

小乘佛學概論

書叢院學佛昌武

論概學佛乘小

行印局書學佛海上

武昌佛學院叢書

小乘佛學概論

版權所有

中華民國二十三年一月初版

◎每册定價大洋五角

(外埠酌加郵匯費)

出版者 武昌佛學院

校訂者 法覺法師

印刷者 國光印書局

發行所 上海佛學書局

分發行所 佛學書局

分銷處

各埠佛經流通處

- (一) 上海滬西：多特赫司脫路
- (二) 上海開北：新民路國慶路
- (三) 上海中區：望平街有正書局
- (四) 湖南長沙：玉泉街七十號

小乘佛學概論序

小乘佛學，日人稱爲原始佛教，頗深研習。武昌佛學院開辦時，由史一如先生且譯且講，上編稱爲小乘佛教論，復以俱舍論頌講話譯成下編，總稱爲小乘佛學概要。蓋欲學者先從一般小乘思想而會歸俱舍以觀其概要焉。

但歷時甚暫，文多直譯，且隨譯隨印，錯訛均不及校正。十年以來，各地佛學院相繼開辦，關於小乘之講授，皆以此爲教本，原書固久已無存也。

今院長大師命整理前出各種講義，總編爲佛學院叢書，以充各佛學院之教本。顧上編總論小乘佛學之變遷，及中國日本之小乘發端，均能言其梗概，因就原名題爲小乘佛學概論，與俱舍分訂成冊，俾讀者藉知其本旨之所在。

二十二年十月十五會覺識

小乘佛學概論目次

第一章 緒論

第一節 佛教之研究法……………一

第二節 小乘佛教之區劃……………四

第二章 釋迦牟尼佛

第一節 釋尊之傳上……………七

第二節 釋尊之傳下……………一〇

第三節 釋尊之教義……………一四

第四節 佛滅之年代……………一六

第三章 佛滅後之佛教

第一節 律部之分裂……………二三

第二節 法統之分裂……………二七

第三節 著書及其著者……………三一

第四章 迦膩色迦王朝之小乘教

第一節 婆沙之編纂與三藏之結集……………三七

第二節 婆沙之主要編纂者……………四〇

第三節 婆沙教義之一斑……………四三

第四節 婆沙之編纂年時……………四五

第五章 世親以前之小乘教

第一節 法勝與法救之年代……………四九

第二節 法勝與法救之著書……………五四

第六章 世親之年代

第一節 世親與古世親……………六三

第二節 世親之年代上……………六九

第三節 世親之年代下……………七六

第七章 世親之傳

第一節 小乘教時代……………八三

第二節 大乘教時代……………九一

第三節 淨土教時代……………九五

第八章 世親之著書

第一節 世親之主要著書……………一〇一

第二節 不明及缺本之著書……………一〇七

第九章 世親之小乘教

第一節 四聖諦……………一一三

第二節 萬有與因果……………一一九

第十章 世親以後之小乘教

第一節 悟入之傳及其著書……………一二五

第二節 衆賢之傳及其著書……………一二八

第三節 德慧德光及其他……………一三二

第十一章 震旦之小乘教

第一節 聖典之翻譯……………一三五

第二節 俱舍宗之教系……………一四一

第三節 成實及律宗之教系……………一四七

第十二章 日本之小乘教

第一節 俱舍之教系……………一五三

第二節 成實及律之教系……………一六一

小乘佛學概論

舟橋水哉原著

慧圓居士譯

第一章 緒論

第一節 佛教之研究法

佛教之研究法，雖有種種，然要約之，可分爲二：一歷史的研究；二組織的研究。歷史的研究者，即時間的研究；組織的研究者，即空間的研究。從歷史上研覈佛教之發達變化，屬於歷史的研究之範圍；由小乘教而大乘教，由上座部而大眾部，又由大眾部而生出馬鳴之起信論，如是者，皆歷史的研究之結果也。若業感緣起論

者，俱舍之教義，賴耶緣起論者，唯識之教義，真如緣起論者，起信論之教義，無盡緣起論者，華嚴之教義，如是種種認識，皆組織的研究之結果也。歷史的與組織的之二，橫豎相待，缺一或偏，俱不免有跛足的研究之感。吾人於此，可以知所從事矣。

古來之學者，多盡力於不完全之組織的研究，即所謂訓詁的註釋的研究也；以此等無用之研究，虛費時間，誠屬可惜！蓋歷史之觀念缺乏，其紕謬有不可勝言者。或於婆羅門之教理，當佛陀特殊之教義而考察者；或妄連結二派之教義，作一人之教理而思索者，智識之不完全，生出多少謬解，其貽害至於無窮。試觀近來之學者，且多傾於組織的研究之領域，對於歷史的研究，往往輕易看過，誠可慨矣。

或曰：過去之歷史，知之無益，何若從事於組織的研究，較得真實之教理歟？答：是不然！組織的研究，亦依歷史的研究而得完成，吾人於佛陀之教義，若僅從組織的方面而觀，其果為佛陀特殊之教理與否，尚一問題。必待歷史上種種考察，方能認識其真相也。例如輪迴之觀念，三界之成立，古來皆以為源唯佛說，試一為從歷

