尾言·桃李遍天下.....	538
---------------	-----

孔子身后——子贡的影响力——子夏与法家——曾参
的正统地位——子张氏之儒——有若氏之儒——原宪氏之
儒——商瞿氏之儒——道术将为天下裂——墨家对儒学的冲
击——李克与吴起——商鞅变法——苏秦和张仪——孟子的
出现——荀子与国家意识形态——韩非和李斯——《论语》
之结集

接孔子回家（代后记）.....	569
-----------------	-----

十·突破人性的局限

人生的意义

公元前488年，鲁哀公七年年底。孔子一行经过年余的辗转奔走而一无所获，最后风尘仆仆地回到了陈国。

这一次，孔子南下陈、蔡、楚三国，在中原大地边缘地带的崎岖道路上，整整奔波了4年。4年前，当孔子刚刚踏上陈蔡大地的时候，曾经满怀着实现三代王道理想的万丈雄心而积极奔走呼号，他的政治活动是极其频繁的，见陈侯、会蔡侯，甚至深入到了楚国境内往访叶公。每一次活动的开始，他都充满了信心；而每一次努力的结局，却都完全出乎他的意外。中原诸国不能欣赏他的主张，边缘国家也没有什么不同。孔子曾对踏实肯干且积极招揽贤才的楚昭王寄托了很大希望，为了见到他，在陈蔡之间的荒野中几乎丧命，结果却未及一见而昭王身死，历史机遇好像有意与他擦肩而过。但无论面对怎样的打击以及迫害，孔子都能坦然接受，他认为建立千秋功业的奋斗道路本来就是一连串的灾难之旅，其中并没有捷径可走。

一阵不大的春风吹过，一片片柳絮和杨花就漫天飞舞起来，看起来像是满天飘落着雪花。孔子正与弟子们围坐在池塘边的草地上，进行着返陈后的第一次学术探讨。池塘里的荷花已经吐出了小小的荷包，春意很盎然。看到这些，孔子想起了去年春季，当时，孔子正率领着几十名弟子，兴致勃勃地奔走在河南中部崎岖的道路上，如果不是命运捉弄人，孔子现在也许已经坐上了楚国令尹的位置，或许拥有一块自己的封地也说不准。岁月流逝，人事依旧，孔子又坐回了学者和教师的位置。

这时，颜回正在发言：

夫子！诸位师兄！我觉得这10年来周游列国，虽然在肉体感觉上，好像是吃尽了苦头，其实在知识、思想、精神的境界上，却收获颇大。尤其

是此次楚国之行，虽然经历了陈蔡之厄，但事情过后一想，却又感到回味无穷。可见，如果把生命像一般器物一样堆放在一个地方，哪怕那里是雕栏玉砌，是锦衣玉食，是绿水青山，生命也就像是一堆被丢弃了垃圾一样而慢慢腐烂；反之，使自己主动地融合到瞬息万变的生活之中，融合到错综复杂的社会之中，融合到风云变幻的时代风云之中，去经历、去实践、去体验、去雕琢、去磨炼、去砥砺、去玉成，生命就会变得充实且富有真实意义。记得夫子说过：

富与贵，是人之所以欲也，不以其道得之，不处也。贫与贱，是人之所以恶也。不以其道得之，不去也。君子去仁，恶乎成名？君子无食之间违仁。造次必于是，颠沛必于是。

（《里仁》篇）

今日想来，夫子所说确是至理名言，生命只是一股缓缓流淌着的时间之流，本来没有任何意义，只有经历了岁月的磨难和生活的锤炼，才会变得真实和丰盈，生命中才会涌现出真实的意义。夫子说得对，生命本身没有任何意义，生命只有在生命力展开之后才具有意义，萎缩了的生命则取消了它本身的生命价值。近来，反复思索夫子的人生道理，越觉意味深长。回对隐居者了解得很少，但他们以舍弃生命的意义价值而追求生命的本体价值的愿望，最终只是取消了生命的存在，因为失去了意义的生命与死物没有区别。回想象不出，端坐在岩壑里吞呼吸呐的生命与那里的一块石头有什么区别？

