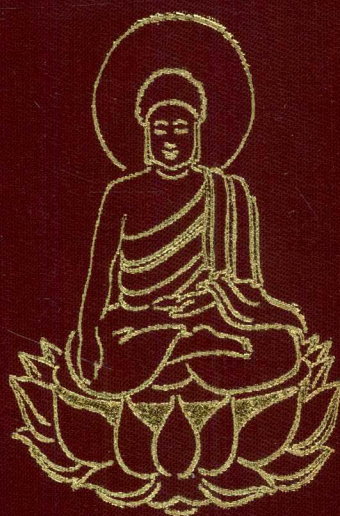






海潮音

周紹良



4

1921

第2卷 第7-12期



淮阴师院图书馆 582440

上海古籍出版社

中華民國郵務局特准掛號認爲新聞紙類

佛教月刊

第七期

海潮音

李昌譽書

海潮音第二年第七期要目

●畫像

安慶地藏菴念佛林淨侶攝影

重慶佛學社社長佛源法師小照

●獅子吼

實驗的人生觀之三……

笠居衆生

新神不滅論……

鐸如

敬告奉耶教諸兄弟姊妹書……

鵬南

●象王行

慶祝我佛出家日的討論……

悅梵

●專門學

唯識三十論紀聞……

太虛法師說
如居士筆記

●大事記

●評論壇

柏格森哲學雜評之雜評……

笠居衆生

●研究室

復弘願居士書 附來函……

悲華

覆仰西居士書 附來函……

太虛

答仰西居士書 附來函……

善因

致劉福謙先生書……湯瑛

四川覺社支部代表張宗載與湖南王梁等請

上海佛敎居士林暫辦佛化大學預備學校

說明書

張宗載致本刊函

●史傳館

近世嶺表三僧傳……

弘願

●調查隊

(名目繁多)

