

南开哲学教材系列

中国哲学史

下卷

刘文英 主编

南开大学出版社

南开哲学教材系列

中国哲学史

下卷

刘文英 主编

南开大学出版社
天津

目 录

第七编 宋明新儒学的发展与不同的哲学派别

(宋元明时期).....	(511)
第一章 周敦颐的“太极图”与“立人极”的哲学思想.....	(515)
第一节 “无极而太极”的宇宙本体论.....	(515)
第二节 “立人极”的心性论.....	(518)
一、诚体神用的道德本体	(518)
二、刚柔善恶中的心理气质之性	(518)
三、主静无欲的直觉修养方法	(519)
第二章 邵雍的“先天图”及象数哲学.....	(521)
第一节 邵雍的象数学和宇宙循环论.....	(521)
第二节 历史循环论与治世的法宝.....	(523)
第三节 天人类比的人性论.....	(524)
第三章 王安石的三经新义与哲学特点.....	(526)
第一节 对“道”、“太极”和“五行”的新解释	(527)
第二节 万物皆有耦有对的辩证法思想.....	(528)
第三节 唯物主义的认识论.....	(530)
第四节 性存于内、情发于外的人性论	(532)
第四章 张载的气本论及其哲学体系.....	(534)
第一节 “太虚即气”的本体论.....	(534)
一、知太虚即气则无无	(534)
二、太虚的两重性与道德之源	(536)
第二节 “一物两体”的辩证法思想.....	(537)

一、两体相薄,动非自外	(537)
二、“渐化”与“著化”两个阶段	(538)
第三节 性两元论与心的两重性	(538)
一、性两元论	(538)
二、心的两重性	(540)
第四节 “大其心”、“穷神知化”、“穷理尽性”的 心性修养方法	(541)
一、“大其心”	(541)
二、“穷神知化”	(541)
三、“穷理尽性”	(541)
第五章 二程的理本论及其差别	(543)
第一节 二程的理本论及其差别	(543)
一、二程理本体的确立	(543)
二、二程理本体的差别	(544)
第二节 程颐的心性一元论和程颐的性两元论	(546)
一、程颐的心性一元论	(546)
二、程颐的性两元论	(547)
第三节 程颐论心、性、情的关系	(548)
第四节 程颐的“涵养须用敬”和“进学在致知” 的修养方法	(550)
第五节 程颐“以觉识仁”的修养方法	(552)
第六章 朱熹的理学集大成的哲学体系	(554)
第一节 新旧“中和说”与心统性情	(554)
一、“心为已发,性为未发”的“中和旧说”	(554)
二、“思虑未萌为未发,思虑已萌为已发”的“中和新说”	(555)
第二节 “理在气先”与“理一分殊”	(557)
第三节 性两元论与人心听命于道心	(559)
一、理为天命之性,理与气杂为气质之性	(559)
二、人心听命于道心	(560)
第四节 主敬持一和格物致知的心性修养论	(560)

第五节 朱熹哲学的历史地位·····	(563)
第七章 陆九渊的心本论及“自存本心”的修养方法·····	(566)
第一节 和谐之数与心即理的本体论·····	(566)
第二节 发明本心的心性修养方法·····	(568)
第三节 朱陆之辨及鹅湖之会·····	(569)
一、关于“无极而太极”的争论·····	(569)
二、“先立其大”，还是“先道问学”·····	(570)
三、“心即理”与“性即理”的分歧·····	(570)
四、“心统性情”与心性合一·····	(571)
五、道心与人心·····	(571)
六、理在心外与心即理·····	(572)
第八章 陈亮、叶适的事功之学及影响·····	(573)
第一节 陈亮的事功哲学·····	(573)
一、“盈宇宙者无非物”的唯物主义世界观·····	(573)
二、“明事物之故”的认识论·····	(574)
三、利欲有“分”有“辨”的人性论·····	(575)
四、王霸义利之辨·····	(576)
第二节 叶适的唯物主义自然观和内外交相成之道·····	(577)
一、五行、八卦皆气化的自然观·····	(577)
二、“道原于一而成于两”的朴素辩证法·····	(578)
三、内外交相成之道·····	(579)
第九章 王阳明的“致良知”与“知行合一”·····	(581)
第一节 “真己”的心体用论·····	(581)
一、人心以真我、良知为本体·····	(582)
二、心之理为体、气为用·····	(582)
三、性、情、欲、知统一于良知·····	(583)
四、道心人心不为二，天理人欲不并立·····	(584)
第二节 道德感情与践履合一的“知行合一”论·····	(585)
第三节 “致良知”与涵养省察的修养方法·····	(587)
一、“致良知”与“致知格物”·····	(587)