但是，生命怎样展开呢？回凭借着直观感觉，体验到当今的纷纷乱世，岂不是生命展开的结果吗？如果仅仅根据浑浊世道的芸芸众生的表现来检验生命的展开，则实在看不出有什么意义？从人们好像是神经错乱一般的行动中，我亦能体会出隐居者被迫取消生命意义的原因所在，如果没有夫子的道理，则回宁愿追随他们隐居而不愿追随潮流而奋进。回寻思，夫子的道理就是在这里体现出了非凡的意义。为什么这样说呢？正是在生命的虚无处，也是在生命的泛滥处，夫子提出了生命的意义。什么是夫子的生命道理？

夫子指出了生命不是时间的堆积，那样的生命与草木无异；生命不依赖本能存在，而是逐步地提高和升华；生命是能动的而不是被动的，它是一系列行动的不断展开；生命的价值在于进步，在于正确的行动；正确的行动和高尚的行为体现出了生命的意义；为了使人在充满意义的活动中完成整个生命过程，夫子发掘、整理、归纳和演绎出了道德、仁义、知识、伦理、艺术、语言、礼乐等方面的专门知识，建构起儒家学术思想的庞大体系。回以为，在夫子一手所堆砌的这座巍峨壮丽的学术殿堂中，“仁”无疑是最辉煌灿烂的顶点。以上是回近来体会出的一点心得，请夫子和诸师兄指教！

什么是仁

孔子静静地听完颜回的发言，面色肃穆地环顾众弟子道：

回刚才的发言，在我的感觉，就好像是发表了一篇内容精彩而观念新颖的学术论文。他对生命意义的看法，有些来自于我，有些与我不谋而合，有些是我目前还没有思考到的全新观点。我以为，回的许多看法超过了我。

众弟子相顾愕然。

孔子感叹道：

回的看法好啊！世道纷纭如此，不也正是生命力展开的象征吗？但生命如此展开，还不如萎缩起来的好。

许多出人意表的事态之发生，使孔子时时都感到命运的不可预知。陈蔡及楚国之行，使孔子在政治上的理想主义彻底破灭了。尽管孔子已经很敏锐地捕捉到了时代的弊端之所在，并制定出了切实可行的方案，但没有人相信他。为什么会这样？时代从什么时候开始变得如此凶险，人们从何时开始变得如此麻木不仁？孔子真切地感到了一股气势磅礴的时代潮流正汹涌而来，它没有正确的航线，也没有清晰的方向，却具有无穷的鼓动力，轻而易举地就裹胁了每一个人，而个人是无法抗拒的。

这时，子张问道：

夫子！刚才听夫子和子渊都谈论到仁，但师入门甚迟，尚不知仁的确切含义是什么？它与生命有什么关系？不知夫子能否赐教？

孔子颌首道：

你问得很好，不要说你入门晚，就是入门早也未必就知道呢？而且，如果认真说来，我也不敢说懂得多少，不过教师的责任就是按照自己的意思提供一些看法或意见供你们参考。回刚刚提到了生命需要比较充分地展开，但展开并不是没有限定地盲目展开，而是向生命的积极意义方面提高。生命意义表面看起来是身体和精神与社会活动的结合，但意义产生的根本动力仍来自于生命，从来就没有脱离了生命的意义。

我通常所说的仁，就是发源于人自身的性，人的性是人性，物的性是物性，天的性是天性，大自然里的一草一木皆有其性。人性与物性的不同便在于精神之有无。不同的精神产生于不同的思想，不同的思想则产生于不同的认识，而不同的认识则产生于不同的知识、环境、地域、处境、出身等，它们之间的细致分别，无法在这里讨论清楚。

大致说，所谓“仁”即是人性通过自我反省、反思和不间断地努力学习所产生的良性转化。人心和人性本来是无所谓善恶、优劣、高低、深浅之分别的，每个人对于没有认识的东西都不具有鉴别力和理解力，这是人类心性的局限所在，除了通过学习来增加和提高认识外，没有其他较为方便的渠道来达成心灵的豁达。但是，人心和人性都是虚无缥缈的东西，它们只有依附于身体以及器官之上，才能使心灵感觉获得比较具体的印证，所以，身体和器官可以算是心性的主体（或载体），而心性和感觉都是客体。客体需要有比较固定和具体的主载体来加以落实和实践，然后随着这个主载体的变化而变化。因此，在某种条件下，人心和人性究竟向什么方向变化，都得看主载体的变化趋向；但主载体所直接反映出来的个人行为却无不接受客体的制约。