●文字相

重建琅琊山開化禪寺藏經樓記……

葉玉森

圓照庵記……

懷寧金永

心佛圓通說……

了然

法苑詩林

●言說林

翻譯名義集新編序……

丁福保

天童諦眞大師自焚記……

解根

圓五居讀書錄……

弘願

我之佛敎觀……

心覺

釋迦佛誕紀念講演辭……

嘉興來稿

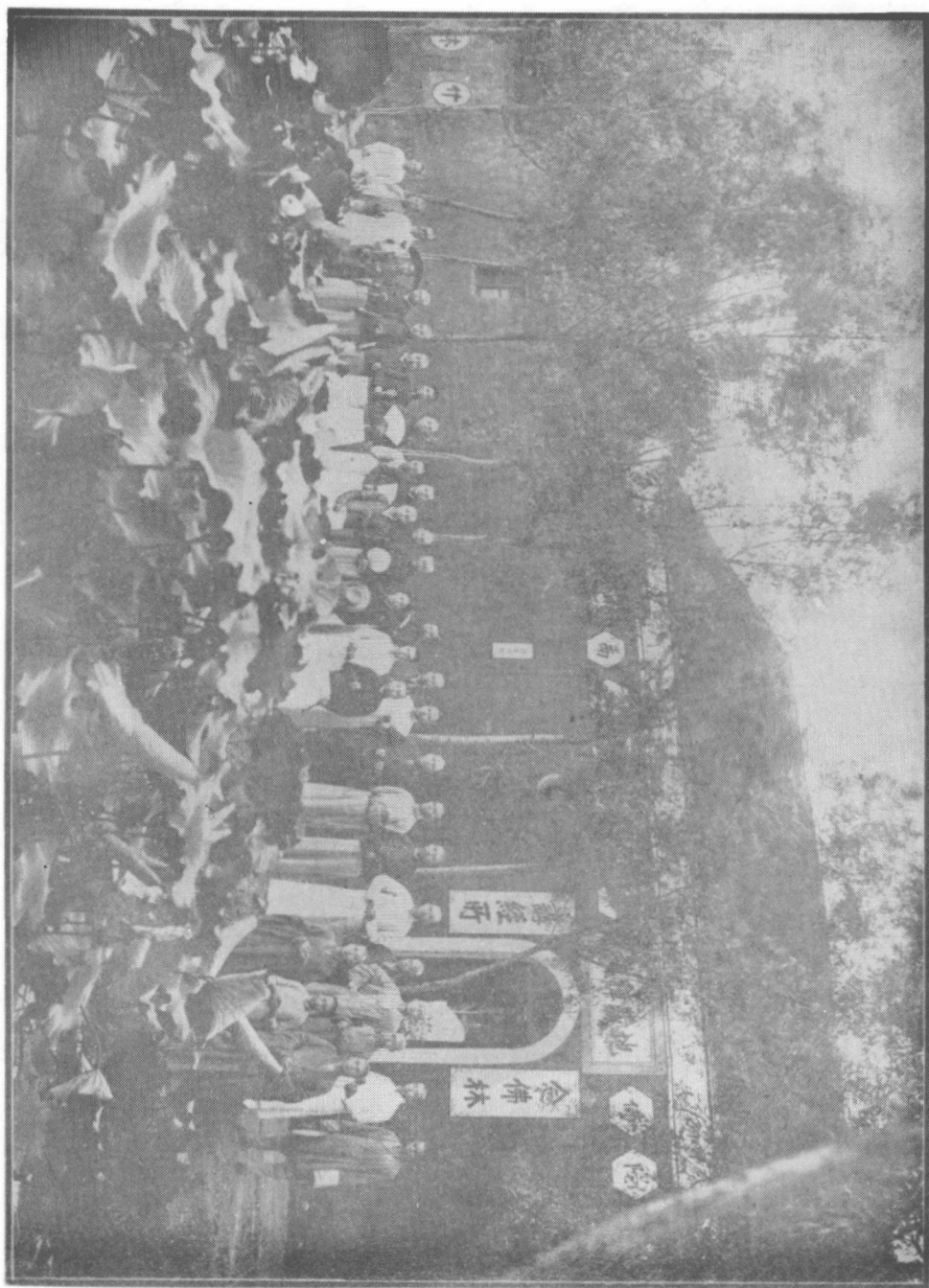
王森甫四十壽辰演說詞……

漢口來稿

前清軼事……

淡雲遺稿

影 攝 侶 淨 林 佛 念 庵 藏 地 慶 安 夏 申 庚





師 法 源 佛



獅子吼



實驗的人生觀之三

笠居衆生

人生觀念。余曾言之數矣。今於感覺間。又忽然覺得所用物。如茶壺几椅等。其壽之長。較吾軀壳長一倍者。不知凡幾。乃至長百十倍者。亦復不少。吾思至此。遂頓失其自憐自慢之價值。謂人之不如物也遠矣。彼墨盒也。吾猶朝爲之擦。夕爲之磨。彼鉢盂也。吾猶晨爲之洗。午爲之抹。雖唐喪光陰不惜也。虛延歲月不惜也。懵懵然來此世間。爲此一切器物。作數十年奴隸。亦不惜。乃至不惟不惜。而且拚捨身命爲之作數十年守衛人。自猶忘乎其所以然也。不亦慨乎。且不唯此。而其軀壳尤爲可惜。一日不餵。其精神遂與之頓減。三日不灌輸植物。其內部就像冷灶裏之煤灰。枯槁漏盡。其軀爐亦冷甚。且彼煤爐可間歇三五十日。十年五載不灌輸。此則無論星期年節。皆不能間歇。若間三五日不灌輸。其熱力卽漸息。永無效用。非更換新者不可。可見人之不如物者。非虛語也。吾今思欲過江。往某寺參其上人。若不將此軀壳帶過。去雖對面亦同千里。可見此之軀壳。真是陷人無算者也。吾今還欲尊之貴之。不許人觸。不許人辱。斯亦愚之極矣。前月藏入山中。嫌其寂寥。今日置於市上。又畏喧譁。言之雖不要緊。丟之却又不能。昨夕已沐浴。今朝又要洗臉。若不向搬柴運水處薦取。真是枉費工夫不鮮。任是貴爲世界主。富有全球。此之苦惱。終免不脫。是則老子所謂吾有大患。爲吾有身之說。不亦誠乎。雖然。此猶未也。身之爲累。固爲重矣。而心之累。爲尤加焉。試看世之衣足食足者。不能謂不多。而其知識暗短。兒女情長。一日不見如三秋。一子不

