

觉群佛学

(2012)

觉醒 主编



宗教文化出版社

觉群佛学

(2012)

觉 醒 主 编

《觉群》编辑委员会 编

宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

觉群佛学. 2012/觉醒主编. - 北京: 宗教文化出版社, 2013. 4

ISBN 978 - 7 - 80254 - 692 - 9

I. ①觉... II. ①觉... III. ①佛教 - 文集 IV. ①B948 - 53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 074322 号

觉群佛学(2012)

觉 醒 主 编

《觉群》编辑委员会 编

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095265(编辑部)

责任编辑: 王志宏

版式设计: 范晓博

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 850×1168 毫米 16 开本 27.5 印张 650 千字

2013 年 5 月第 1 版 2013 年 5 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978 - 7 - 80254 - 692 - 9

定 价: 80.00 元

《新民晚报·日本版》编辑部资助项目

目 录

人间净土的当代实践

- 以《维摩诘经》“十七种净土”为契入 觉 醒(1)
- 松源崇岳及其法系在中日佛教交流史上的地位 杨曾文(6)
- 当代高僧倅虚法师资料浅述 黄夏年(17)
- 新因明的知识论 沈剑英(30)

佛教信仰与权力关系

- 从佛教护国理念谈起 李向平(47)
- 石霜庆诸生平经历及其禅法 徐文明(61)
- 鸠摩罗什的佛典翻译及其实相无相的大乘哲学 麻天祥(71)
- 玄奘法师译籍中涉及的“外道”思想 姚卫群(88)

初期耆那教的业论

- 兼从汉译佛典看 屈大成(99)
- 经论翻译、编辑、注解与南北朝佛教学派的形成 圣 凯(113)
- 论佛教结社与宋代江南士绅的佛教信行 陈永革(122)
- “对机说法”与“一门深入”

- 天台“五重玄义”与华严“十玄门”所开出的不同解经路向 陈 坚(134)
- ## 佛教与明代小说中的僧人形象

- 以《喻世明言》为中心 夏广兴(152)
- 建国60年来的因明兴衰 姚南强(166)
- 《佛顶尊胜陀罗尼经》的信仰及其他 夏金华(178)
- ## 居士佛教的近代转型及其社会学意义

- 以民国上海居士佛教为例 唐忠毛(186)
- 唐宋佛教禅茶文化及对东瀛茶道之影响 金易明(200)
- 佛教对世俗美的变相肯定 祁志祥(220)
- 晚明佛教研究综论 戴继诚(236)

袁宗道对儒家四书的佛学解读	韩煥忠(255)
黄龙祖心禅法思想析论	蒋九愚(266)
明代普泰系、高原明显系唯识学传承考述	杨维中(280)
文殊菩萨为什么骑坐青狮	梁胜兴(294)
佛教生活理念的绿色特征	陈红兵(302)
浅谈早期中土佛学思潮转向中的解经策略	
——以竺道生作品中的儒道概念为例	刘剑锋(312)
论汉传佛教和谐伦理之建构	张有才(321)
《四分律删繁补阙行事钞》义释	陈士强(328)
《六祖坛经》无念思想研究	李万进(345)
太虚大师的“佛教救国”思想略论	王建光(362)
神会顿悟禅法的理论基础与实践困境	
——对禅宗早期顿渐问题的再讨论	李宜静(373)
都市寺院与现代社会接轨刍议	崔峰(382)
唐代佛寺的数量统计方法与地理分布研究	陈凯(389)
杨仁山居士的华严思想探析	姚彬彬(397)
印光法师的密宗观	存德(408)
党的宗教工作理论创新与实践	朱松林(419)

CONTENTS

On Contemporary Practice of Pure Land

——From Practicing Seventeen Pure Lands of Vimalakirti – nirdeśa – sūtra Jue Xing(1)

Song Yuan Chongyue and His Buddhist Systems Status in the History of Sino – Japanese

Buddhist Exchanges Yang Zengwen(6)

A Brief Introduction to the Data of Contemporary Venerable Monk Master Tanxu

..... Huang Xianian(17)

Theory of Knowledge of Hetuvidya Shen Jianying(30)

Buddhism Belief and Power Relation

——From What about the Concept of National Protection Li Xiangping(47)

Shishuang Qingzhu's Life Experience and Method of Ch'an Xu Wenming(61)

Kumarajiva's Buddhist Canonical Literature Translation and Mahayana Philosophy of

"Reality is Nothingness, or Unreality" Ma Tianxiang(71)

Literatures Translated by Master Xuanzang and Non – Buddhist Schools' Thoughts in Them

