

★ 公务员道德建设丛书

中华传统

美德读本

赵爱玲 著

中国方正出版社

中华传统美德读本

赵爱玲 著

中国方正出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

中华传统美德读本 / 赵爱玲著. —北京: 中国方正出版社, 2013. 1

ISBN 978 - 7 - 80216 - 952 - 4

I. ①中… II. ①赵… III. ①公务员—道德建设—中国—学习参考资料 IV. ①D630.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2013) 第 010597 号

中华传统美德读本

赵爱玲 著

责任编辑: 陶 莹

责任校对: 张 蓉

出版发行: 中国方正出版社

(北京市西城区平安里西大街 41 号 邮编: 100813)

发行部: (010) 66560933 门市部: (010) 66562755

编辑部: (010) 59594615 出版部: (010) 59594625

网址: www.FZpress.com.cn

责编 E-mail: taoying8701@163.com

经 销: 新华书店

印 刷: 北京圣夫亚美印刷有限公司

开 本: 890 毫米 × 1240 毫米 1/32

印 张: 9.25

字 数: 220 千字

版 次: 2013 年 6 月第 1 版 2013 年 6 月北京第 1 次印刷

(版权所有 侵权必究)

ISBN 978 - 7 - 80216 - 952 - 4

定价: 22.00 元

(本书如有印装质量问题, 请与本社发行部联系退换)

卷 首 语

人总是要死的，但死的意义有不同。中国古时候有个文学家叫做司马迁的说过：“人固有一死，或重于泰山，或轻于鸿毛。”为人民利益而死，就比泰山还重；替法西斯卖力，替剥削人民和压迫人民的人去死，就比鸿毛还轻。

——《为人民服务》，《毛泽东选集》第三卷，人民出版社 1991 年版，第 1004 页。

现在，广大群众最为关切的有三大问题：一个是物价涨，一个是干部特殊化，还有一个是房子紧张。人民群众（包括党员、干部）普遍地对特殊化现象（包括走后门）不满意，一些别有用心的人利用这个问题闹事。……我们确实要冷静地想一想，有些现象是不像话呀！有的人追求舒适生活，房子越住越宽敞，越漂亮，越高级。有的人为了自己的方便，可以做出各种违反规章制度的事情。这使我们脱离群众，脱离干部，把风气搞坏了。人们对这些现象很敏感。

——《高级干部要带头发扬党的优良传统》，《三中全会以来重要文献选编（上）1978.11—1980.12》，中央文献出版社 2011 年版，第 273—238 页。

领导干部来自群众，是为群众工作和服务的，如果脱离群众，不关心群众疾苦，做官当老爷，甚至做出种种违背群众意



愿、损害群众利益的事情来，那就从根本上丧失了当领导干部的资格。越是在群众有困难的时候，领导干部越是要体贴群众，与群众同甘共苦、共渡难关。如果不是这样去做，而是对群众的困难熟视无睹、漠然处之，那就会严重败坏党和政府的形象，发展下去是很危险的。我讲这些话，绝不是无的放矢。……存在这种问题的地方和部门，务必坚决纠正。对问题严重的干部，一定要严肃批评和处理。

——《领导干部要在思想、作风建设中作出表率》，《江泽民文选》第2卷，人民出版社2006年版，第147页。

要坚持依法治国和以德治国相结合，加强社会公德、职业道德、家庭美德、个人品德教育，弘扬中华传统美德，弘扬时代新风。推进公民道德建设工程，弘扬真善美、贬斥假恶丑，引导人们自觉履行法定义务、社会责任、家庭责任，营造劳动光荣、创造伟大的社会氛围，培育知荣辱、讲正气、作奉献、促和谐的良好风尚。深入开展道德领域突出问题专项教育和治理，加强政务诚信、商务诚信、社会诚信和司法公信建设。加强和改进思想政治工作，注重人文关怀和心理疏导，培育自尊自信、理性平和、积极向上的社会心态。深化群众性精神文明创建活动，广泛开展志愿服务，推动学雷锋活动、学习宣传道德模范常态化。