食若熬油。乃至居于非非想天。猶有不滿意者。可見無知木石。雖處塵寰。猶勝人生百倍。謂人之不如物者。此又其一。彼無機木石。雖與地球同一成毀。與世界同一存亡。而其原質不滅之本性。未常不與吾人同也。但彼寂而不照。此照而不寂。斯爲異耳。又彼是與世浮沉。供人所用。不能自主。此則有能力者。不與浮沉。不爲物轉。而能轉物。斯爲異耳。其無能者。猶不若彼之靜而無擾。淳而無華。試問今之能自主能轉物者。共有幾何。是則人之不如物者。此又其一。試駕一葉飛艇。翱翔空際。徧觀此有情無情之兩種世間。平心直視。孰優孰劣。孰醜孰良。吾知其必如平日視螻蟻穿土穴無以異也。雖然。吾非謂人生無甚價值耳。特無自主之能力者太多也。果有自主之能力。則法華之變淨土。維摩攝獅座于丈室。乃至吞滄溟于毛孔。卷法界于塵中。無甚難事。況其他乎。雖然。吾今既專爲人事而言。則不遑問他。當時時勸驗。誰是虛妄者。暫有者。客體者。誰是真者。實者。永者。固者。主者。始不爲虛妄客塵所朦蔽。

新神不滅論

鐸如

物之有無。豈在於可見與不可見哉。如以可見爲有。則夢中之境。幻化之物。莫非有也。尋常之人。誰其信乎。如以不可見爲無。則包覆地球之空氣。瀰漫太空之以太。莫非無也。知科學者。誰其信乎。進而言之。則物體成於物質。物質成於分子。分子成於原子。原子成於電子。此近世科學者之公言也。然究分子之形質。非藉於顯微之鏡。則目力不能窺。更下至於原子。則雖有顯微之鏡。亦不可見。更下而至於電子。則尤渺不可知。而惟有待於想像矣。夫果以不可見爲無。則原子電子皆無而合。此衆無而成之物質物體。更不得謂之實有。而我人肉體。佔無量物體之一者。其爲無尤不待言。是說也。天下之大有信之者乎。果牢執所見以爲據。則直須謂神體俱滅。而獨謂神滅而體存。則是自攻其說也。由此而推。則彼執所聞執所嗅執所嘗執所觸而以妄斷有無者。其不可憑亦同於牢執所見。然則物之有無。果無自知耶。曰非也。夫

