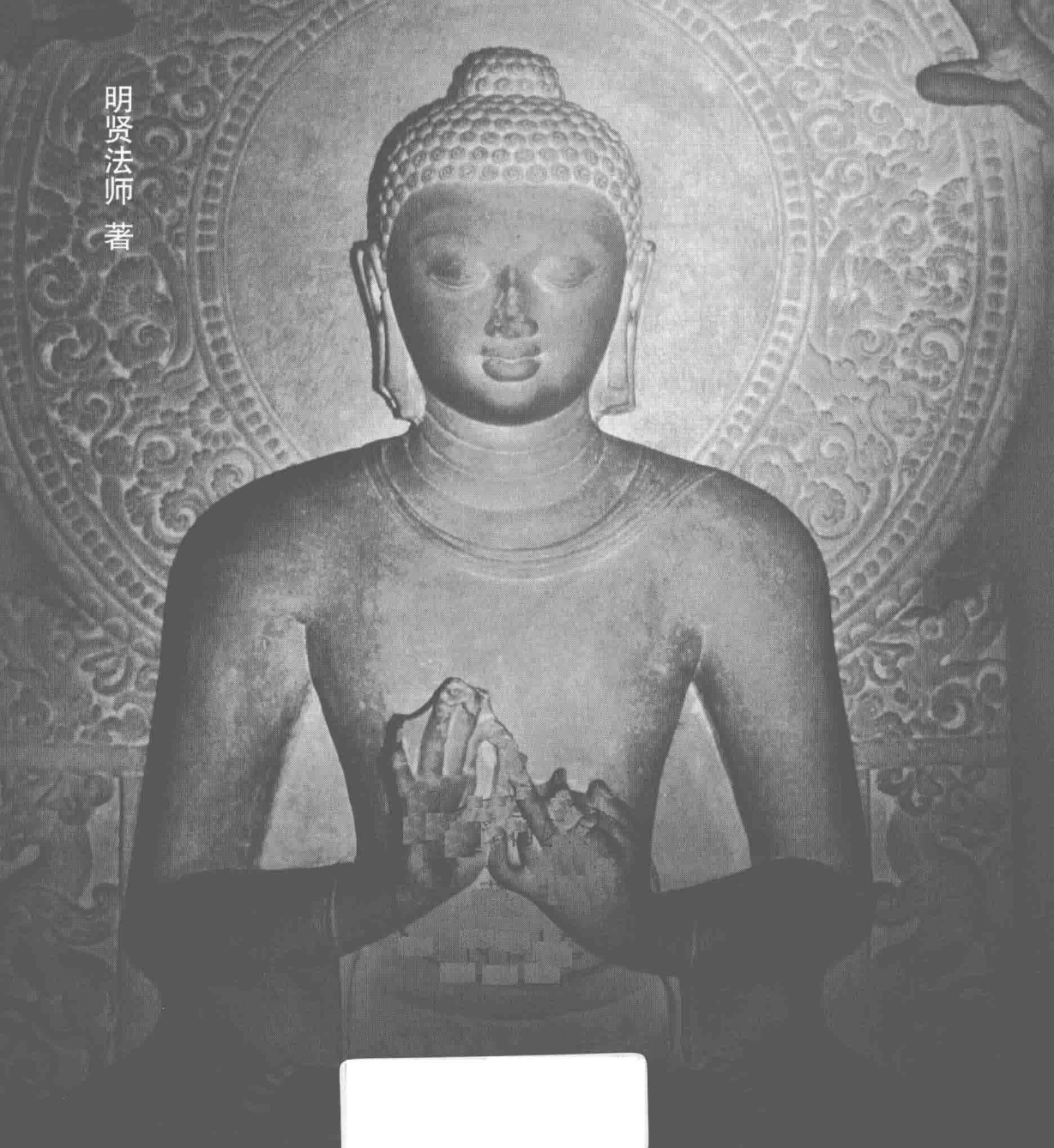


明贤法师 著

佛教世界觀

華文出版社
SINO-CULTURE PRESS

明贤法师 著



佛教世界觀

華文出版社
SINO-CULTURE PRESS

图书在版编目 (CIP) 数据

佛教世界观/明贤法师著. —北京: 华文出版社, 2015. 7
ISBN 978-7-5075-4375-9

I. ①佛… II. ①明… III. ①佛教—世界观 IV. ①B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2015) 第 139971 号

佛教世界观

作 者: 明贤法师 (著)