..... Yao Weiqun(88)

A Study of Karma Theory in Early Jainism

——with the Aid of Chinese Buddhist Translations Wut Taisheng(99)

The Theory of Translation, Editing, Annotation and the Formation of the Northern and

Southern Buddhist School Sheng kai(113)

On Buddhistic Association and Influence With Officials in South China in Song Dynasty

..... Chen Yongge(122)

Different Interpreting Methods of Tiantai School and Huayan School Chen Jian(134)

The Portrait of Buddhist Monk in the Buddhism and Novel in Ming and Qing Dynasty

..... Xia Guangxing(152)

The Rise and Fall of Hetuvidya in the Past 60 Years Yao Nanqiang(166)

Buddha – pāla's Translated Sūtra in Tang Dynasty and Dhāraṇī Belief Xia Jinhua(178)

Transformation of Lay Buddhism in Modern Times and Its Sociological Significance

——A Case Study on Lay Buddhism in Shanghai in the Republic of China	Tang Zhongmao(186)
Tang and Song Buddhist Chan – tea Culture and Its Influence on Japanese Tea Culture	Jin Yiming(200)
Buddhism’s Confirmation about the Beauty of Common Customs in A Different Form	Qi Zhixiang(220)
A Comprehensive Discussion on Buddhism Research in the Late Stage of Ming Dynasty	Dai Jicheng(236)
On Yuan Zongdao’s Interpretation of the Four Books with Buddhist Theory	Han Huanzhong(255)
On Chan Master ZuXin’s Thought on Dhyana	Jiang Jiuyu(266)
A Textual Research on Consciousness – Only Doctrine of Putai Branch and Gaoyuan Mingyu Branch in Ming Dynasty	Yang Weizhong(280)
On Why Manjushri Riding or Sitting the Cyan Lion	Liang Shengxing(294)
Green Characters of Buddhist Lifestyle	Chen Hongbing(302)
Interpreting Strategy of Buddhist Scriptures in the Turning of Buddhist Thought at the earlier period	Liu Jianfeng(312)
On the Theoretical Construction about the Harmonious Ethics of Chinese Buddhism	Zhang Youcai(321)
An Explanation for the Action Guidance of the Quartile Law by Deleted the Complicated and Filled the Lack	Chen Shiqiang(328)
Research on No Study Thought of The Platform Sutra	Li Wanjin(345)
On Saving China Through Buddhism by Master Tai Xu	Wang Jianguang(362)
On The Sudden Enlightenment Teaching of Shen – hui and It’s Problematics	Li Yijing(373)
Study of the Metropolitan Buddhist Temples Closing to Mordern Society	Cui Feng(382)
A Research For Quantity Statistics And Geographical Regional Distribution Of Buddhism Temples Under The Tang Dynasty	Chen Kai(389)
The research on Huyan Thought of Yang Renshan Lay Buddhist	Yao Binbin(397)
Master Yinguang’s Thinking on Mi – tsung	Cun De(408)
The CPC’s Theory Innovation and Practice on Religions Since the 16th National Congress	Zhu Songlin(419)

人间净土的当代实践

——以《维摩诘经》“十七种净土”为契入

上海玉佛禅寺 觉 醒

内容提要 当今世界积弊深厚,危机重重,急需正道思想的熏蒙。净土,作为修行的目标和事实的存在,为当代人类提供了解脱的舟筏。以《维摩诘经》“十七种净土”为契入,不断净化我们的身心、器界,庄严现世的人生,使之成为充满幸福、快乐和光明的人间净土,是当代佛教徒需要为之努力和进取的目标。

关键词 净土 人间净土 极乐世界

On Contemporary Practice of Pure Land

From Practicing Seventeen Pure Lands of Vimalakirti – nirdesha – sutra

By Jue Xing, the Jade Buddha Temple

Abstract: There are different kinds of social problems and crisis nowadays. Living beings need to be enlightened by right thought. As the goal of practice, the Pure Land provides people in modern society with boats for liberation. In order to purify our bodies and minds, we should practicing seventeen Pure Lands of Vimalakirti – nirdesha – sutra. Only by doing so, we can make our lives be the Pure Land of human world full of happiness and light. And this is also the goal of all the Buddhisms.

