

当代儒学



第七辑

广西师范大学出版社
GUANGXI NORMAL UNIVERSITY PRESS



四川思想家研究中心 主办

主编 杨永明
执行主编 郭萍

四川思想家研究中心 主办

主编 杨永明
执行主编 郭萍

DANGDAI
RUXUE

当代儒学

第七辑

GUANGXI NORMAL UNIVERSITY PRESS
广西师范大学出版社

·桂林·



图书在版编目 (CIP) 数据

当代儒学. 第7辑 / 杨永明主编. —桂林: 广西师范大学出版社, 2015.5

ISBN 978-7-5495-6626-6

I. ①当… II. ①杨… III. ①儒学—研究—中国
IV. ①B222.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2015) 第 090441 号

广西师范大学出版社出版发行

(广西桂林市中华路 22 号 邮政编码: 541001)
(网址: <http://www.bbtpress.com>)

出版人: 何林夏

全国新华书店经销

广西大华印刷有限公司印刷

(广西南宁市高新区科园大道 62 号 邮政编码: 530007)

开本: 880 mm × 1 240 mm 1/32

印张: 9.5 字数: 260 千字

2015 年 5 月第 1 版 2015 年 5 月第 1 次印刷

定价: 30.00 元

如发现印装质量问题, 影响阅读, 请与印刷厂联系调换。

辑刊《当代儒学》征稿启事

本刊《当代儒学》是“四川思想家研究中心”主办的儒家思想理论辑刊,每年出版两辑。

近些年来,儒学研究的刊物纷纷涌现。但是,这些刊物的内容,往往是对传统“儒学史”的某种对象化的所谓“客观”研究,在这种研究中,儒家儒学成为“历史上的”东西,即“故纸堆里的”、“博物馆里的”东西,而与当代社会现实生活无关。

有别于此,本刊所谓“当代儒学”,指的是改革开放以来尤其是 21 世纪以来的中国儒学复兴中所出现的新的儒家思想创造、新的儒学理论形态,这些思想理论的探索,旨在回应当今时代的呼唤、解决当今社会的问题。

本刊的宗旨在于:通过对当代儒学的研究与评介,推动儒学复兴、中华文化复兴的伟大事业。因此,本刊的着眼之点,乃在于儒家的“活的思想”,意在推进当代儒学的思想原创、理论建构,推出当代儒学的重要学派、代表人物。

为此,我们设置了以下固定栏目:

●**当代儒家思想探索**:具有原创性的当代儒家思想者,可在这里推出他们的最新的思想创获。

●**当代儒家理论建构**:研究与评介当代儒家具有影响力的理论学说。

●**当代儒家学派评介**:组织有关稿件,对当代儒家的学派进行研究或评介。

●**当代儒家文献研究**:遴选与评介当代儒家著述中有可能在将来成为经典文献的重要作品。

●**当代儒学观察家**:观察与评介当代儒学复兴中的最新活动、动向。

●**当代名儒访谈录**:组织对当代儒家中的名儒、大儒的访谈。

此外,本刊每辑还随时开辟一个临时栏目:针对当代儒学中的热点问题、重大问题,给予及时的反映。

凡在本刊发表的文章,并不代表本刊的立场、观点,作者文责自负,本刊只是提供一个研究、讨论、交流的平台。

本刊已被《中国学术期刊网络出版总库》及 CNKI 系列数据库收录,其作者文章著作权使用费与本刊稿酬一次性给付。如作者不同意文章被收录,请在来稿时向本刊声明,本刊将做适当处理。

热忱欢迎广大作者惠赐稿件!

投稿要求:

1.文章篇幅一般为 1 万字左右,最长勿超过 1.5 万字。

2.来稿请用 A4 纸张、Word 文件格式。

3.文章标题用 2 号黑体字,副标题用 4 号仿宋体字;作者署名用 4 号楷体字;正文用 5 号宋体字;独立段落的引文用 5 号仿宋体字;一级标题用 4 号楷体字,二级标题用小 4 号黑体字。

4.注释一律采用脚注形式。

5.参考文献:古籍采用随文夹注形式(《书名·篇名》),在文中第一次出现时以脚注形式注明该书的版本信息;其余文献采用脚注形式。格式如下:

(1)图书:作者/编者:《书名》,出版地:出版社,出版年份,版次,页码。

(2)期刊:作者:《文章标题》,《刊名》,××××年第×期。

(3)报纸:作者:《文章标题》,《报纸名称》出版年月日。

(4)网络文章:作者:《文章标题》,网名,英文网址。

投稿邮箱:dangdairuxue@163.com

《当代儒学》编辑部

目 录

●“中国正义论”讨论专题

养气:良知与正义感的培养黄玉顺/1

中国文化研究的基本原则

——与黄玉顺的“中国正义论”商榷丁礼庭/15

关于正义问题的中国理论

——评黄玉顺《中国正义论的重建》李海超/25

●当代儒家思想探索

“亲亲相隐”的诠释学角度和社会学角度蓝江/41

孔子与人的“形上自由”邵明/54

儒学的形上学化

——帝国时代的儒学理论形态分析郭萍/67

●当代儒家理论建构

社会儒学建构:当代儒学创新性发展的一种选择

.....涂可国/84

中国思想结构:知识论证的可能路径

——秩序世界与建构价值的华夏模式(导言)