责任编辑: 杨宁 (kaiyu118@163.com)

出版发行: 华文出版社

地 址: 北京市西城区广外大街 305 号 8 区 2 号楼

邮政编码: 100055

电 话: 编辑部 010-58336258 总编室 010-58336239 发行部 010-58336266

经 销: 新华书店

印 刷: 三河市宏盛印务有限公司

开 本: 787mm×1092mm 1/16

印 张: 16.25

字 数: 300 千字

版 次: 2015 年 7 月第 1 版

印 次: 2015 年 7 月第 1 次印刷

标准书号: ISBN 978-7-5075-4375-9

定 价: 48.00 元

版权所有, 侵权必究

自序

不忘初心，难；有始必有终，更难！

这里在谈“历事”的用心问题。圆悟克勤禅师在《云门庵集》中说：“善作者必善成，善始者必善终，谨守至终犹如初始，则终无败事”，后人将这话简化成了“谨终如始，不忘初心”，这八个字，不光是一语道破的为人至道，更是精约独到的处事妙理。不过，在目下的真实生活中，人们应用这样的道理，却倍感艰难。

当人们生活水平逐渐提高，并开始追求更有品质、更有层次的生活方式时，他们的初心也发生了变化，比如：从追求高雅生活，到偏离目标，到落入新的“四大俗”，甚至发展到“一三五祸害花鸟鱼虫，二四六糟践琴棋书画”。

为什么会发生这样终始不如一的情况？一个重要的原因是，在确定人生价值的基础阶段，如果理解的方向本就偏了，那么当然会与初心渐行越远，产生偏离的结果也就必然了。

那么，价值观的基础在哪里？在于人对自所有物的判断。既然如此看重自己所拥有的事物，并自然地以此为依靠，可是，往往让我们心力憔悴、无止境陷入戏论的也正是它们。待到“顷刻一声锣鼓歇”的那天，我们终将发现，那些物化的东西，事实都无法依靠。

一味寻求“物化”受用，原本不是中国人的生活目标。古圣教人过日子，是要学会“用心”的。所有物化的万法都要归属在心的范围之下，所有的社会道德都要归投在大道之下。如果“用心”的主题没有抓住，那么抓什么都不是依靠，最终仍然靠不住。靠得住的或许还是我们对于世界和人的价值的理解。

这里要谈的，是基于“一人一世界”认识的佛教世界观。目前，我国传统文化被深度认知，而佛教的世界观，深入契合社会发展的现前因缘，是易得融入人心、净化人心的大善法，社会大众尤其需要。

在佛教弘法如何契理契机的时代命题下，本书因应当代哲学语言中的

“世界观”概念，随顺当代人的普遍知识结构，随机演绎大乘了义佛教正见，就梁漱溟先生“中国文化最大问题，乃在个人之永不被发现”的话题，作“一人一世界”之终极发挥，突破“唯物壁垒”，唤醒生命主体认知，弥补儒道之不足，直接建立“人文佛教”，经由大乘佛法直接构筑“佛教人生观、佛教价值观”，推动当代佛教在传统文化基础上的“复苏”与“落地”。

反思物化惯习，重审心物关系

如要对全书线索和主要内容作一梳理，依然要从“物化”谈起。忙碌而纷繁的现代生活中，很多人甘于做一个旁观者，并以此为生命的纯熟，眼冷如灰，心中也捧着一团冷灰。同时也有越来越多的人开始对自心的冷漠麻木感到不安，频频呼唤起“正能量”来。