——胡锦涛在中国共产党第十八次全国代表大会上的报告（2012年11月8日）

要继续全面加强惩治和预防腐败体系建设，加强反腐倡廉教育和廉政文化建设，健全权力运行制约和监督体系，加强反腐败国家立法，加强反腐倡廉党内法规制度建设，深化腐败问题多发领域和环节的改革，确保国家机关按照法定权限和程序行使权力。要加强对权力运行的制约和监督，把权力关进制度

的笼子里，形成不敢腐的惩戒机制、不能腐的防范机制、不易腐的保障机制。各级领导干部都要牢记，任何人没有法律之外的绝对权力，任何人行使权力都必须为人民服务、对人民负责并自觉接受人民监督。要加强对一把手的监督，认真执行民主集中制，健全施政行为公开制度，保证领导干部做到位高不擅权、权重不谋私。

——习近平在十八届中央纪委第二次全会上的讲话
(2013年1月22日)

历史的经验值得注意，历史的教训更应引以为戒。面对复杂多变的国际形势和艰巨繁重的改革发展稳定任务，实现“两个一百年”奋斗目标，实现中华民族伟大复兴的中国梦，必须坚持党要管党、从严治党，积极借鉴我国历史上优秀廉政文化，不断提高党的领导水平和执政水平、提高拒腐防变和抵御风险能力，确保党始终成为中国特色社会主义事业的坚强领导核心。

——习近平在中共中央政治局第五次集体学习时的讲话
(2013年4月19日)

目 录

第一章 中华传统美德与公仆意识	1
第一节 天下为公	3
第二节 人民公仆	11
第三节 破除“官本位”意识	21
第二章 中华传统美德与执政为民	31
第一节 与民同（忧）乐	33
第二节 关注民生	38
第三节 济世安民	45
第四节 不与民争利	51
第三章 中华传统美德与党性修养	63
第一节 德厚者进	65
第二节 知耻明辱	75
第三节 崇尚气节	96
第四章 中华传统美德与能力提升	105
第一节 忠于职守	107
第二节 鼎新革故	114



第三节 尚贤使能	128
第五章 中华传统美德与勤政廉政	145
第一节 勤政为民	147
第二节 廉洁操行	156
第三节 尚俭戒奢	165
第六章 中华传统美德与干部问责	177
第一节 权责一致	179
第二节 无为问责	187
第三节 信赏必罚	198
第七章 中华传统美德与干部表率	213
第一节 为政以德	215
第二节 德才兼备	224
第三节 上行下效	234
第八章 中华传统美德与理想人格	243
第一节 力学求知	245
第二节 慎独自省	254
第三节 内圣外王	262
第四节 慎始善终	273
后记	280

第一章

中华传统美德与公仆意识

公仆意识是公务员履行职责不可或缺的基本素质。强化公仆意识，已经成为执政的中国共产党、国家机构等公共行政主体在加强行政伦理建设中首先要解决好的重大战略问题。本章拟从中华传统美德的天下为公、人民公仆、破除“官本位”意识等方面阐明公仆意识与廉政建设的必然关联。

第一节 天下为公

胡锦涛同志在耶鲁大学演讲时指出：“中国人早就提出了‘和为贵’的思想，追求天人和谐、人际和谐、身心和谐，向往‘人人相亲、人人平等、天下为公’的理想社会。”^① 在中国古代社会，“天下为公”是一种美好社会的政治理想，也是为政者应当遵守的重要道德规范。

一、“天下为公”思想的基本内涵与实质

“天下为公”概念是“天下”与“公”概念的合称，也有人把“天下为公”思想称作“公天下”论。从语义学角度看，“公，犹共也”，“天下为公”即“天下是全天下人共有的天下”之意。从政治思想史角度看，“公”本是一种特殊的身份称谓，如对古代君主、男性尊长的尊称等。《史记》曰：“武王杀纣，封周公旦于少昊之墟曲阜，是为鲁公。”“公”后来演变成含有国家、社会、公共、公益、公义、公正、公平、公众等意蕴的政治概念。“天下”，最初是一种常用的国家称谓，特指天子统辖的区域，如公室、属地等。“天下为公”连在一起，在古代社会的极致表现为：公共利益高于一切，人与人、人与社会之间应保持平等、公正。用现代的话语诠释，“天下为公”就是国家为公，其表达的是一种美好社会的政治理想和对未来社会的憧憬，也是中华民族传统美德的重要规范，既是个人尤其是为政者修养之要，也是社会公德的最高原则。