有物必有德。其論至精。雖善辯者不能破也。然物德無量。豈五官所能盡。識執五官以辨物。則粗而無當。鹵莽滅裂。是非顛倒。不得其實。有必然者。是故非別藉精微之官不爲功。夫有物必有德。其論既確。則有德必有物。其論亦確。曰。人能言。曰。日有光。則人與日者其物。而能言與有光者其德。然何以能言。何以有光。則必有理焉。以紀綱之。而後果能言。果有光矣。苟無其理。則雖欲想像其能言與有光。尙猶不能。況見諸事實乎。不獨此二物然也。凡得名爲物者。既莫不然矣。故謂有物必有理。有理必有物。其論之確。獨有以異乎前哉。而知理者。惟人心。人心之靈。微妙玄通。靡不可識。惟以人心察理。而後物之有無。昭然無可爭持矣。神滅之理。自古論者至夥。而南北朝范縝之神滅論。尤爲著。其言曰。形者神之質。神者形之用。又曰。神之於質。猶利之於刃。形之於用。猶刃之於利。舍利無刃。舍刃無利。未有刃滅而利存。豈容形亡而神在。然細察之。則是說爲擬不於倫。沈約難神滅論言之詳矣。信如縝言。則是形神二者永不相離。理實昭然。則人死而後。其形體亦非大異於生時也。則其神應存而不散。方爲應理。然未見有死人而能動者何也。再如近世質學家言。人體之構成。由於十五原質。由范縝之論。則配合十五原質。宜可成人。而以近世化學之精。未聞有能爲之者何也。然縝又曰。是生者之形骸變而爲死者之骨骼也。此論之精。幾足以破余說。然生者之形骸。何由變而爲死者之骨骼。此根本疑點。縝無確解。而羣僚六十三人。竟亦莫能駁及。令神不滅之理。不獲因是而大顯於世。甚可惜也。夫生者之形骸。乃能變而爲死者之骨骼。焉知其非以神之離去形骸而他之乎。若是。則形骸雖變而爲骨骼。又曷疑乎神之不滅乎哉。次則司馬光亦言。形既朽滅。神亦飄散。人死則識神爲業風所飄輪迴六道本爲確理然光意謂散滅無存故非是徒執偏見。理無所據。尤不待駁。其他持此論者。尙衆。而其立說之精。均無過於范縝。要皆憑一偏觀察。而不能見乎理之全者。縱有一是。而神滅之說。仍懸而不可決。茲姑省之。而申我神不滅之說。使我說而當。則神滅之是非。可勿論也。自古各教之立。皆根據

於神不滅論。皆教主之見理。雖有深淺不同。然其智慧之高明、超絕一世。人莫不知。而彼此所見。又如出一轍。苟非研窮至精。何由滙於一。使其說猶不足信。則立說之可信者其誰乎。或曰。彼志切救世。故不妨假立其說。以爲勸誘。夫世俗仁人君子。欲化不軌之徒。尙能多方理喻。導之漸悟。況彼各教主。其高明過於衆人萬萬者。乃不能用合理說法。開方便正路。而必出於以欺誘爲手段乎哉。吾聞各教主皆嘗入禪定境界。以五官爲不足恃。故返而求之一心。一旦豁然貫通。則疑塵盡釋。了然自知其所見之大澈。迥非科學家所及。然當此科學盛興時。人且疑禪定爲幻想。而孰肯一修是行。以自證者。且自科學興。而唯物論益堅其說。其所執以斷神滅者。卽在於此。故姑就科學之說而辨析之。夫能力不滅定律。非物理學者所認爲最確者乎。然能力者。依於物質。固不限於無生物。動植之體。皆物質也。則其不能無能力也無疑。以人而論。其肉體明明物質也。故亦有能力。其所謂能力者何。則識神是矣。能力不滅。既成爲定律。則識神不滅。亦不可不成爲定律。動力也。熱力也。電力也。皆由此體傳之。彼體而毫不消滅。則識神亦應可由此體傳之。彼體而毫不消滅。今科學家信能力不滅。而獨不信識神不滅。是何其不善推也。然彼曰。識神者。人體人物質各能力之總合耳。人死。則能力散歸各物質。故識神滅。而能力不滅。義不相違。則是視有知之物。同無知之物。以人體爲機器。何太謬也。夫能力者。就能發生變化而言也。我之以識神與熱力同爲能力。如此而已。非必盡同於熱力也。熱力散在物質各部。有其數量。故得藉外力而分之。若識神則非散在人體各部。欲知其詳。須讀楞嚴七處徵心一段。無其數量。安有得而分之者哉。果有可分。則應能同時兩視。同時兩聽。同時兩思。而後合理。然幾見世間有能此者乎。故謂識神可分而散者。謬也。且卽機器以爲論。機器之運動。雖賴各機關之連絡。與煤火之供給。然不有機器焉。而操縱之。則雖欲其動。不可得也。況彼機器之成。亦不能無待於機師。若謂以各簡單物質之能力。而自能構成奇妙靈巧之機器。而自爲奇妙之運動。