为什么有人甘于冷漠甚至以此为自豪？因为，在物化的思维中，人们逐渐习惯于只重视对外部世界进行视察，而忽略对自心的观照。这种观察的不对等正是冷漠产生的主要原因，也是“物化惯习”主要的负面功用。

无论是近一两百年“进化论”的深入人心，还是“世界末日”的谣言频频引起恐慌之风，皆与“物化”的深入影响有关。

贪盈逐物，不解无常，更缺乏“人生末后”的审慎观察，自然会畏惧生死，恐慌末日。要解决生死的核心问题，人们需要信仰和智慧的力量，需要重新梳理世界观，重新来认识自己和世界。而这一切，始终都需要围绕“心物关系”的线索展开。

“一人一世界”的佛教世界观，使生命主体发生自觉

世界观，谈的是我们对世界的认识。了解佛教的世界观，不妨从思考两个问题开始：世界是否只有一个？世界观是否必须一致？

与“大众共一个世界”的世界观不同，佛教以“一人一世界”为首要原则。如人饮水，冷暖自知，每个生命都有自己的世界，世界可以相似，但一定不是同一个。世界和生命平等相依，有生命就有世界。生命无穷无尽，世界也不会只有一个。

“一人一世界”的世界观提醒我们，世界跟心有关，世界不在心外，离开心则无法找到世界。这正是佛教“一切唯心造，唯心最主要”带给我们重新看待自身与世界的启示和纠正物化偏举的重大价值。

进一步，佛教般若中观的智慧以心物的平行看待为更究竟的理解。没有

离开心的外境，也没有离开外境的心，浅层次的心表现为所能感知的心理，深层次的心表现为外境，真正的“外在”在里面，真正的“内在”在外面。

禅宗以“见物便见心，无物心不现”的偈语表达这种对心不同层次的平行认识，以此对心和世界的深度观照作为大乘佛教自利利他、广度众生的实践基础，构建起同步解脱内心烦恼和解决物质问题的、完整严谨的思想修行体系。

在这个最讲究生命学问的国度里，“一人一世界”的佛教世界观有助于重新唤起我们生命的主体自觉，从而解决“个人之永不被发现”的文化偏失，重新焕发出心性文明的生命力量。

透过现象看到“无实体而有作用”的空性本质

深入理解“一人一世界”的世界观，需要透过“实有”的现象看到事物“无实体而有作用（以无为用）”的本质。世界的实相——空性是佛教世界观意义的根源。这里从“六道众生眼中一杯水的不同世界”出发，将从各个角度详细阐述空性的核心要义。

首先，探讨无情、有情两种生命形态界别分明而又可相互转化的异常关系，进而诠释心物关系的最高层次——环境就是生命的主题。

再从“四大”“五蕴”的角度初步阐述空性的智慧，继而分析缘起，通过破除四种“生”得到诸法依缘而生即是“无生”的道理。缘起即是空性的意义、因果的实相——无实体而有作用的因果联络。由了解空性，建立生死根源“无明”的对治法，进而反驳常识方面的错执焦点，洞见之、解脱之。

建立动态佛教世界观结构，破除实执，直契佛境

站在空性见的基础上，我们可以从凡夫的角度更确切地来了解自己 and 不同层次圣者的世界观。一切实有的凡夫世界观、唯见四大种的阿罗汉世界观与处处净土的菩萨世界观，三重境界无一真实，不可替代，但下下可通过观修趣入上上境界。

由此可知，小乘与大乘各个宗派虽所宗各异，但彼此互为关联、不相矛盾，具有不同层次的修行价值。而以小乘有部、经部，大乘唯识、中观为代表的四部宗派的见地也各自代表了四个层次的心物关系，由此建立起动态发展的佛教世界观结构。