Key words: pure land, the Pure Land of human world, the world of utmost joy

娑婆世界,原本就是一个多缺陷、多苦难的世界。面对这个多苦多难的世界,透视现实的痛苦与残缺,不断地批判和超越,贯穿着人间净土建设的全过程。“心净则国土净”^①,当代人间净土建设尤其需要着眼于现世人生的净化与提升,以《维摩诘经》“十七种净土”为契入,推动人间净土早日实现。

① 《维摩诘经》:“若菩萨欲得净土,当净其心,随其心净,则佛土净。”

一、当今世界呼唤净土

工业革命推动人类创造了史无前例的物质财富,经济因此成倍增长,社会因之而日益繁荣,人们的物质生活得到了极大的满足。但是,人类在征服自然、创造财富的同时,也在破坏着自然、透支着资源,将自己置于生存的危机边缘。

核能利用固然为我们提供了更多的能源动力,但是核能废料究竟会为我们的子孙后代带来多少麻烦与灾害,很难预料。回首硝烟弥漫的阿富汗、伊拉克,人类将尖端的技术用于战争,各种导弹的爆炸,致使核子辐射蔓延,那些曾经满是文明的国土已然断壁残垣,那一双双无助的眼神令人胆寒,那一声声撕裂的痛苦令人心颤。科技文明这把双刃剑,在当代社会屡试不爽。

万物之灵的人类在追逐自己权力和利益的同时无情地剥夺了他者的生存权。各方利益的角逐孳生出战争和恐怖暴力,危害着公众的生命财产安全。“9·11”事件的爆发,让全球人类谈恐色变,恐怖主义的阴魂笼罩世界,人类难得片刻安宁,“采菊东篱下,悠然见南山”的闲适生活,距离人们越来越遥远。

一味地追逐利润,森林日益荒废,天空不再湛蓝,我们正面临着吸一口新鲜空气都是奢望的悲哀。近年来出现的“非典型肺炎”、“禽流感”、“炭疽病”,已经严重威胁着人类的健康。

透视现实的痛苦与残缺,怀揣着对美好未来的憧憬和向往,人们不再能够置身事外、恣意妄为,而是要直面危机、勇于承担,以自己的实际行动,推动世界朝着积极健康的方向发展,推动人间净土的早日实现。

二、净土世界并非虚幻

净土思想是从佛陀大悲愿力与智慧心中流露出来的意趣。作为凡夫的我们,因为受烦恼情识的限制,只能看见“春日才看杨柳绿,秋风又见菊花黄”的经验世界,对于自己凡胎肉眼不能亲见的净土世界往往持怀疑态度。因此,诸佛慈悲,为众生宣说净土的种种状况;祖师大德通过自己的精进修行,亲证并演说了净土世界的清净庄严景象:

1. 佛陀的圣言量描述有净土。《佛说阿弥陀经》云:“从是西方,过十万亿佛土,有世界名曰极乐。其土有佛,号阿弥陀,今现在说法。”^①在这里,佛陀不仅指出有极乐世界、有阿弥陀佛,而且确切地指出了极乐世界的方位和距离。

2. 史料记载的往生事迹表明有净土。(清)乾隆年间彭际清居士及其弟子所编《净土圣贤录》^②,记载了历代高僧大德修持净土法门,称念阿弥陀佛名号,以及往生净土的事迹。东晋慧远大师,在江西庐山结社念佛,曾三次亲见阿弥陀佛现身;唐善导大师称念阿弥陀佛名号,每念一句,口出一道光明,故有“光明和尚”之美誉;民国初年的印光大师,一生念诵阿弥陀佛,最后能预知时至,安详示寂。即便是在家居士勤念佛号得以往生净土的事例也不胜枚举。

^① 《大正新修大藏经》第12册 No. 0366。

^② 《净土圣贤录》,清彭希涑撰,共九卷,上、中、下三册。苏州报国寺弘化社翻印本。

3. 科学研究证实有未知世界。现代科学研究,已知太阳系外尚有其它星系,银河系外还有多个银河系。随着科学研究的进一步深入,人们的未知领域一定会越来越多。浩瀚无垠的宇宙世界远远超出了人类的想象范畴,地球以外的世界将逐步被发现和认知。

按照佛经的表述,净土世界不仅真实存在,而且具有种种相好庄严:

第一,极乐世界充满秩序,井井有条。《称赞净土佛摄受经》说:“极乐世界,净佛土中,处处皆有七重行列妙宝栏,七重行列宝多罗树,及七重妙宝罗网,周匝围绕四宝庄严,金宝、银宝、琉璃宝、颇胝迦宝,妙饰间绮。”^①

第二,“水”是生命存在的基本要素,极乐世界有丰富的优质水。“极乐世界,净佛土中,处处皆有七妙宝池,八功德水弥漫其中。何等名为八功德水?一者澄清,二者清冷,三者甘美,四者轻软,五者润浑,六者安和,七者饮时除饥渴等无量过患,八者饮已定能长养诸根四大,增益种种殊胜善根,多福众生常乐受用。”^②