古代思想家普遍认为，“天下为公”思想是中国古代最有影响的政治理论之一，它所要求的是人与人之间相互关

^① 中国共产党新闻网：《胡锦涛在美国耶鲁大学的演讲》（2006年4月21日）。



心、扶危济困，“老吾老以及人之老”、“幼吾幼以及人之幼”。它的最高境界是，在义利相矛盾、相冲突的情况下，以“义”为重，“先义后利”乃至“公而忘私”、“大公无私”的自我牺牲精神。如《礼记·礼运》中，对于大同社会的描述，突出体现出一个“公”字，既是人们对未来社会的美好憧憬，也是对理想人格的追求。无论是对“天下为公”理想社会的奋斗，还是对“大公无私”理想人格的追求，抑或是对公平公正的社会制度和机制的设计，都赋予了各级公务员尤其是领导干部加强廉政建设以重要启示。可以看出，“天下为公”思想，既论证了治权在君的合理性，又为君权的存在与行使设置了条件和规范。其主要包括以下三方面的内涵：

（一）立君为公

“立君为公”即“立君为天下公利”之意。立君为天下公利是先秦思想家们的共识。先秦思想家们普遍认为，天下国家之公源于宇宙本体之公。上帝无私、天道无私、大道无私、圣人无私，因而，帝、天、道、圣所确立的一切社会准则，也以大公无私、诚信无欺、普济众生等为基本特征。例如，老子强调“公乃王，王乃天，天乃道”^①；儒家以“至诚无息”的天地之道论证“大哉圣人之道”^②，以盛赞三皇五帝的王制与圣德；法家以道包容万物、一视同仁的属性来论证立君为公、法立公义、法治公平的美好愿望；阴阳家以天地四时的公道诚信论说政治起源和治道法则；等等。在我国古代史上，最早明确表述立君为公思想的文献之一是《吕氏春秋》。

《吕氏春秋》认为，人类生而柔弱，却能“裁万物，制禽

① 《老子·十六章》。

② 《礼记·中庸》。

兽，服狡虫”^①，其主要的原因在于人类是群居性动物。“群之可聚也，相与利之也。利之出于群也，君道立也。故君道立则利出于群，而人备可完矣。”群居首先要求由具有一定权威的人来组织社会，团结群体，维护公益。因此，君可废，国可亡，“而君道不废者，天下之利也”^②。汉唐宋明以来，“大道之公”、“天理之公”、“圣人无私”等思想成为思想家们共同的理论基础。人们普遍认为，天、道大公，在其支配下的天下也理应大公；圣王、圣人无私，其所创立的制度和实施的政治必定无私。明末清初的著名思想家黄宗羲提出的“天下为主、君为客”精彩命题的基本思路是：“有生之初，人各自私也，人各自利也，天下有公利而莫或兴之，有公害而莫或除之。”无君则天下利不兴、害不除；于是“有人者出，不以一己之利为利，而使天下受其利，不以一己之害为害，而使天下释其害”，这就产生了君主制度；立君的本意是为天下兴利除害，三代^③之所以为盛世，是由于帝王一心为公；如果君主不为公众谋福利，那么，他将成为“天下之大害”^④。以上所述揭示出，古代社会的设君之道，旨在为公众谋天下公利，“大道行而天下公”，这不只是一家一派的思想，而是一种传延久远的普遍性的政治意识和治国观念。

（二）行政尚公

公天下论归根结底是一种为君之道，而为君之道主要是对君主的规范和要求。也就是说作为君主，必须行政尚公，厉行以“公”为特征的为君之道。行政尚公的要旨集中表现在三方面：