其中，“无始无终”的大乘中观见是了义的佛教世界观。中观见即是般若

空性的正见。般若远离以断、常为代表的边见，不许建立第一因，也不许建立末后果，超越了实有的时空观，打破种种边见的局限，所对的是无穷无尽的广大世界。

依据大乘经典，直观无尽之际，即是空性展现之时，当体即空就是无尽。此一非凡超越的世界观不仅是诸佛所见境，不仅帮助我们深刻理解经典所述世界“成住坏空”的规律、诸佛菩萨“众生未尽”的大悲誓愿，以及二谛、三法印，更直接的作用是破除凡夫实执，令直接契入圣贤境界。

以有空义故，一切法得成。般若空性是诸佛法眼，扫荡诸相，密护诸宗，为一切佛法保驾护航。

树立空性正见，会通佛陀二转法轮和三转法轮所侧重的大空性与如来藏，便可从知见上轻而易举地化解净土与浊世的“矛盾”，直接从清理烦恼入手，理解和行持净土宗“心净则国土净”这一“依果起修”的甚深法门。

因为，从烦恼到真如的距离，就是从浊世到净土的距离。净土不可在实有现象界中寻找，但可在对境空相中呈现。

般若是“随许世俗”的起点、佛法正见的保障

谈各类世界观都是基于佛陀最透彻的世界观，以此可保障佛弟子的根本知见，确立“决定之趣”。全盘地了解佛教世界观，要先打造格局、铺展大义，以宏大的方式进入具体的修行，以大义指导细节，上学下达才能张弛有度。

因此，佛法胜义虽然高超，但并非高不可攀，“二谛”智慧提示我们在世俗和胜义之间存在着可以“高攀”的有力阶梯——随许世俗。

比如，当佛法与科学面对面时，全然不必陷于非此即彼的判断。理解了不同层次的世界观，便自然了解须弥四洲和宇宙银河不是同一层次所见境，它们无法冲突。同理，科学和佛法胜义也不冲突。佛法无需比附，科学也不必被无视。

由此在佛弟子内心，从随许科学的世界观可以增上到究竟的佛教世界观，对外则呈现出信仰更高超、科学更发达的无碍局面。

中观以“深度认同世间不圆满性”为随许世俗的核心，这与老子《道德经》“和光同尘”的智慧同声共气。不圆满的世间是随许世俗的落脚处，而般若空性是随许世俗真正的起点，也是随许世俗的最终旨归，对世俗最究竟的理解就是般若空性。

这样来建立胜义与世俗、“无能受物”与“和光同尘”的关系，直触大乘

佛法的核心，由此展开自利利他、入世出世的实践，才可说有了正见的保障。

向内使劲，以“世间伦理选择趋入道阶”的实践提振心性文明传统

因此，胜义与世俗、心与物的平行是水涨船高的结果。为了亲证这样的世界观，实际的用力方式恰恰不是寻求外在平衡，而是要向内使劲。向内使劲为心物关系的修养理顺了次序，亦使我们感受到佛教的世界观实际上跟世界文明的大格局紧密相连。

世界各大文明丰富多样，从心物关系的角度来看，西方文明侧重于物化，东方文明侧重于心性，物化文明与心性文明的差别在于对待心物关系的不同态度。

比较了东西方文明的特点，再回到佛教，便可清晰了解到，“没有离开物的唯心，没有离开心的唯物”的世界观是对心物关系真实而客观的反映。

历史上，侧重心性的中华文明早慧并且光彩夺目，佛法的智慧为中国文化注入了信仰的血液和超越性的活力。心性文明即便一度处于劣势，依然具备长远的优势——让生命主动，使生命自觉。

中国本具的发达的心性文明需要在未来重新得到提振，如唐君毅先生所说，西方文化如能抑其志而内省，中国文化若能尽其情而率真，则古老文明前进的脚步才能更为稳实、坚毅。

从心性文明的特点来看，佛法天生与中华文化貌合神似，从而得以在汉地生根发芽，全面融入华夏民族的血脉，相传至今。历史上，“三教同源”之所以得到社会各层面的广泛认同，根本在于“以心为本，以道为尊”的共同旨归。作为传统文化的代表，儒释道三家可谓异口同声、相濡以沫的千古知音，而佛教又以“世间伦理选择趋入道阶”的实践将向内用力的生命探索推向全面解放的高峰。