史上推究，方知此等學說，皆由婆羅門教義相沿而來，如斯真相，若但依組織的研
究，則不知之。是故吾人關於佛教之研鑽，歷史的與組織的兩方面，俱不可得而忽
也。

歷史的研究，又分教理史與歷史二種。吾人依教理史，而知教理之發達，同時
必待他方歷史之研究，乃能完成之。歷史之研究不明，則所知教理之發達，實屬架
空之研究，其說往往根柢破壞，而不能成立；試舉一例言之：如法勝之年代，有云紀
元（西歷紀元下同）前二世紀之人者；有云紀元二世紀之人者。又婆沙之法救，與雜
心之法救，有云一人者；有云兩人者。因此歷史上之觀察不同，遂於法勝及法救之
教義，大生影響。又如以二人之世友，合而爲一，法勝與馬鳴之前後，種種辯難，不能
得確實之解決，皆由昧於歷史上關係使然。職是之故，吾人從歷史上爲教理史之
研究，從事探尋真實教理之歷史，而爲組織的研究，得最穩固之基礎，此即吾人研
究佛教之目的也。

第二節 小乘佛教之區劃

小乘佛教，當歷史的研究時，不可不先區分其時代；依其教國而區分之，亦一方法也。何以言之？印度之小乘佛教廢頹，有震旦之小乘佛教以興，迨漸次衰微，而於日本亦得繁盛，如是關連，雖不能得十分精密，其大體亦可信爲至當。故分三期如下：

第一 印度小乘教；

第二 震旦小乘教；

第三 日本小乘教。

以上雖分三期，然小乘之最有研究之價值者，唯在印度；而震旦及日本，僅得印度之糟粕，不足觀也。故以下關於震旦與日本，各分爲一期，而於印度之部，特更細爲區分。印度之小乘佛教，在幾多波瀾中，有一大特徵者，不外下之三事：一、釋

尊之四阿舍；二、脇比丘等之婆沙論；三、世親之俱舍論。故印度之部，更分三期，計區劃五期如下：

- 第一、以釋尊爲中心之小乘教；
- 第二、以婆沙爲中心之小乘教；
- 第三、以世親爲中心之小乘教；
- 第四、於震旦之小乘教；
- 第五、於日本之小乘教。

今此研究之目的，在以世親爲中心之小乘教也。蓋小乘佛教之原始，雖遠在釋尊，而集其大成者，則在世親。吾人於研究世親之始，當然有上溯釋尊之必要者。

小乘佛學概論 第一章 緒論

第二章 釋迦牟尼佛

第一節 釋尊之傳上

具有智識者，希臘人之性格也；具有信仰者，猶太人之性格也。合此二爲一之印度人，於哲學及宗教之合一的方面，而叩其底蘊，暴露祕密，以構成吠陀之神話宗教及婆羅門教之哲學，依之遂喚起哲學的宗教的一大佛教之勃興，而見大聖釋尊之降誕，豈非空前之快事哉！抑進化者，世之理法也。婆羅門教之舊習，與時俱靡，漸漸萎頹，社會之人心而不自振，舉世希望一大改善之秋，應時代之要求而出現者，實大聖釋尊其人也。

在昔，釋迦族之一部，王於中印度迦比羅伐窰都，至紀元前六世紀之中葉，以

首圖馱那（即淨飯王）爲聖父，摩訶摩耶夫人爲聖母，於四月八日之曉，誕降於臘伐尼園之無憂樹下，即太子悉達多，或稱爲喬答摩，即瞿曇是。聖母誕生太子時，時年四十有五，分娩後七日而崩，於是太子遂養於叔母摩訶波闍提夫人矣。太子成童時，父王爲之盡心教育，凡四吠陀，五明諸學，無不盡習，兼及於種種武藝，意蓋以爲老後最愛之賜物，而度歡喜之日也。雖然，太子則早厭世間之娛樂，彼心目中，日常唯有無常之觀念而已。父王審其意，多方防之，與以種種娛樂，減彼出世之念。太子至十七歲（或十六歲）娶妃耶輸陀羅，並生子羅睺羅，然而太子出世之思想，仍未變易也。

一、關於太子之妃，有說二人或三人者，然據南北兩傳，皆爲一人。可參攷緬甸佛傳及大莊嚴經等。

二、太子結婚之年齡，南方所傳爲十六歲，北方所傳爲十七歲，或云十九歲，二十歲不等。

三、羅睺羅之誕生，有說在太子出家以前，爲促其遁世之一因者。然北方所傳，多說胎內六年，降生於太子出家以後。

太子得子，益有脫離世間之心，時機已至，遂於十二月八日深夜，乘愛馬一健，一隨御者車匿而出城，乃至東方籃摩國，令車匿將一健，一歸，身脫寶冠錦衣，而爲一介之沙門矣。初與隱逸林中之跋伽仙人遇，但其學說以苦行生天爲主，因不滿己意，遂去之，而入摩伽陀國。

車匿回宮，宮中之驚愕，殆非一方。王遣王師及大臣，令太子歸還，卒無功效，至不得已，唯遣其從者阿若憍陳如等五人以隨侍之。太子住王舍城附近，謁數論派之阿羅羅迦蘭仙而探其道，又轉訪鬱陀羅羅摩子仙，然知皆非究竟，終去尼連禪之河畔，入鉢羅笈菩提山之苦行林，修苦行六年。其結果，身體疲羸，他無所得。卽以苦行非般涅槃因，而思離欲寂靜，以證其道。乃出浴於河中，受牧女供養，至伽耶之畢波羅樹下，沉思冥想，爲之誓曰：「我不成道，誓不起座。」由是超越幾多精神之