一是遵守公义、维护公义。任何一个时期或国家的君主都

① 《吕氏春秋·恃君览》。

② 《吕氏春秋·恃君览》。

③ 特指我国古代夏、商、周三个朝代。

④ 《明夷待访录·原君》。



应当立法定制，以维护公义，并自觉带头遵守公义。如儒家主张由最高统治者确立君、臣、民共同遵循的标准和规范，“惟皇作极”^①。墨家主张天子应当为天下确立公义，积极推行尚贤节俭之治，作躬行兼爱政治的模范。法家认为君主是立法者，而“法制礼籍所以立公义也。凡立公所以弃私也”^②。因此君主也要尊重既定法令，“任公而不任私”、“以法制行之，如天地之无私也”^③。

二是主持公道、赏罚公平。即君主必须“以法为公”，不仅要立至公之法，而且要行至公之政。《尚书》曰：“无偏无党，王道荡荡。无偏无党，王道平平”；法家极力强调法的公开性、客观性、严肃性，主张事断于法、信赏必罚；黄老一派主张君主不仅立法要公正无私，而且执法也要公正无私，“精公无私而赏罚信所以治也”^④。

三是平均天下、君心无私。“平均天下”是古代人普遍持有的政治理想。它涉及君主节欲节俭、田地赋税均平、官吏选贤任能、安抚鳏寡贫孤等许多关涉民生的具体内容，正所谓古人所感慨的“天下者，天下之天下，非一人之私有”^⑤，“人君当与天下大同，而独私一人，非君道也”^⑥。

（三）选贤与能

《礼运》曰：“天下为公，选贤与能。”在中国古代，“天下为公，选贤与能”的主旨是论证一种最合理的择君之道。古代人普遍认为，“君位乃天下之公器”，天下非为一朝一代所有，君权不可一家一姓独占，最高权位理应实行选贤与能制

① 《尚书·洪范》。

② 《慎子·威德》。

③ 《管子·任法》。

④ 《经法·君政》。

⑤ 《孟子集注·万章上》。

⑥ 《周易程氏传·同人卦》。

度，即宋太祖所宣称的“非一人之天下，惟百姓之与能”^①。

“选贤与能”观念可以追溯到殷周之际的“革命”观念。当时的人们认为，“皇天无亲，惟德是辅”^②，“惟天时求民主”^③。因此，“天命不于常”^④，一旦暴君在位，鱼肉民众，又不思悔改，就会有人剥夺其天命，这正如我国古代历史上不断掀起的农民起义与农民暴动一样。这既是对一家一姓永享天命、永居君位观念的否定，同时也表明：任何希望获得并保持君位的人都必须以认真履行为天下谋福利的天职为必要前提。

“选贤与能”理论在战国时期更加系统化。其中影响最为深远的是“尧舜禅让”说、“汤武革命”说和“五德终始”说。秦汉以来，它们都被正式纳入统治者的思想体系，共同支持着君位非一家一姓私有的信条。“夏无道而殷伐之，殷无道而周伐之，周无道而秦伐之，秦无道而汉伐之。有道伐无道，此天理也，所由来久矣。”^⑤之后，这种思想经过董仲舒、孔颖达、朱熹、王守仁等历代大儒的理论加工，被上升到“天理”高位并写入官方学说，有的说法甚至曾经被列为科举考试的题目，逐步成为当时社会的普遍政治意识。