不立文字化次第，人文佛教导世俗

佛法从来不是纸上谈兵的学问，佛门的修行与对此世界观的亲证从未断绝。以禅宗为例，汉传佛教的祖师们开出了解构一切智识障碍、消融一切心性自觉壁垒的“不立文字”的修行之道，从而将中华文明推向至高境界。

有人心就有禅宗，有生死就有信仰——这条普被众生根基、宽坦平正的大道，为佛教的修行指引了“出于高格、化入平常”的方向，令佛法实践融入生命，使生命再叙故乡风月。

禅宗以化次第的灵活修持趟开了一条直接佛心、直契本性的大道，中观的二谛智慧尤为可贵地指示了处理信仰与世俗、神圣与人性关系的智慧，对当下信仰中“过重人本”的倾向尤具警醒与矫枉之用。大悲遮心灭，故佛不涅槃。圣人时时来到人间，人间自当准备好接纳圣人的宽容与大气，来迎接胜义智慧对于世俗烦恼的化导与消融。

化世俗是佛教的天职，是佛教“人文”特质的独特体现。论正本清源的大乘佛法精神及时下廓清流俗的度化方便，最合时宜的还是“人文佛教”。

人文的佛教“统贯一切之道、圆澈一切之理”，非但要全面解决“此时、此人、此地”的问题，更从生命的最根本需求出发，教人深刻地发现自己，就在当下的实践中，从有限的向外驰求到向内回归，把生命价值从人间性满足的局限中解放出来，提升至向上求道的高格，从而获得心性的彻底解放和对无尽生命的全面把握。

确认身边的意义，亲证佛教世界观

佛教的世界观，前启佛陀，后有三乘行人前赴后继，力行亲践，以证其真实不虚。以唐代僧伽大师，近代虚云禅师、太虚大师、来果禅师、守培法师为代表，自古高僧大德的亲身正受与大悲行持正是对佛教世界观的有力证明。

人们对有为的主动如此依赖，却又对无为的放下如此不放心。对大众而言，只有“身边的意义”被确认，只有真实地契入生命，“一人一世界”的佛教世界观、“明心见性”的生命解脱才不会成为遥不可及的想象，佛法才能在我们的身心中呈现出无尽的力量。这正是本书处处着力、时时引导的要点，愿有识之士慧眼识之！

《佛教世界观》从动笔到今天付梓出版，不觉已历两年。日复一日的求法修行、对三宝日久弥坚的信仰，以及作为佛教一员僧荷担如来家业、肩负大众慧命的天生使命，是完成本书全部的力量源泉。