此非至不可解者乎。是故苟以人體各部位爲機關。則飲食呼吸同於煤火之供。生活如其運動。而識神若彼機師。則庶幾近理。機器無機師則不能運動。人體無識神則不能生活。機師不待機器而存。識神豈隨人體而滅哉。如唯物論。則是機器壞卽機師亦隨之殞。總由誤以識神如其運動。而不知卽彼機師故。其誤謬一至之於此。夫用物者。安有以物之存滅爲存滅者哉。機師之不以機器之存滅爲存滅。既可知矣。主人翁之居屋。及其將壞。則去而之他。別擇屋而居焉。亦以居屋者。主人翁之用物。縱令失之。彼未嘗不可遨遊於光天化日之下。以自適也。然或曰。識神安能役乎人體。曰。識神之爲能力。吾既言之矣。此種能力。變化人體之能力也。變化云者。非役之云乎哉。既役乎人體。則不隨人體之滅而滅。而神不滅之理。不已極充分乎。自科學興。而神滅論益盛。世遂莫信輪迴之說。作善受苦。胥由於惑。故揭之以寤夫世之溺於科學而不知返者。

敬告奉耶教諸兄弟姊妹書

鵬南

粵自歐風東漸以來。華夏人民。相率摩仿其形式。而棄我固有道德。其結果國日弱而民日困。哀我華民。舍本逐末。惟僞是務。余亦被歐風之一人。且奉耶教垂十年之久。只知聽命奉教。究其真理何在。今猶盲然。故每遇善知識。開示問難。以不能納其善言。而釋其疑團之故。恨不能效十字軍之血戰。飲食其肉。而寢其皮。此固耶教徒之特性。無怪其然。年來去家三千餘里。供職塞外地。僻海濱。交通雖艱。而空氣實較江南爲佳。因無教堂之束縛。身心得以自由。我中華固有之宗教真髓。亦因以親聞親證。人生難得。佛法難聞。今既已得。聞其幸也。如何。余現時形式上。雖未脫離教籍。（按年之年捐。雜項捐。特別捐。仍繼續繳付。）而實際上。已爲佛弟子。蓋佛教具有圓融無碍之真理。而耶教不過片面不實之虛理而已。余之此言。並非入主出奴。理實然也。余之家庭。完全耶教。長兄數人。現任教會學校重要任務。對於耶教。並無

惡感。亦無黨同伐異之意存於其間。不過我自覺本性出之耳。並願以自覺覺人。未覺者速覺。已覺者精進。凡入佛法。皈依三寶。不惟有出世究竟之樂。即欲求入世主義。亦可得到唯一真實處。所謂真自由。真平等。真解放。真目的。俱可一時而得。試問現世宗教有能出其右者哉。崇奉耶教之同胞乎。倘以余言爲是者。請急起直追。幸勿錯過。就令以余言爲非。亦當先去我見。平心靜氣。審查佛學真際。求其最後結果。庶可不負熱心宗教之真誠。

再鵬南急欲聲明於吾崇耶教之兄弟姊妹前者。幸勿誤會。並非耶教全非。不過如大學與中學之比例耳。佛敎則爲真實之大學。吾輩既入中學。曷不更進而升入大學。中學知其端。大學得其全。熱心宗教者。誰不欲造乎極致。倘終身耶教者。決無登峯造極之日。不觀夫美人李博士佳白乎。彼誠華人忠友。立尙賢堂於申江。宗耶教。任牧師。苦心於此者數十年。彼對於佛學。亦曾研究。並力爲頌揚。非佛敎過於耶教之鐵證耶。尙望已奉耶教之諸兄弟姊妹。其速覺悟。反觀本具真性。早證無上正覺。爲無量頌。