二、涵养省察并用的心性修养方法	(587)
第十章 罗钦顺与王廷相的气学本体论	(589)
第一节 罗钦顺的理在气中和性为体、知觉为用	(589)
一、“理一分殊”的气一元论	(589)
二、性为体，知觉为用	(590)
三、道心为性，人心为情	(591)
四、格物致知的心性修养论	(592)
第二节 王廷相的气本论与内外合一之道	(592)
一、“理在气中”的唯物主义元气本体论	(593)
二、生之气、生之理、性之才三结合的人性论	(595)
三、性情为心理活动的不同景象	(596)
四、天性之知与人道之知	(598)
第八编 宋明理学的衰落与中国古代哲学的终结	
(明清之际至清代中期)	(599)
第一章 李贽的“童心”说和反封建精神	(603)
第一节 天地如夫妇的宇宙观	(603)
第二节 “童心”即真心的个性自觉	(606)
第三节 提倡私心的反封建精神	(607)
一、私心与礼义	(607)
二、不以“孔子之是非为是非”的反封建精神	(608)
第二章 刘宗周的心体即性体的哲学思想	(610)
第一节 理气心性一元和一体两分	(610)
第二节 仁义礼智与喜怒哀乐合一的性情论	(611)
第三节 从未发已发中抽象的独体之知	(612)
第四节 心之全体的分析组合	(613)
第三章 黄宗羲的理气、心性新说及对封建专制的批判	(615)
第一节 “一本万殊”的宇宙观	(616)
第二节 理气心性一元论	(617)
第三节 离情无以见性与心性修养论	(618)
一、离情无以见性和四德相生相克	(618)

二、养气、尽心、穷理、知性的心性修养方法	(619)
第四节 批判封建专制,提倡政治改革	(620)
第四章 方以智的“通几”与“质测”相统一的哲学	(623)
第一节 “一切物皆气之所为”的本体论	(623)
一、“气”为宇宙万物本原	(623)
二、“火为燥气”是物质变化的特性	(624)
三、从唯物主义向唯心主义的转化	(625)
第二节 “一分为二”与“合二而一”的辩证法思想	(626)
一、“一而二,二而一”的矛盾学说	(627)
二、“合二而一”的矛盾统一观	(628)
三、调和矛盾的相对主义观点	(629)
第三节 “质测即藏通几”与“觉悟交通”的认识论	(630)
一、“质测即藏通几”的科学认识论	(630)
二、“觉悟交通”的认识过程	(631)
第五章 王夫之的理论贡献及其对宋明哲学的总结	(634)
第一节 气为世界万物之本的自然观	(634)
第二节 变化日新的辩证法	(638)
第三节 质异则性异,性日生日成	(640)
第四节 性体心用的三分法	(641)
第五节 见闻之知与德性之知的区别和联系	(643)
第六节 理势合一的历史观	(644)
第六章 颜元重“习行”的哲学思想	(646)
第一节 气质之性即义理之性及引蔽习染	(646)
一、“理气融为一片”的人性论	(646)
二、心兼性情与引蔽习染	(647)
第二节 重习行、践履的心性修养论	(648)
第七章 戴震的气一元论和理欲观	(650)
第一节 “气化流行”的宇宙观	(650)
第二节 “血气心知”的人性论	(651)
一、“血气心知”为性和“欲情知”的三分法	(651)