二、“天下为公”思想的历史考察

（一）儒家从建设者角度构建了“天下为公”的社会理想

孔孟儒学中提出的“修齐治平、民重君轻、先忧后乐、不患寡而患不均、不患贫而患不安、天下为公人人平等”等思想，几千年不断发展，奠定了“天下为公”社会理想的理

① 《宋大诏令集》卷一八七《即位谕郡国诏》。

② 《左传·僖公五年》引《周书》。

③ 《尚书·多方》。

④ 《尚书·康诰》。

⑤ 《春秋繁露·尧舜不擅移汤武不专杀》。

论基础。正如孔子所说的：“大道之行也，天下为公。选贤与能，讲信修睦。故人不独亲其亲，不独子其子。使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者皆有所养。男入分，女有归。货，恶其弃于地也，而不必藏于己；力，恶其不出于身也，而不必为己。是故谋闭而不兴，盗窃乱贼而不作。故外户而不闭。是谓大同。今大道既隐，天下为家。各亲其亲，各子其子。货、力为己。大人世及以为礼，城郭沟池以为固，礼义以为纪；以正君臣、以睦兄弟，以和夫妇，发设制度，以立田里，以贤勇智，以功为己。故谋用是作，而兵由此起，禹、汤、文、武、成王、周公由此其选也。此六君子者，未有不谨于礼者也。以著其义，以考其信。著有功，刑仁讲让，示民有常。如有不由此者，在执者去，众以为殃。是谓小康。”^①

（二）道家从叛逆者角度设计了“人人平等、无国无君之乐”的社会理想

道家学派从人性、人格和社会地位平等诸方面，设计了一幅没有剥削与压迫，人人平等、人人劳动、人人“甘其食，美其服，安其居，乐其俗”^②的理想社会蓝图，这种大同思想对中国历代思想家都产生了重要的影响。老子的道大、天大、地大、人大等“四大之说”，不仅突出了人与人之间的平等关

^① 此段话的大致意思是：大道实行的时代，天下为天下人所共有。选举有德行的人和有才能的人来治理天下，人们之间讲究信用，和睦相处。所以人们不只把自己的亲人当亲人，不只把自己的儿女当作儿女，这样使老年人能够安享天年，使壮年人有贡献才力的地方，使年幼的人能得到良好的教育，使年老无偶、年幼无父、年老无子和残废的人都能得到供养。男子各尽自己的职分，女子各有自己的夫家。人们不愿让财物委弃于无用之地，但不一定要收藏在自己家里。人们担心有力使不上，但不一定是为了自己。因此，阴谋诡计被抑制而无法实现，劫夺偷盗杀人越货的坏事不会出现，所以连住宅外的大门也可以不关。这样的社会就叫做大同世界。

^② 《道德经》第八十章。

系，还倡导人与天、地同齐的天人平等观念。庄子曾道出了最彻底的“无己”思想：“天地与我并生，而万物与我为一。”^①道家平等思想虽有种种局限性，但其作为儒家等级观念的矫正者，无论在历史上还是在现实中都具有积极意义。就其现实性来说，道家的人人平等思想对广大群众尤其是对各级公务员真正强化自尊自立意识，增强民主平等观念、促进人与人、人与自然和谐共处等具有重要的启迪价值。

（三）康有为从中西贯通视角提出的“大同之世”说

作为中国古代“大同和谐”思想的集大成者，康有为在综合儒家的仁学、道家的平等观和佛教慈悲观，以及当时初步了解到的西方的基督教平等观念和欧洲空想社会主义理论的基础上，构建了一个充满东方文化色彩和世界意识的大同思想体系。他说：“当太平之世，既无帝王、君长，又无官爵、科第，人皆平等”^②、“大同之世全地皆为自治，全地一切大政皆人民公议”^③。他高举朴素的人本主义旗帜，充分肯定了人的价值与平等，以及人与人之间的和睦相处之道。他说：“公者，人人如一之谓，无贵贱之分，无贫富之等，无人种之殊，无男女之异。分等殊异，此狭隘之小道也。平等公同，此广大之道也。无所谓君，无所谓国。人人皆教养于公而不恃私产业，人人即多私产，亦党分之于公产焉，则人无所用其私……此大同之道太平之世行之。惟人人皆公，人人皆平，故能与人大同也。”^④ 这在一定程度上反映了中国人民对封建专制制度的痛恨和对平等幸福生活的美好追求，不仅对近代中国的民主启蒙运动具有一定的影响，对当代和谐社会建设也具有极其重要的指导价值。当然，康有为的这一

① 《庄子·齐物论》。

② 康有为：《大同书》，上海古籍出版社1956年版，第275页。

③ 康有为：《大同书》，上海古籍出版社1956年版，第256页。

④ 《康有为全集》第五集，中国人民大学出版社2007年版，第555页。