北京講法華經

北京佛敎同人請太虛法師進京講經法師業已于舊歷七月念日從杭起程不日到京定八月初一日在北京西城四牌樓廣濟寺開講是則又一大勝會學佛者不能不注意焉



象王行

慶祝我佛出家日的討論

悅梵

耶教中對於耶穌生誕非常注重。到了這日。一班信徒都舉行慶祝。那熱度之高。好似發狂。這種慶祝。可以表現出耶教的精神。借此也可以傳教而堅信仰。我以為是很要緊的。我們佛教却到了我佛聖誕那一天。除了一班信徒燒燒香之外。一無舉動。這實在也是佛教精神不振的一端。我以為是很可嘆息的。因此做這篇文章。提創一下。要是同志以為是。的不論出家在家。都請發表些意見討論一下。把他來實行。

慶祝的日子。我以為不要在四月初八佛誕日。最好是在二月初八佛出家日。因為我覺得這一天才是佛教的起源之日。況且我佛對於生死素來是淡泊視之的。所以更該紀念他出家的日子。至於慶祝的辦法。我想到了幾項。寫在下面。

一、發行佛教年刊（即紀念冊）

二、大說法

三、信徒聚餐（男僧與居士并女僧與信女并）

四、聚會念佛

象王行

慶祝我佛出家日的討論

五、舉行大剃度。

六、受皈依。

七、演劇。

一、發行佛教年刊。佛教年刊就是把我們佛教在一年中所經過的事實詳細記載。刊行一書裏面可以附些圖畫。前面再把我佛出家的事實宗旨都記着。出這本書有三個意：（一）可以引起人信仰的心。發生求道或是出家的志願。（二）使一班信徒或非信徒都明了佛教的宗旨、優點、內容。同他一年中的進行。同一切事實。（三）使後來的人可以當爲佛教的一年中的歷史。得有所考。這書可以由各地信徒連合印行。所以銷數一定很廣。以我的預計。以每書連圖五百張（即一千頁）印二萬本。大概要一萬三四千塊錢。每本須七角錢。若是有一百處地方分頭擔任。每處不過銷二百本。定價以一元計。若能銷完。反可多出幾千元來做佛教的事業。就是銷不完。或是送去二三千本。給各機關各學堂。也總不致不敷。只要我們有精神去做。是沒有不成的。

二、大說法。說法就是傳道。到了二月初八那一天。各處僧尼寺庵。可以分請大德僧尼。或是居士信女。講演我佛出家的事實。出家的宗旨和理由。信佛的好處。出家的利益。使已出家未出家的人。多有機會可聽聽了。堅增信仰。力行善事。

三、信徒聚餐。聚餐是有三種目的。一是娛樂。就是皆大歡喜的意思。二是聯絡出家在家二衆的感情。三是提創素食。凡是入席聚餐的人。出家人都披袈裟。在家人有法衣的應該着法衣。每人出四角錢。本來不要這樣多。但是既爲慶祝。菜蔬應該好些。所以定四角。無論何人。可以隨意入席。不過分開男女。和尚同居士在一起。尼姑同善女人在一起。這也是一種很有益的慶祝。

四、聚會念佛。聚會念佛是很平常的事。不過在這一天。却有種意思。一紀念我佛的出家。稱頌他的功德。二懺悔自己的罪孽。激勵自己的信仰。三禱祝天下太平。人心向善。四出家二衆。自身既已依佛得度。完成僧相。應禱祝善信男女。及早回頭。亦得從佛出家。除了念誦佛號。及平常的課誦外。應同念佛說出家功德經七遍。以誌紀念。這聚會念佛。可以不分男女。僧尼同善信男女都可以在一起念。