第三,极乐世界有丰富的树木鲜花。“诸池周匝有妙宝树,间饰行列,香气芬馥,七宝庄严,甚可爱乐。…是诸池中,常有种种杂色莲花”^③。

第四,极乐世界有优美的音乐。“极乐世界,净佛土中,自然常有无量无边众妙使乐,音曲和雅,甚可爱乐。诸有情类,闻斯妙音,诸恶烦恼,悉皆消灭。无量善法,渐次增长,速证无上正等菩提”^④。

第五,极乐世界常有有益身心健康的花雨。“净佛土中,昼夜六时,常雨种种上妙天华,光辉香洁,细柔杂色,令见者身心适悦,而不贪着,增长有情无量无数不可思议殊胜功德”^⑤。

第六,极乐世界有丰富、奇妙、多样的鸟类。“极乐世界净佛土中,常有种种奇妙可爱杂色众鸟,所谓鹅、雁、鹭、鹭、鸿、鹤、孔雀、鹦鹉、羯罗频迦、共命鸟等。如是众鸟,昼夜六时,恒共集会,出和雅声,随其类音宣扬妙法”^⑥。

第七,极乐世界有美妙的空气与和风吹习,“极乐世界,净佛土中,常有妙风吹诸宝树及宝罗网,出微妙音”^⑦。

三、人间净土的当代实践

基于对客观规律的如实体察和全面了解,佛教用普遍联系的方法对宇宙万事万物之间的因果关系作了较为细致、深刻、准确的分析。主张发挥人的主观能动性、积极性,倡导敢于负责、直下承担的主人翁意识。佛教虽然不反对偏重于个人心灵的改造和净化,但是,更提倡树立大乘菩萨心行规范,从改变自己入手,进而改变世界、净化社会,建立人间净土。

① 《称赞净土佛摄受经》一卷,唐三藏法师玄奘译,《乾隆大藏经》第0195部第38册。

② 同上。

③ 同上。

④ 同上。

⑤ 同上。

⑥ 同上。

⑦ 同上。

如何建设净土?僧肇在《注〈维摩诘经〉》中指出:“净土之相有三事因缘”^①,也就是菩萨功德、众生、众生功德三个条件。“菩萨随所化众生而取佛土,随所调伏众生而取佛土,随诸众生应以何国入佛智慧而取佛土,随诸众生应以何国起菩萨根而取佛土。”^②成就净土的根据在于众生,“众生之类是菩萨佛土”、“土之净秽,系于众生。”^③没有凭空而起抽象的绝对净土,净土是相对于众生而言的。菩萨行在成就众生时,要根据其所教化众生多少而取佛土之广狭,根据众生弃恶的多少、行善的浅深而成就佛土,根据众生来世之心,在未来世中应现于何国而建立佛土。

按照《维摩诘经》的说法,建设净土需要从十七个方面积极努力,也就是“十七种净土”^④,即:(一)直心,(二)深心,(三)大乘心,(四)布施,(五)持戒,(六)忍辱,(七)精进,(八)禅定,(九)智慧,(十)四无量,(十一)四摄法,(十二)方便,(十三)三十七道品,(十四)回向心,(十五)除八难,(十六)守戒行,(十七)十善,凡此皆为菩萨之净土。由此十七行,达到十三个阶位,直心、发行、深心、调伏、如说行、回向、方便、成就众生、佛土净、说法净、智慧净、心净、一切功德净。“菩萨随其直心,则能发行……则一切功德净。”^⑤菩萨根据众生的实际状况而方便成就众生,众生成就的完成就是佛土清净目标的实现。结合当今时代特征,谨对十七种净土行概观如下:

一、直心、深心、大乘心。实现人间净土,是大乘菩萨的宏愿、功德;成就人间净土,是菩萨为了能够上求佛道、下化众生而生起的愿心;为了成就菩提心,所以能够不辞辛劳,修习种种功德事业。现实生活中,别人的侮辱,不必认为可耻;工作卑微,不要以为自己下贱;艰难困苦,不必视为挫折失败;事业顺利,有了光明的前途,不必过分志得意满;利益社会,度化众生,不要认为是负担麻烦。在建设人间佛教的旗帜下,我们应以观音的慈悲给众生方便,为众生服务;以文殊的智慧引导众生走出迷途,获得光明;以地藏的愿力推动佛法进入每个家庭,传遍世界每个角落;以普贤的功行契理契机,随顺众生,行难行能行之事。如此,道行会越来越深,净土也才会离我们越来越近。