但无论人的主体和客体，在不断形成和日益健全的庞大社会网络中，都只能算是客体，他们寄生在国家和社会的载体中而失去了自我。每一个生活在社会里的人，他们的精神、思想、心理、本性以及身体，都受到国家和社会的干预和控制而不能完全自主。

一个婴儿如果出生在尧舜时代，可以顺理成章地成长为无思无虑、自由自在的天民，他们会普遍具有爱人的慈悲心理和善良温和的本性；如果出生在近世，则所有那些不得不遭受贵族奴役和政府驱使的贱民们，自然

而然会普遍具有仇恨心理和自私本性。

能够在浑浊乱世而保全善良本性和慈悲心理的人，就是我所说的“仁者”。仁者的心理和行为的起步和最终结局都可以落实到自我修养上，它既是一种纯粹性情的复归，也是性情变化中的超越。这就是所谓：

仁乎远哉？我欲仁，斯仁至矣！

（《述而》篇）

但由于每个人在性格、精神、追求、抱负、知识、环境、家庭等各个方面都有所不同，也就是说每个人所面临的社会主体所提供的环境不同，所以，对仁的追求之侧重亦势必有所不同，而最后达到的程度和成就也不能相互一致。但仁的基本要素一旦形成，就成为一个不断变化不断开拓和不断进步的东西，它不能停留在任何一个地方而举步不前。因此，仁首先要达成个人的独善其身，达到了这个程度就是在自身成就上完成了仁的基本素质之培育。

但是，仁并不停留在人自身，仁不是在完善了自身的提高后就开始孤芳自赏，如果那样，它就成为遁世者的独善其身了。仁者要把个人的成就最终向外扩散，这就是仁心的放大。按照这样的理解，则能够以五种方式来行事的人，可以算得上仁者了。

子张急问：

这五种方式包括了什么内容呢？

孔子道：

它们是：恭、宽、信、敏、惠。

为什么仁的基本内涵是肇始于这几样东西呢？因为，能够恭敬待人，就不会受到别人的侮辱；能够宽和待人，就会得到众人的拥戴；能够坚守信誉，就会得到他人的信任；能够办事敏捷，就会获得工作上的成绩；能够施与别人好处，就比较容易使用他人。

子张问仁于孔子。

孔子曰：能行五者于天下，为仁矣。请问之。曰：恭、宽、

信、敏、惠。恭则不侮，宽则得众，信则人任焉，敏则有功，惠则足以使人。

（《阳货》篇）

这五种东西，其实并不是仁的本体，而是从仁的本体精神中发扬出来的个人行为，无论任何人都可以根据自己的见解来选择自己认为正确的行为方式，但这里提到的五种准则，对每个人都是行之有效的。只是我很少看到真正的实行者。

子张道：

夫子认为仁来源于人的本心，则理应为人人所具有。但以师所看到的，人民对仁似乎表现得很冷淡，甚至有些漠不关心。

孔子颌首道：

你说的对，人民害怕仁这种东西甚至超过了对水火的畏惧。对于水火，我曾多次亲眼看到有人为了一点蝇头小利而舍生忘死地去赴汤蹈火，并不曾有丝毫犹豫。可是，我至今也从来没有见到过一个人是为了追求仁而死掉的。

民之于仁也，甚于水火。水火，吾见蹈而死者矣，未见蹈仁而死者也。

（《卫灵公》篇）

这时，子贡趋前问道：

怎样才能进行仁义活动呢？

孔子道：

一名工匠如果想要把工作做好，一定先要磨利他的工具。居住在某个国家里，便侍奉这个国家上层社会中的贤者，与士阶层中的仁者做朋友。

子贡问仁。子曰：工欲善其事，必先利其器。居是邦也，事其大夫之贤者，友其士之仁者。

（同上）

子贡点头称是。

为仁的代价

这时，子路愤然道：

听夫子谈了大半天生命之道，确实精妙绝伦！然则任何人的生命开展一旦与仁连接到了一处，就令人觉得扫兴。夫子确实做到了“无终食之间违仁”，夫子也确实以仁爱之心面对天下，夫子的声名也已经远播于列国之间，可以说当今天下无人可逮夫子声名之万一。而且，十余年来，夫子的行色匆匆是为了贯彻仁，夫子颠沛流离是为了贯彻仁，夫子数次生死于一发之间也是为了贯彻仁，夫子为了这个“仁”已经算得上历经苦难了。但天下实乃不仁者之天下，以仁对不仁，夫子之道穷矣！