五、舉行大剃度。這個我以為如是最要緊的。就是到了佛出家日。各地都舉行剃度。以紀念佛當初的剃度。譬如杭州一地。各僧寺可以互相聯合起來。各尼庵也可互相聯合起來。先指定一個寺或是庵。做舉行剃度的地點。然後各寺。把那一天願意剃度出家。志行完美的善男子。填具履歷。彙集起來。各尼庵也把願意披羅爲尼的善女人。填具履歷。彙集起來。那麼這一天總有好幾個善男子善女人剃度爲僧尼。到了那天。這許多善男子同時在一寺削髮。善女人也同時在一庵落髮爲尼。凡是信徒。不論在家出家。都可以來參觀剃度。一方面紀念佛的出家。使年年到了這天。一班人看了那善男子善女人祝髮。就想起我佛當初來。而且也是對於佛。對於社會的一種犧牲。一種供獻。一方面使一班信仰。看了可以感動。或是信仰愈堅。或是引起出家之心。如果臨時有人感悟。願意剃度。偷志願堅誠。可臨時加入。一同落髮。剃度之後。大眾向受剃度者作賀。此後可各依本師居住。男住僧寺。女住尼庵。分別梵修。我意每一地方。每年在這一日舉行大剃度的時候。至少剃度善男子善女人各七個。出家爲僧尼能多。當然更好。我以為這是一種很好的紀念法子。很可以表現出佛教的精神。倘使那受剃度的善男子善女人。能當衆把他們各人出家的目的和理由。一一宣布一下。那麼更妙了。

六、受皈依戒。凡未受三皈五戒的善男子善女人。願意受的。都可引在這一日受。他的意思。同舉行大剃度差不多。

七、演劇。由信徒編演有關佛教及世道人心的戲劇。以引起信徒或非信徒的信仰。同行善之心。這以上七件事。對於慶祝我佛出家紀念。我以爲都是很有益而且輕而易舉的。希望海內同志。都不吝賜教。共同提創。使這種慶祝。明年二月初八那一天。就可以實現。那真是大幸了。

逕啟者。本林爲便利學佛者起見。特彙集各省佛教經典圖像。以便同人購請。凡國內國外。滙欸請經。均可照辦。函索目錄。須附郵票一角。因創辦伊始。經費維艱。酌收成本。諸希鑒原。（如蒙函詢。請書明該部主任王與柱居士以專職守而免稽延爲要）

地址

設上海英租界愛文義路新聞巡捕房對面六十四號
電話西一八零六號

附告

本林定每逢星期六星期日午後三時至五時演講佛教一乘妙義。各界善信均可入座聞法。不取分文。合併聲明。

上海佛教居士林

○ 意 注 ○

圖書流通部通告

專門學

唯識三十論紀聞

太虛法師講演 如如手錄

唯者、遮格揀除之義。識者、明了分別之義。離識非有。在識非無。立唯識名。卽識之唯。離識無餘。故言唯識。是持業識。言三十者。爲簡二十。亦頌數名。合名唯識三十者。持業帶數釋也。又唯識爲所詮。論爲能詮。云唯識三十之論。依主釋。亦可謂帶數依主釋。又唯識三十卽論。持業釋也。

又明了分別之識有八。一眼識。二耳識。三鼻識。四舌識。五身識。六意識。七末那識。八阿賴耶識。眼識明了分別色塵。耳識明了分別別聲塵。乃至意識明了分別法塵。末那任運了別妄執內自我相。阿一切諸法。離識俱無。又有立六識。卽眼耳鼻舌身意。及九識。摩羅淨識。如梁朝眞諦者。本論則唯有八識。是第八異名。榮師謂第九種雖然。此皆依俗諦言。非眞勝義。眞勝義者。法卽眞如平等一味。超過數量。非一非異。心言絕故。識且無識。八安有八。

又唯識有四分義。所明了分別之聲色等曰相分。能明了分別聲色等者曰見分。同時證知能明了分別者緣所明了分別不謬。曰自證分。更同時證知能證知心。曰證自證分。四分義成。唯識安立。又相分用自證分。卽其體也。