二、布施。净土经典描述的极乐净土或东方琉璃净土,都是生活自在,衣食无虑,民生富庶,物质随心所欲,人民在安乐的环境中修学办道。佛教自印度传到中国、韩国、日本以及东南亚诸国,并融入当地文化,为社会大众普遍接受,很重要的原因,就是因为佛教非常重视资生用具与社会事业的完备,对于社会民生有极大的帮助。只要能对国计民生、对社会大众的经济利益、幸福快乐生活有所增进的事业,佛教徒都应该积极去做,这叫做普济群生。佛教所力行的必须是合乎大众之所需;大众摒弃的理应为佛教所不取。建设人间净土,要求佛弟子能够做种种利生事业,促进社会的进步与改善。

三、忍辱。成就人间净土,是菩萨道之所为,是一条充满艰难、困苦的道路,需要忍辱负重的精神和坚韧不拔的毅力。唐代布袋和尚诗云:“手把青秧插满田,低头便见水中天;六根清净方为道,退步原来是向前。”低了头,就能看见水中天;退了步,就能把秧插满田,此语含义深刻,耐

① 僧肇:《注〈维摩诘经〉》卷一,《大正藏》第38卷,334上。

② 《维摩诘经》卷上,《大正藏》第14卷,538上。

③ 僧肇:《注〈维摩诘经〉》卷一,《大正藏》第38卷,334上。

④ 樊译有十八净土行。《维摩诘所说经》卷下又讲到成就净土的“八法”,“菩萨成就八法,则于此世界行无疮疣,当生净土。”即:饶益众生而不望报;代一切众生受诸苦恼,所作功德尽以施之;等心众生,谦下无碍,于诸菩萨视之如佛;所未闻经,闻之不疑;不与声闻相违背;不嫉彼供,不高己利,而于其中调伏其心;常省己过,不讼彼短;恒以一心求诸功德。

⑤ 同上。

人寻味。

四、禅定、智慧。禅心,是清净自在而无所挂碍的净土。把我们自己安住在“禅”里面,禅就是我们的净土。现实社会给予我们各种人情世故的束缚,种种工作与生活的压力,如果我们自己不能安住在禅心里面,不从我们的内心求解脱,不从心理上去建设净土,那就无法感受到生活的美好。

要想实现净土,还要有智慧、灵巧。用智慧、灵巧来生活,地狱都是他的净土;没有智慧灵巧,容易人云亦云,莫衷一是,让人牵着鼻子走。我们生活在世间,无论养育儿女或是教导学生,都必须训练他们学习智慧灵巧,才能创造人间净土。

五、勤修三学,调伏身心。学佛的目的是要运用佛法净化身心。《楞严经》指出:“摄心为戒,因戒生定,因定发慧,是则名为三无漏学。”^①戒、定、慧三学,是佛法的基本总纲,而在三学之中,又以戒学为基础。“众生受佛戒,即入诸佛位,位同大觉已,真是诸佛子”^②。受持佛戒,不但能够避免堕入地狱、饿鬼、畜生三种恶道,而且还能积集菩提资粮,趋入涅槃正道。《善见律》云:“毗尼藏者,佛法寿命;毗尼住世,佛法住世。”^③毗尼,就是戒律。戒律是佛法的根本命脉,是正法久住的保障。佛制戒律,不仅是为了使佛教徒适应所处时空环境的风土人情,以及社团的公约、国家的法令,更进一步是要促成每个人身口意的净化,进而影响他人,辐射全社会。

六、十善法、四无量心、四摄法、三十七道品。五戒十善是佛教化育人间的基本规范,是建设人间净土的基本要求。受持五戒十善,现世可以免除苦恼、恐怖,可以获得身心的自由、平安、和谐、快乐;来生可以免堕三涂恶道,获得人天果报,乃至最终成佛。十善法、四无量心、四摄法、三十七道品步步深入,逐渐将众生导入净土,成就佛道。

七、方便法门。《法华经》中观音菩萨随机度众,“众生应以何身得度者,菩萨即现何身而为说法”。菩萨应机教化,悲愿所及已超越对待,无有差别。当今时代,人际关系错综复杂,没有因势利导的智慧,很难让佛法惠及群生。弘扬佛法精神,建设人间净土,方便权巧的智慧不可或缺。

八、回向心。人间净土的实现,需要每一个人的精进努力,需要大家的智慧和功德积累,独善其身、只求自利的小乘思想无法达成净土的目标。因此,我们需要具有一颗回向心,能够将自己的种种功德,回向给十方众生,共同推动人间净土早日实现。