孔子亦叹道：

汝言亦有几分道理，吾道虽穷却并不孤立，吾亦不为之气馁。十余年来，我等差不多走过了整个中原大地，会见过的大小诸侯国君也有几十个了。至于公卿将相、士大夫者流，则数不胜数矣！其中固不乏优秀才俊之士，亦颇有若干君子，却几乎没有见到一个比较纯粹的仁者，甚至连一个爱好或想要追求仁的人都没有见到，可不怪哉？

子张道：

仁的含义，夫子刚刚言之已详。但夫子所谓“仁者”究竟必须要具备一些什么样的品质？以师看来，真正在内心里明了仁的确切含义者，真正对仁身体力行者，像夫子这样为了落实仁的理想而不惜颠沛流离者，我们也许从来没有见到。但以华夏之大，人民之众，多少具有一些仁心仁义的人，应该是存在的，不知夫子以为如何？

孔子道：

你说得很对。其实，在当今这样的世道，对仁者亦不能求全责备，而我对仁者的要求也不是很高。

子路道：

夫子没有见到的是怎样的仁者呢？

孔子道：

其实，我至今还从来没有见过一个真正爱好仁的人，也没有见到一个憎恶不讲求仁义的人和事的人。真正爱好仁义，是再高尚不过的行为了；能够憎恶不仁的人，他在推行仁义的时候，也能够不让那些不仁义的东西加在自己的身上。有没有人能在一天里把他的全部力量都用在仁义上？我也从来没有见过是因为能力不足而不能实行仁义的。世上或许是真正存在着这种人，但是，我却始终也没有见过啊。

我未见好仁者，恶不仁者。好仁者，无以尚之；恶不仁者，其为仁矣，不使不仁者加乎其身。有能一日用其力于仁矣乎？我未见力不足者。盖有之矣，我未之见也。

（《里仁》篇）

孔子的话具有很强烈的刺激性，弟子们听了都面面相觑，姑不论天下人，难道长期紧紧追随着孔子周游天下的这样一大群优秀的才智之士中，也没有一个真正爱好仁义的人？

好人与恶人

子路道：

夫子的议论好像是涉及对世人的评价，夫子当然应当算是仁者，但以一个仁人的评判标准，却似乎对他人行为的评价过于严厉了。仁者应该是具备仁爱、仁慈、仁义之心的人，他们对别人的要求也应该具有一种宽容大度的态度，是不是这样？

孔子微笑道：

经过了这次陈蔡绝粮和楚国之行，你好像变化很大，考虑问题也比较细心周到了。看来，人不经些大风大浪是不会成熟的，尤其是心灵和精神的成熟及思想境界的提高只通过现成知识的堆积是难以达成升华的。其实，仁的意指就是人，一个人是人，两个人就变成了仁。从字形的意义看，仁是两个人之间和谐、合作、友爱、互助的行为，所以，“仁者，爱人也”。爱人是仁者的基本素质，但仁者决不是乡愿者。由于他心中有了

从“和谐、合作、友爱、互助”等社会关系中所提炼出来的一系列行为准则，他不但用这些准则来要求别人，也用来严格要求自己，所以，只有仁者才能对别人真正地友爱，也只有仁者才能态度鲜明地憎恶一些不友爱的人和行为，此即所谓：

唯仁者，能好人，能恶人。

（《里仁》篇）

子路道：

然则，由尝听夫子说：

苟志于仁矣，无恶也。

（同上）

按照我的片面理解，这句话的意思应该是：对于一个有志于仁的人，便没有他所憎恶的事情了。现在，夫子又谈到了只有仁者才能好人和恶人，是则仁者亦有所恶矣，由真不知该何去何从了？

孔子道：

仅仅根据这句话，你的理解可能并不错，但我的理解却有所不同，我这句话的本意应该是：只要有志于仁，便不会再有作恶的动机了。我想，你已经跟随我30多年了，应该知道我一贯主张，也应该知道我从来不是一个向社会恶势力屈服、妥协的人。每一名生活在比较固定的社会环境中的个人，都有义务和责任制止一切罪恶。