谨以此书献给所有信仰佛法、实践佛法、喜爱佛法、想要了解佛法乃至质疑佛法、毁谤佛法的众生，祈愿大众获得佛法智慧的深刻关怀和全面受用，实现生命的升华与解放。

禅门后学明贤

二〇一五年四月六日于武汉石观音寺

目 录

第一章 “一人一世界”的世界观 /1

世界是否只有一个? /1

世界观是否必须一致? /2

佛教世界观: 一人一世界 /4

一切唯心造, 唯心最主要 /5

见物便见心, 无物心不现 /6

佛教世界观使生命主体自觉 /8

第二章 所见不同决定法无自性 /10

一杯水的不同世界 /10

若水实有自性, 所见应是唯一 /11

六道众生所见不同, 故水无自性 /11

世界最大的意义就是让你了解空性 /12

第三章 无情不能被混淆为有情 /19

有情与无情界别分明, 不可混淆 /19

水真的知道答案吗? /19

有情、无情间相互转化的特例 /20

第四章 “环境与生命无关”的世界观 /23

“环境与生命无关”带来的后果 /23

环境就是生命 /25

我自为依怙, 我自为证者 /26

生命享受环境 /27

第五章 四大、五蕴无自性, 实有世界非实有 /28

四大皆空 /28

五蕴非有 /31

四大、五蕴概念对修行的意义 /37

第六章 由破“四生”到“无生”确定“缘起而生” /40

有实体，必落入四种生 /40

破四生得无生 /45

如幻的因果链 /47

第七章 凡夫、罗汉和菩萨“不可跨越”的三重境界 /48

凡夫的境界：以一切现象实物 /48

阿罗汉的境界：唯见四大种性 /53

菩萨的境界：处处净土 /54

三重境界，无一真实 /58

三重境界“不可跨越”，但可进行上下观修 /59

第八章 小乘与唯识的世界观 /63

小乘的世界观 /63

唯识宗的世界观 /65

第九章 大乘中观的世界观 /75

世界没有起点，也没有终点 /75

时间、空间只是概念 /75

断灭就是常有，断见就是常见 /77

承认有起点让众生永远无法解脱 /78

无始无终的世界观可破众生实执 /80

第十章 世界没有始终，只有辗转相寄 /82

世界没有始终，只有辗转相寄 /82

目 录

“成住坏空”亦无始无终 /84

“世界没有起源”是理解二谛的起点 /85

第十一章 世界没有断灭，故而没有末日 /87

末日说是西方迷信思想的产物 /87

生命是轮回的，死亡也不是末日 /89

有人心就有世界，如何能被“末日”？ /90

辟除末日谣言，佛教应当出手 /90

是否全无灾劫，是否回避灾难？ /91

第十二章 了解灾难本质需理解佛教“三法印” /92

因空性故，三法印一体不分 /92

合则为内 /92

分则为外 /94

第十三章 为破凡夫实执，直接契入圣境而谈世界无始无终 /95

直观无尽就是空性展现之时 /95

当体即空就是无尽 /95

再谈“众生未尽” /97

破除凡夫实执，契入圣贤境界 /97

第十四章 净土在凡夫面前到底是有还是无 /99

现前境界实有，则净土实有；证悟空相，则净土如幻存在 /99

中观密护净土 /101

烦恼到真如的距离 = 浊世到净土的距离 /106

清理烦恼是最好的净土法门 /108

第十五章 净土与浊世不冲突 /110

净土不可在实有现象界中寻找，但可在对境空相中呈现 /110

心净则国土净 /112

“诸恶莫作，众善奉行”是净土修行的起点 /113

第十六章 探讨各类世界观的真实目的 /117

佛教世界观是佛弟子修行的根本保障 /118

以更宏大的方式进入修行体系 /118

第十七章 须弥四洲与宇宙银河不冲突 /120

《起世经》中“须弥四洲”的世界 /120

阿罗汉境界：不观察须弥四洲，一观察处处四大 /122

星系当让须弥，应确定阿罗汉的世界观 /123

不同层次所见，互不相违 /125

第十八章 佛教世界观与科学不冲突 /127

民国守培法师应对科学的方式 /127

佛说法“方便”以空性为保障 /128

佛教与科学不冲突 /129

第十九章 信仰更高超，科学更发达 /132

佛法无需比附，并非无视科学 /132

物理学的新动向：意识对“物迁”的影响 /132

念起则时空现 /134

“不立文字”是最重要的知识解放 /136

目 录