二、必然寓于自然之中的理欲观	(653)
----------------------	-------

第九编 中国近代哲学的精神困惑与探索历程

(1840~1919 年)	(655)
---------------------	-------

第一章 龚自珍、魏源的“更法”、“变古”新论	(658)
------------------------------	-------

第一节 龚自珍的“更法”哲学	(658)
----------------------	-------

一、冷眼看“衰世”	(658)
-----------------	-------

二、稽古论“更法”	(662)
-----------------	-------

三、“立反”、“用逆”的矛盾观和注重“自我”的“心力”说	(664)
------------------------------------	-------

第二节 魏源的“变古”哲学思想	(666)
-----------------------	-------

一、师夷制夷,富国强兵	(667)
-------------------	-------

二、朴素辩证法的矛盾观	(668)
-------------------	-------

三、唯物主义认识论	(670)
-----------------	-------

四、“变古愈尽,便民愈甚”的历史进化观	(672)
---------------------------	-------

第二章 洪秀全、洪仁玕宗教神学外衣下的农民革命哲学 ..	(675)
------------------------------	-------

第一节 宗教神学外衣下的农民革命思想	(676)
--------------------------	-------

一、宗教神学外衣下的反封建革命思想	(676)
-------------------------	-------

二、宗教神学外衣下的反孔思想	(677)
----------------------	-------

三、宗教神学外衣下的朴素辩证法思想	(679)
-------------------------	-------

第二节 《天朝田亩制度》的空想农业社会主义思想	(680)
-------------------------------	-------

第三节 《资政新篇》的带有资本主义色彩的改革方案	(682)
--------------------------------	-------

第三章 洋务运动与张之洞的“中体西用”之学	(684)
-----------------------------	-------

第一节 洋务运动的社会思潮	(684)
---------------------	-------

第二节 张之洞的“中体西用”之学	(686)
------------------------	-------

一、不可变者圣道也,非器械也	(686)
----------------------	-------

二、《劝学篇》的纲领:“旧学为体,新学为用”	(689)
------------------------------	-------

第四章 康有为的维新活动与哲学思想	(697)
-------------------------	-------

第一节 调和心物的世界观	(698)
--------------------	-------

第二节 变易进化的自然观与历史观	(700)
------------------------	-------

一、变易进化的自然观	(700)
------------------	-------

二、变易进化的社会历史观	(701)
--------------------	-------

三、变易进化的动力根源	(702)
第三节 大同思想与人道哲学	(704)
第四节 初步的中西文化比较观	(708)
第五章 谭嗣同的维新意志与“仁学”体系	(711)
第一节 宇宙观上的“以太”说和“心力”说的矛盾	(712)
第二节 “日新”变化的发展观同“破对待”的形而上学 思想的矛盾	(717)
第三节 认识论上唯物主义与唯心主义的矛盾	(722)
第六章 严复的天演之学及其历史作用	(725)
第一节 “物竞天择,适者生存”的天演论	(725)
一、从西方学来的进化论	(725)
二、宣传进化论是为了解决中国问题	(727)
第二节 “质力相推”的机械自然观	(729)
第三节 经验论的认识论和科学方法论	(731)
一、反对先验论,提倡归纳法	(731)
二、从唯物主义经验论滑向唯心主义经验论、不可知论	(734)
第四节 严复的历史地位	(736)
第七章 梁启超的思想演变与哲学倾向	(739)
第一节 进化思想与变革观念	(740)
一、变亦变,不变亦变	(740)
二、“三世六别”的进化模式	(741)
三、社会变革的和平渐变与革命突变	(742)
第二节 塑造近代理想人格的“新民说”	(744)
一、“欲维新吾国,当先维新吾民”	(744)
二、“新民”应具有的诸种品格	(745)
第三节 “境者心造,惟心为实”的唯心主义本体论	(749)
第四节 中西文化融合论	(750)
第八章 章太炎的革命活动与哲学历程	(754)
第一节 以《馥书》为代表的前期哲学思想	(755)
一、“阿屯以太”说及无神论思想	(755)

二、唯物主义的认识论	(758)
第二节 “物竞天择”与“俱分进化”	(760)
一、“物竞天择”的进化论思想	(760)
二、悲观主义的“俱分进化论”	(762)
第三节 高唱唯我、高蹈太虚的宗教归宿	(764)
一、唯我主义的“新宗教”	(764)
二、“高蹈太虚”的“五无论”	(766)
第九章 孙中山的三民主义及其哲学基础	(767)
第一节 从旧三民主义走向新三民主义	(768)
第二节 进化论的唯物主义自然观	(770)
一、“物质进化之时期”	(770)
二、“物种进化之时期”	(771)
三、“人类进化之时期”	(772)
第三节 唯物主义的知行观	(774)
一、“知难行易”的特定提法	(774)
二、知行范畴的崭新内涵	(776)
三、知行关系的辩证论证	(778)
第四节 含有唯物史观因素的社会历史观	(780)
一、历史进化论观念	(780)
二、民生史观	(781)
三、个人与群众的关系	(783)
第十编 中国现代哲学的不同思潮与理论创造	
(1919~1949年)	(785)
第一章 李大钊的哲学思想	(788)
第一节 李大钊的早期思想	(788)
一、“青春”哲学的宇宙观	(788)
二、社会发展观	(790)
第二节 李大钊对唯物史观的传播	(792)
一、对唯物史观的传播	(793)
二、阶级与阶级斗争问题	(795)