子贡惊问道：

君子也有憎恶吗？

孔子道：

君子当然有憎恶，也只有君子才有爱憎分明的感情，而小人根本不具有这种感情，这是君子小人之分野所在。

子贡问：

然则，君子所憎恶的是些什么事情呢？

孔子道：

君子讨厌那些专门喜欢背后说别人坏话的人，讨厌那些身居下位而暗地里诋毁诽谤上级的人，讨厌那些逞勇斗狠而不懂礼仪的人，讨厌那些顽固坚持己见而不知变通的人。赐啊！你喜欢广结善缘，对一些人的所作所为，难道内心里没有憎恶感吗？

子贡道：

赐喜欢交朋友，时时会遇到一些令人憎恶的人。我完全同意夫子的意见，我同样憎恶那些抄袭他人而自以为是的人，憎恶那些以大言不惭为勇敢的人，憎恶那些以攻击别人为正直的人。

《论语》对这次谈话，记录如下：

子贡曰：君子亦有恶乎？

子曰：有恶。恶称人之恶者，恶居下流而讪上者，恶勇而无礼者，恶果敢而窒者。

曰：赐也亦有恶乎？恶徼以为知者，恶不孙以为勇者，恶讦以为直者。

（《阳货》篇）

随后，孔子接着说：

所以，所谓仁者爱人，也并不是爱所有的人——当然不包括那些鲜仁寡耻、口是心非、胆大妄为的人，而是爱值得爱的人，爱人的对象固然没有地位、知识、才能、门第方面的区别，但也是有条件、有原则、有基本立场的。人与人之间在许多情形下都是可以妥协的，妥协才会产生和谐，和谐是一切生物必须遵循的生存原则。但是，当与错误及罪恶相遇时，却不能让步；当仁与不仁相遇时，也不能让步。

这时，原宪起身问道：

一个人如果在争强好胜、自夸自大、怨恨愤懑、贪得无厌四个方面都能克制自己而不加以表现，是不是算得仁了？

孔子道：

这可以算是很难得的了，究竟是不是仁？我就知道了。

克、伐、怨、欲，不行焉，可以为仁矣？

子曰：可以为难矣。仁则吾不知也。

（《宪问》篇）

孔子说完之后，便不再说话。他的思绪再一次飘荡到了荒无人烟却美丽如画的淮河两岸。究竟是怎么回事？一进入楚国境内，居然突然冒出来那样多的隐居者，不但数量比中原各国多得多，而且出世隐遁的态度也不尽相同，他们似乎很有些真正归隐的姿态，而不像是为了博得名声而故意藏到了荒郊野外。看他们那种陶陶然自得其乐的样子，也似乎是真正得到些道行。但楚国这样一个大国，居然兴起了这样一种逃避社会责任、逃避国家责任甚至逃避人生责任的畏缩萎靡之风气，则这个国家的前景就真的是危乎殆哉了！在未来的群雄较逐中，楚国恐怕真的没有什么希望获得最后胜利了。

西北方天际传来了滚滚的闷雷声，风也大了起来，吹得杨花柳絮到处飞舞，天要下雨了。孔子和弟子们都急忙回到屋子里。

子贡使吴

夏季，各国的局面非常混乱。楚昭王病故之后，楚国自顾不暇，一时无力继续与吴国在东部较逐。吴国没有了楚国在侧翼的威胁，于击败南方的越国之后，便把兵锋掉头北下，与晋国争夺中原霸权。

公元前488年夏，吴王亲自率大兵北下中原与晋国争夺霸权，在鄆地与鲁君会面。这时，踌躇志得的吴王顾盼自雄，以为天下已没有对手，公然向鲁国征百牢。据载：

夏，公会吴于鄆，吴来征百牢，子服景伯对曰：先王未之有也。吴人曰：宋百牢我，鲁不可以后宋。且鲁牢晋大夫过十，吴王百牢，不亦可乎？景伯曰：晋范鞅贪而弃礼，以大国惧敝邑，故敝邑十一牢之。君若以礼命于诸侯，则有数矣，若亦弃礼，则有淫者矣。周之王也，制礼上物不过十二，以为天之大数也。今弃周礼，而曰必百牢，