第二十章 随许暂时世俗，确定究竟世俗为空性 /137

二谛智慧——“一，二，三”的结构 /137

正见是修行人的思想后盾 /138

深度认同世间不圆满性是随许世俗 /139

随许世俗的尽头：确定究竟世俗为空性 /147

从随许世俗到恒顺众生 /148

佛教智慧不是“求平衡” /149

自利与利他互不矛盾，水涨船高 /150

祖先的智慧：向内使劲 /150

第二十一章 从佛教世界观看世界文明的格局 /152

人类文明类型——以心物关系划分 /152

中国文化儒道二家的心物关系 /152

西方文明重物 /161

佛教心物关系的结构 /163

抑其志而内省，尽其情而率真 /165

第二十二章 佛教世界观的传统文化依据 /170

三教同源，水涨船高 /170

儒释道皆以心为本，以道为尊 /173

明末耶教的攻击与佛教的反诤 /178

佛教视角看《道德经》大义 /179

异口同音，三教同行 /181

和光同尘快着眼，无能受物道中心 /182

第二十三章 佛教世界观指导下的禅宗态度 /190

六祖的“化”与朱熹的“积” /190

禅宗以“无门”为“法门” /191
长期解构逻辑思辨的“佛与道” /192
时时勿忘“无次第” /192
“不立文字”的境界 /194
结构重于解构，打造框架重于锤炼灵感 /195
从复兴文化到禅修实践 /198
有人心就有禅宗，有生死就有信仰 /198
不允许将明心见性预设成遥远的事 /202
平常心是道的中华文化 /202
花落还开，水流不断 /203

第二十四章 圣人可否来到人间？ /204

人天相应还是人天相隔？ /204
圣人可由天上来到人间 /207

第二十五章 人文佛教 /210

“寻于迹”的现代佛学研究 /210
20 世纪 40 年代佛教界的路线分歧 /212
人文佛教之建立 /216
人文佛教之必需 /219
守今日此时之道 /220

第二十六章 佛教世界观指导下的人生观 /225

从有限追求到无尽把握 /225
人生难说目的，但可以使其有意义 /226
直心豁破，当下即是 /229

目 录

从人间性满足到向上求道 /231

第二十七章 佛教世界观的正受 /234

虚云禅师：杯子落地，虚空粉碎 /234

太虚大师：心念打断，冥然无知 /235

来果禅师：重担放下，大哭不止 /236

守培法师：目不交睫，众板分散 /237

僧伽大师：离于本处，去往西方 /238



第一章

“一人一世界”的世界观

世界是否只有一个？

“世界^①”这个词是佛教创造的。“世”，指时间，佛教把时间分成三段：过去、现在和未来，称为“三世”。经历时间的是什么？是个体，或者是一个人，或者是一个茶杯，或者是一束花。一束花有它的过去、现在和未来。但一束花并不是所有的花，在它之外还有其他的，区别它和别的花的界限在佛教里就叫做“界”。如果只有平面的“线”，就无法区分一朵花和另一朵花，要有一个立体的分界才能把一朵花和另一朵分开。方位的区分叫做“这一方”“那一方”，“前方”“后方”，“上方”“下方”。凡是属于方位的部分，都叫做“界”。因为这些原因，“世界”就形成了。

“世界观”就是指如何来理解个体所处的时间和方位。比如在北京市，你找不找得到北？这是个问题。这个“北”是一定要确定的，如果不确定，就没有东、南、西，没有东、南、西，你就没有方位上的准确认知。但也不能说，你本人在地球上，而说自己在月球上，这就没有界别了。所以，“世界”事实上是一个对于外境的严格通称。

谈到世界观，首先要思考一个问题：世界是否只有一个？

很多人肯定认为，既然要探讨世界观，那么探讨的对象肯定就是一个，我们的世界只有一个，这个世界里不同的人探讨我们所共处的大环境——这个世界。比如谈到人类的起源，人是不是猴子变来的？人是不是从单细胞或从鱼变来的？然后又说，世界是不是由霍金所说的黑洞、宇宙大爆炸产生的？这种探讨的基础是：世界就是一个——你和我的，所有的人都共有一个世界。

如果世界只有一个，那么自然科学家们所探讨的世界边缘，物质和能量

① 丁福保《佛学大辞典》：世为迁流之义，谓过现未时之迁行也；界谓具东西南北之界畔，即有情依止之国土也。又曰世间。《楞严经》卷四：世为迁流，界为方位。汝今当知：东西南北，东南西北，上下为界，过去未来现在为世。（《大正藏》第19册，第122页下）