三、人民在历史发展过程中的作用	(797)
第三节 李大钊的文化哲学	(799)
一、东西文明之根本异点	(799)
二、第三种文明	(801)
第二章 胡适的实用主义哲学思想	(804)
第一节 胡适的实用主义哲学	(804)
一、实用主义实在论	(804)
二、实用主义真理观	(806)
三、实用主义方法论	(808)
第二节 胡适的进化论的文化哲学	(810)
一、进化论的文化观	(810)
二、全盘西化的思想	(811)
第三章 梁漱溟的哲学思想和文化观	(813)
第一节 梁漱溟的哲学思想	(813)
一、西方传统形而上学批判	(813)
二、道德人本主义的建立	(815)
三、形而上学的进路——三量说的认识方法	(817)
第二节 梁漱溟的文化哲学	(821)
一、认识论与人生观	(821)
二、三种文化模式的哲学分析	(822)
第四章 张君勱的哲学思想和科学与玄学论战	(825)
第一节 张君勱的人生哲学	(825)
一、形而上学之意志自由论	(825)
二、科学方法与哲学方法	(826)
三、张君勱的“新玄学”	(828)
第二节 科学与玄学论战	(831)
一、科学与玄学论战的时代背景	(831)
二、科学与玄学论战三方的主要观点	(831)
三、科学与玄学论战在现代哲学史上的意义	(836)
第五章 熊十力新唯识论的哲学思想	(839)

第一节 熊十力的哲学本体论·····	(839)
一、哲学就是本体论·····	(839)
二、以“体用不二”立宗·····	(841)
第二节 熊十力的心性论·····	(844)
一、总结朱王心性之学·····	(844)
二、本心与习心·····	(845)
第三节 性智与量智·····	(847)
一、性智与量智的划分·····	(848)
二、性智与量智的关系·····	(849)
第六章 冯友兰新理学的哲学思想·····	(851)
第一节 新理学的思想与方法·····	(851)
一、逻辑实证主义的进路·····	(851)
二、实际与真际·····	(854)
三、理与气·····	(856)
四、正的方法与负的方法·····	(859)
第二节 新理学的人生境界论·····	(861)
一、意义与觉解·····	(861)
二、人生的四个境界·····	(862)
三、凡俗即神圣·····	(863)
第七章 张东荪的哲学思想与唯物辩证法论战·····	(865)
第一节 张东荪的架构的宇宙观与多元认识论·····	(865)
一、架构的宇宙观·····	(865)
二、多元认识论·····	(868)
第二节 张东荪与唯物辩证法论战·····	(870)
一、张东荪对唯物辩证法的批判·····	(871)
二、艾思奇等人对马克思主义哲学的捍卫和宣传·····	(872)
三、唯物辩证法论战的意义·····	(875)
第八章 金岳霖的道论与知识论·····	(878)
第一节 金岳霖的道论·····	(878)
一、能与式·····	(879)

二、共相与殊相	(881)
第二节 金岳霖的感觉论	(883)
一、唯主方式与非唯主方式	(883)
二、“外物”与“所与”	(884)
第三节 金岳霖的概念论	(887)
一、得自所与的意念	(887)
二、意念对所与的规范与整理	(889)
三、科学认识方法论	(891)
第九章 贺麟新心学的哲学思想	(893)
第一节 贺麟新心学的心性论与直觉说	(893)
一、直觉与理智	(894)
二、“主体逻辑心”	(896)
三、自然知行合一论	(899)
第二节 贺麟的文化体用论	(901)
一、绝对体用论与相对体用论	(901)
二、心体物用的多层体用论	(902)
三、对传统道德的新解释	(904)
第十章 毛泽东的哲学思想	(906)
第一节 毛泽东的实践论哲学思想	(906)
一、《实践论》对马克思主义哲学认识论的论述与发展	(907)
二、《实践论》对中国哲学知行问题的概括与总结	(910)
第二节 毛泽东的矛盾论哲学思想	(912)
一、《矛盾论》对唯物辩证法的论述与发展	(912)
二、《矛盾论》对中国辩证法优秀传统的继承与发扬	(916)
第三节 毛泽东哲学思想对现代哲学史的总结	(919)
一、近代以来文化争论的哲学总结	(919)
二、近代以来哲学发展的总结	(920)
三、认识规律与群众路线的统一	(921)