极乐世界是我们幸福的国土,是身心永久的故乡;涅槃解脱是我们内心安乐的世界,是身心安住的家园;清净佛国是我们究竟的依止,是身心永恒的归宿。佛国的完成不在他方世界,也不在遥远的未来,而在当下的努力。以十七种净土行为依归,不断净化我们的身心、器界,庄严现世的人生,使之成为充满幸福、快乐和光明的人间净土,是当代佛教徒需要为之努力和进取的目标。

① 《大正新修大藏经》第十九册, No. 945。

② 乾隆大藏经,大乘律·第1091部菩萨戒本经一卷。

③ 全称《善见律毗婆沙》,《大正新修大藏经》第24册 No. 1462。

松源崇岳及其法系在中日佛教交流史上的地位

中国社会科学院世界宗教研究所 杨曾文

内容提要 文章对南宋临济宗松源崇岳禅师的生平、禅法及其法系在中日佛教文化交流史上的地位作了比较全面的介绍。

关键词 松源 崇岳 临济宗 杨岐派 虎丘派

Song Yuan Chongyue and His Buddhist Systems Status in the History of Sino – Japanese Buddhist Exchanges

**By Yang Zengwen, Institute of World Religious,
Chinese Academy of Social Sciences**

Abstract: Chongyue is a Buddhist monk of Linji sect born in Song Yuan County in southern song dynasty. The article makes a comprehensive introduction about his life, Buddhist methods and status in the history of Sino – Japanese Buddhist exchanges.

Keywords: Song Yuan, Chongyue, Linji sect, YangQi group, Huqiu group

南宋松源崇岳禅师属于禅宗临济宗杨岐派,在住持江浙六所禅寺之后,晚年住持灵隐禅寺六年,道法益盛,弟子很多。在松源之下第三四代的法系中,既有到日本传法的中国禅师,也有从中国求法而归的日本禅师,在中日佛教文化交流史上有重要地位。

一、松源崇岳所处时代和法系

松源崇岳生活在南宋前期,先后经历高宗、孝宗、光宗和宁宗四朝,是著名禅师之一,传承临济宗杨岐派圆悟——虎丘法系的禅法。

南宋时期,禅宗临济宗杨岐派是继黄龙派之后最兴盛的禅派。在杨岐派中,最有影响的是源自以《碧岩录》闻名天下的圆悟克勤的法系。圆悟弟子大慧宗杲的法系形成大慧派,一直辗转

传承到明清。另一弟子虎丘绍隆的法系形成虎丘派,一直传承到现在。

虎丘绍隆(1077-1136)曾在圆悟身边二十多年,晚年应请住持苏州虎丘云岩禅寺,致力于发扬圆悟的禅法,四方丛林称颂“圆悟之道,复大播于东南”^①,门下有弟子六十多人,对后世有较大影响的是应庵昙华(1103-1163)。昙华晚年住持天童寺,弟子中以密庵咸杰(1118-1186)最有名。

密庵咸杰(1118-1186),俗姓郑,福州福清县人,从昙华嗣法后,先后住持衢州西乌居山乾明禅院、大中祥符禅寺、建康府(治今南京)蒋山太平兴国禅寺、常州无锡县华藏禅寺、临安府(治今杭州)径山兴圣万寿禅寺,晚年奉诏住持灵隐禅寺,曾应召入宫为宋孝宗说法,声名显赫一时。戒行高洁,应机接物威仪峻整,严于律众。门下弟子中最著名的有破庵祖先、松源崇岳、曹源道生等人,皆法裔繁盛,传承于后世。在破庵祖先的弟子中有无准师范,其法裔经元明清,一直传承至现代。

二、松源崇岳的生平

松源崇岳(1132-1202),俗姓吴,原籍处州龙泉县(在今浙江)松源,因以松源为号。年二十三岁时离家,在当地大明寺受五戒成为居士,然后游历各地参访名师,学习佛法。

在临济宗圆悟克勤的弟子大慧宗杲禅师住持径山寺期间(在1137年-1141年之间),应庵昙华禅师在建康府蒋山太平兴国禅寺传法。崇岳先到径山寺参谒宗杲,当听宗杲称赞昙华“为人径捷”后,立即前往太平寺参谒昙华。