第七编

宋明新儒学的发展与 不同的哲学派别

(宋元明时期)

从宋代、元代到明代中期,中国古代封建社会由其顶峰而进入后期发展的阶段。宋王朝(960~1279年)结束了晚唐以来近百年的分裂割据局面,重新实现了国家的统一,推动了社会经济的进一步发展。但后来由于金人、辽人贵族的不断南侵,北方经济遭到破坏。而伴随经济中心的南移,东南地区的经济开发大踏步地前进。元王朝(1271~1368年)虽然统一了中国南北,但由于民族压迫十分严重,整个社会经济出现倒退和长期停滞的态势。历经元末农民大起义的风暴,明王朝(1368~1644年)在其前期和中期,社会经济一直处于上升的趋势。

宋元明时期,中国的农业生产无论就其规模、技术和效益,都走在当时世界的最前列。农民虽然仍旧要租种地主占有的土地,受到地主的剥削,但在身份上不再直接依附于某个地主或某个庄园,相对以前有了较大的自由,因而生产积极性有了一定的提高。宋代通过垦田、围田,耕地面积大大超过唐代。各种水车的发明,大大提高了农田灌溉的能力。深耕细作的农田管理,也大大提高了农业生产的效益。在手工业方面,利用木箱鼓风器的冶铁技术,远超过当时欧洲的水平。制茶、纺织、瓷器、煮盐、制糖和造船技术也都在世界各地享有盛名。伴随农业、手工业的发展,商业经济空前繁荣。宋代兴起的工商业城市,其数量远远超过前代。苏州、杭州、扬州等城市作坊林立、商贾如流,都是著名的经济中

心。而泉州则是当时世界上最大的国际性商埠。元代虽然经济停滞,明代东南地区的工商业又有进一步的发展。但是,宋、明王朝的统治者不断强化封建专制主义的政权。宋代废除了原来的宰相职位,使政府中的六部直属于皇帝,国家大权完全集中在以皇帝为首的中央政府。明代进一步把国家大权集中于皇帝一人,而实际上往往由重臣或宦官来控制。由于政治上的专制统治和贪污腐败,官方一再企图控制工商业的重要行业与部门,越来越严重地阻碍社会经济发展,越来越暴露出封建专制制度的腐朽性。

宋元明时期虽然民族矛盾十分复杂,但在客观上造成了国内各民族的又一次大融合。同时国际上的往来进一步扩大。宋王朝开辟了以泉州为起点的海上丝绸之路。元王朝与中亚、南亚的来往,进一步拓宽了原来陆上的两条丝绸之路。明王朝时郑和三下西洋,又促进了中国与东南亚、印度洋和阿拉伯的地区经济文化交流。

在社会经济的有力推动下,这一时期中国科学技术和精神文化取得了突出的成就。宋代出现的火药、罗盘针(指南针)、活版印刷三大发明传播到西方,对世界文化产生了极其深远的影响。而水运连磨和水运“象仪台”的出现,说明在机械制造中已掌握了旋转运动与匀速运动的工艺。在自然科学方面,继魏晋时期的刘徽和南北朝的祖冲之父子之后,以秦九韶《算术九章》、李冶《测圆海镜》、杨辉《详注九章算术》与《日用算法》为标志,中国又出现了三位数学巨匠。沈括的《梦溪笔谈》总结了当时的天文、历法、数学、物理、生物、化学、医药等科学成就,并记载了手工业的许多技术发明。这一时期的文学和史学也取得了重要的成就。宋词、元曲、明代杂剧都占有重要的历史地位,并出现了《三国演义》、《西游记》、《水浒传》等古典小说名著。郑樵《通志》、马端临《文献通考》和司马光主编的《资治通鉴》也都是中国古典史学名著。而宋代的《太平御览》和明代的《永乐大典》,则是当时世界上规模最大的百科全书和古籍丛书。

这一时期的哲学思潮适应封建社会后期的需要,在经历了儒、道、佛三家互黜互动、彼此消长之后,整个格局发生了重大的变化。不但“儒门淡泊”的历史局面宣告结束,而且儒家思想及其哲学重新成为支配中

国社会的统治思想,一直延续到中国古代社会的结束。这种格局上的重大变化,除了社会政治需要而外,主要是一场盛况空前的儒学复兴运动的结果。以宋初三先生胡瑗、孙复、石介为先驱,几代儒家学者大都经历了“出入佛老,返诸六经”的反思过程。他们自觉地以儒家传统道德伦理学说与价值原则为主干,同时以开放的胸怀,批判地吸取了佛、道两家的许多思想资料和理论成果,并借鉴了它们的思维方式与思维方法。这样,传统儒学在经历了自我改造和重建之后,哲学本体论和心性论空前充实与挺立起来,理论思辨的严密性及其所到达的高度,也远远超过了汉唐儒学。由此儒学发展进入一个新阶段,形成一个新形态,这就是宋明新儒学。

宋明新儒学由于以“理”为最高范畴,通称宋明理学。理学家虽有共同的儒学内核与价值原则,但由于种种原因,又划分为不同的哲学派别。按其思想特征,理本论以周敦颐为先驱,由二程定型,朱熹则为集大成者。心本论在程颢已见端倪,实际以张九成为先驱,由陆九渊定型,王阳明为集大成者。气本论在胡瑗、李觏已见端倪,实际以王安石为先驱,由张载定型,后经王廷相、陈确等人,王船山为集大成者。除了理本、心本、气本三大学派以外,事功学派则以陈亮、叶适为代表,象数学派则以邵雍、朱震为代表。由于书院在全国的普及和师承关系的影响,宋明时期的文化思想和哲学理论又有明显的地域特征,许多派别常以哲学家所居之地或讲学之地为标志。所谓“濂洛关闽”,分别指濂溪周敦颐、洛阳二程、关中张载、福建朱熹为代表的四大学派。所谓湘学、蜀学则分别为以湖南张栻、蜀中苏轼为代表的两个学派。所谓浙东学派包括吕祖谦代表的金华学派、叶适代表的永嘉学派、陈亮代表的永康学派。姚江学派即阳明学派,泰州学派即王艮代表的阳明后学。如此等等,不同地域之间不但在理论上有所差别,在治学方法以至精神气象上也有所差别。彼此间的往来互动与切磋批评,极大地促进了宋明哲学和文化思想的发展与繁荣。

宋明新儒学在形式上仍然保持着儒家经学的传统,但在思想上反对汉唐经学固守门户师说、专注章句训诂的学风,而把重点转移到义理的阐发和思想的研究上,由此便突破了经典文本的语言层面,而推究问

题的“当然”、“所以然”，以至其“大总头处”。这样，宋明哲学无论在广度和深度上都大大超过汉唐哲学，使中国哲学思维跨入一个新的阶段。宋明哲学在内容上以理气之辨和心性之辨为中心，哲学家在普遍重视形上本体的追寻的同时，着眼点逐渐从客体转向主体，因而心性分析受到空前的重视。与此相联系，认识论的地位亦愈加凸显，知行关系作为沟通本体与心性的中介，成为不可缺少的重要论题。在哲学思维上，理本论和气本论者十分重视概念关系与逻辑推理，以理性主义为特征。心本论者则强调自我反思与直觉体悟，以非理性主义为特征。象数派企图用数理说明万象生灭变化的法则，既包含着某种探寻物理的追求，又暴露出非理性的臆想和附会。它们从不同方面，以不同形式，都为中国传统哲学理论思维提供了重要的经验和教训。

宋明新儒学在整体上仍然属于封建制度的意识形态，认为君臣父子的等级制度为“天理”的体现。但是，它在理论上反对专制主义，并主张以“正君心”抑制政治腐败，保持着一定的独立性。相对说来，宋明新儒学的内圣追求大大超过汉唐儒学，而外王方面则比较薄弱。随着各种社会矛盾的激化，其负面影响越来越暴露出来。