崇岳虽为居士,然而却有参谒昙华的机会。他师事昙华之后,昼夜参究赵州和尚“狗子无佛性”的语句。一日,他自认为有悟,向昙华述说自己的悟境。昙华未予印可,提示他说:“世尊有密语,迦叶不覆藏。”大概是说佛在灵山会上以莲华示众,同时也有密语传授;迦叶未讲话,虽仅以“破颜微笑”表示,却也曾隐藏佛的任何传授。对此,崇岳以含有禅机的语句回答:“钝置和尚!”意为“不回应和尚”,回避用更多的语言进行解释。昙华听后,对着他厉声大喝一声,意为对他的回应表示赞赏。从此,崇岳得以在昙华身边朝夕参问。昙华器重他是“法器”,用偈颂示意他剃发正式出家,以兴隆禅宗。

南宋孝宗隆兴二年(1164),崇岳在临安西湖白莲精舍正式剃度为僧,此后游历各地丛林参禅问道。他到福州鼓山,参谒大慧宗杲下二世木庵安永禅师,在彼此参扣之间,表现机敏。在离开时,安永表示自己出语比不过他,但同时提醒他:“开口不在舌头上。”不外是表示:按照禅宗“不立文字,教外别传”的宗旨,道理未必需要语言表述。然而崇岳当时尚未理解此话的意思。

崇岳后游方至衢州西山乾明寺,礼应庵昙华的嗣法弟子密庵咸杰为师。他对咸杰的任何提问皆迅速作答,然而咸杰皆不予印可,戏称他为“黄杨禅”。黄杨木虽坚密,然而生长缓慢。咸杰大概以此喻崇岳虽是法器,然而磨炼成熟尚须时日。此后,崇岳专心参禅,甚至到废寝忘食的地步。咸杰在住持建康府(治今南京)蒋山太平兴国寺、无锡华藏寺、临安径山寺时,崇岳皆侍从在他身边。某日,咸杰举马祖的“不是心,不是佛,不是物”的语句问某僧,他听后豁然大悟,至此才

^① 《佛祖历代通载》卷二十四《绍隆传》,载《大正藏》第49卷687页上。

理解木庵安永所说“开口不在舌头上”的意思。在咸杰住持临安灵隐寺时,他跟随前往担任首座。

此后,崇岳应请先后住持平江府(治今江苏苏州)阳山澄照禅院、江阴军(治今江苏江阴)君山报恩光孝禅寺、无为军(治今安徽无为县)冶父山实际禅院、饶州(治今江西波阳县)荐福禅院、明州(治今浙江宁波)香山智度禅院、平江府虎丘山云岩禅院,名高远近丛林,投至门下的弟子和参禅者很多。南宋宁宗庆元三年(1197),崇岳奉敕住持临安府景德灵隐禅寺。在此度过六年时光,前来受法者日众,门下盛况为一时之冠。

在中国古代,以皇帝为首的封建主义中央集权十分强大,包括佛教在内的一切社会文化形态皆受到这一体制的影响。禅宗作为佛教的一个宗派,在发展中也必须与此适应。进入宋代以后,禅寺新任住持在升座仪式中为皇帝和地方官祝福,寺院在特定时期为皇帝祝寿祝福的做法已成为定制。反映通行于社会的儒家纲常伦理进一步渗透到佛教之中。

崇岳一生中先后住持七所著名寺院,在住持寺院的升座仪式上先要拈香祝皇帝万寿无疆,然后拈香祝朝廷和地方官员福祿长久,最后拈香报先师密庵咸杰的法乳之恩。这里仅选录《松源崇岳禅师语录》卷下所载崇岳在宋宁宗庆元三年(1197)六月五日出任灵隐寺方丈入院升座仪式上拈香祝圣的一段记述:

拈香云:此一瓣香,恭为祝延今上皇帝圣寿无疆,万岁万岁万万岁。次拈香云:此一瓣香,奉为丞相国公、闕朝文武百官资陪祿算。次拈香云:此香爇向炉中,供养前住当山,后住天童密庵先师大和尚,用酬法乳。遂就座。

此外,寺院在每年皇帝生日(圣节)要举行仪式为皇帝祝寿祝福。在现存《松源崇岳禅师语录》中载有为高宗生日(天申节)、光宗生日(重明节)、宁宗生日(瑞庆节)及为孝宗逝世二周年(大祥)上堂说法的记录,从中可以看到崇岳禅师对朝廷和社会的看法。例如在《松源崇岳禅师语录》卷上记载崇岳住持平江府阳山澄照禅院期间曾为庆祝宋高宗诞辰(天申节,五月乙巳)上堂说法,谓:

天高无极,无极有尊。地厚无垠,无垠有主。胸中怀六合,袖里有乾坤。发大机,显大用,行不言之教,启无为之化。是故诸佛出世,祖师西来,或拈花,或面壁,不立文字,直指单传,亦只明此个无为宗旨。福流沙界,庆袭一人。还委悉么?文明齐北极,寿算等南山。

前六句讲皇帝受命于天,为天下神圣之主,拥有广阔的心胸和非凡的智慧,如同古代圣贤那样,“行不言之教,启无为之化”。他还将“佛法世法”打成一片,认为佛教禅宗所教所化,也不外是这个“无为宗旨”。最后他不忘祝皇帝光明齐北极,寿比南山。

忠于君,孝于双亲,拥护官府,尊敬师长,是古代封建社会对一般民众的基本要求,也是遵循忠、孝、仁、义伦理的行为规范。将这些吸纳到禅宗定制礼仪和行为规范之中,自然对维护儒家纲常名教和社会秩序有积极作用。由此可见,禅宗在进入宋代以后受到上从朝廷下至州县统治者的普遍欢迎和支持就是理所当然的了。

崇岳于宁宗嘉泰二年(1202)八月去世,年七十一岁。门下建塔葬全身于北高峰之原,由太

中大夫宝谟阁待制致仕、著名诗人陆游撰写塔铭。^①

松源崇岳生前说法的语录及著述,载于弟子善开、光睦等人编集的《松源崇岳禅师语录》二卷之中。

三、松源崇岳的禅法

圆悟克勤认为清净心性是世界万物的本原,同时也是人人解脱的内在依据;然而在现实生活中人的心性受到“无明”烦恼污染,难免轮回于生死长河,如果要达到解脱,只有依照禅宗的宗旨以“无念”、“离见超情”,自悟本性,截断生死根源,才能达到解脱。弟子虎丘绍隆经常宣说以心性(也称道、理)为世界万有的本原和本体的思想以及物我一体、心物一如的思想。

崇岳上承圆悟——虎丘的法系,在传法中也弘传这种思想。这里依据弟子善开、光睦等所编《松源崇岳禅师语录》,仅介绍如下几点。

(一) 以真如佛性为天地万物之本,解脱之源

大乘佛教比小乘佛教更加注重观察和诠释天地万物本体本原的问题。在诸种学派当中,般若中观学派在诠释般若类经典的基础上主张以空为世界本体、本原,在解释空有的场合倡导中道不二的思想。瑜伽唯识学派在系统辨析名相和心理活动的基础上提出以心识为万物之源,主张“唯识无境”。以《大涅槃经》的佛性思想为基础吸收般若空论和唯识心性思想而发展起来的大乘佛性论,强调众生皆有佛性,在诠释世界万有的场合以佛性(亦即真如、法性、心)为本体、本原。禅宗为佛教中国化的产物,会通空有,圆融色心,更强调心为万物之本,解脱之源。

这种思想到了宋代虽无重大发展,然而各地禅师在说法过程中能灵活地适应时代和环境进行发挥。松源崇岳上承圆悟、虎丘的禅法,在这方面也有所发挥。他在住持平江府阳山澄照禅院时曾说:

化育之本,物我同途。祖佛之源,古今不易。灵然独露,透色透声,坐断千差,孤危不立,如天普盖,似地普擎。若圣若凡,皆承恩力。所以我此法印,为欲利益世间,故说在所由方。

佛身无为,不堕诸数。佛相无相,其相俨然。山河大地,发异种光,草木昆虫,现殊胜事。(《松源崇岳禅师语录》卷上)

这是说,天地间一切现象的生长发育的本原,万物与人、我是相同的。这一本原,也就是佛祖之所以为佛祖的根本,也就是佛性、佛身(法身)、心性。心性虽无形无状,超越于诸种差别之上,然而又普现于山河大地、四面八方,体现为万事万物。崇岳强调,不管是圣贤、凡夫,皆以此心性为本。解脱之源也在心性。

^① 以上崇岳生平主要据《续藏经》本《松源崇岳禅师语录》后附陆游撰写的《塔铭》,并参考《续传灯录》卷三十五及《南宋元明禅林僧宝传》卷六所载咸杰的传记。咸杰圆寂于嘉泰二年是据后二书。《塔铭》作“嘉定二年”(1209),应为刊误。按,陆游嘉定三年(1210)去世,然而《塔铭》讲“塔成之四年”(咸杰去世后四年),咸杰弟子香山派侍者来请他撰写塔铭。按照《塔铭》崇岳在嘉定二年圆寂计算,时间应为1212年或1213年,然而当时陆游已去世。