.....洪范/108

●当代儒家学派评介

论当代儒家政治哲学中的“综合儒家”

……[美]安靖如(Stephen Angle)/140

儒学的机遇与方向

——大陆新儒家评议 ……宋大琦 杨万江 洪范/151

●当代儒家文献研究

新世纪儒学复兴的几条进路

——评《新世纪大陆新儒家研究》 ……孙铁骑/184

●当代儒学观察家

当代儒学：路在何方？

——《原道》二十周年纪念座谈会上的发言

……黄玉顺/200

《原道》和新儒学这二十年

——黄玉顺、宋大琦、杨万江三人谈 ……/206

儒学前沿问题高端论坛 2014：“重写儒学史”与

“儒学现代化版本”问题学术研讨会综述 ……刘宏/227

●当代名儒访谈录

“文化复兴”声中的警醒

——黄玉顺谈“国学热”现象 ……张清俐/234

以现代价值向度和知识取向重写儒学史

——任剑涛教授访谈录 ……李海超 杜阳/238

中国现代性与儒学的综合创造

——李翔海教授访谈录

……郭萍 张新/256

经学的重建与经典诠释的方法论问题

——姚中秋(秋风)教授访谈录

……郭萍 刘瑶瑶/275

Contents

● Monographs on Chinese Theory of Justice

- Yang Qi: The Cultivation of Conscience and Sense of Justice
Yushun Huang/1
- Basic Principles of the Research on Chinese Culture: Discussing with Yushun Huang's Chinese Theory of Justice
Liting Ding/15
- A Chinese Theory about the Problems of Justice: A Book Review of Yushun Huang's the Construction of Chinese Theory of Justice
Haichao Li/25

● Explorations of the Thoughts in Contemporary Confucianism

- The Angles of Hermeneutics and Sociology about Relative Concealment
Jiang Lan/41
- Confucius and "Metaphysical Freedom" of Human beings
Ming Shao/54
- Metaphysics of Confucianism—the Analysis of Confucian Theories in the age of Empires
Ping Guo/67

● Attainments of the Theory in Contemporary Confucianism

- Construction of Contemporary Confucianism: A Choice of the Innovative Development of Contemporary Confucianism

Keguo Tu/84

- Chinese Thought Structure: A possible Way of Knowledge Argument—HuaXia Modes of Orderly World and Value-Building (Introduction)

Fan Hong/108

● Reviews of the Schools of Contemporary Confucianism

- Discussion of the “Integrated Confucianism” in the Political Philosophy of Contemporary Confucianism

[US]Stephen Angle/140

- The Opportunity and Developmental Direction of Confucianism: Reviews of the Mainland New-Confucians

Daqi Song, Wanjiang Yang and Fan Hong/151

● Researches into the Documents of Contemporary Confucianism

- Some Accesses of the Revival of Confucianism in New Century: A Book Review of the Research on the Mainland New-Confucians in New Century

Tieqi Sun/184

● Observers of the New Trends in Contemporary Confucianism

- Confucianism: Where the Road is going?
—The Speech on the Forum of the 20th Anniversary of the

Journal of Yuan Dao

Yushun Huang/200

- Yuan Dao and New-Confucianism of the Last Twenty Years—A Conversation between Yushun Huang, Daqi Song and Wanjiang Yang /206
- High-end Forum of Confucian Frontiers 2014: Summarizing of the Academicals Seminar about the problems of “Rewriting Confucian History” and “the Modernized Version of Confucianism” Hong Liu/227

● Interviews with Famous Confucians of Contemporary Confucianism

- Alert in the Sounds of Cultural Revival: Yushun Huang’s speaking about the Phenomenon of the Craze for Traditional Chinese Culture Qingli Zhang/234
- Rewriting Confucian History by Modern Value-Dimension and Intellectual Tendency: An Interview Record of Professor Jiantao Ren Haichao Li and Yang Du/238
- The Modernity of Chinese and the Comprehensive Creation of Confucianism: An Interview Record of Professor Xianghai Li Ping Guo and Xin Zhang/256
- The Construction of the Study of Confucian Classics and the Problems of Methodology in Classics Interpretation: An Interview Record of Professor Zhongqiu Yao Ping Guo and Yaoyao Liu/275

“中国正义论”讨论专题

养气：良知与正义感的培养

□黄玉顺^①

【内容摘要】孟子所说的“气”或“浩然之气”，也叫“正气”，是一种情绪体验；而“夜气”是一种比喻。这种情绪体验来自一种内在感受，即通常所说的“正义感”，孟子谓之“是非之心”。这种内在感受来自一种关于是非曲直的直觉判断能力，这是孟子“良知”观念的含义之一。这种直觉判断能力源于人们在共同生活中形成的共通的是非观念，而这种共同生活即孟子所说的“居”、“养”。所谓“养气”，就是在生活中自觉地培养这种是非观念以及相应的直觉判断能力、内在感受能力、情绪体验能力。

【关键词】孟子；养气；夜气；良知；正义感；是非感

对于孟子“养气”之论、“夜气”之说，历来存在不同的解读；孟子所说的“是非之心”、“良知”，也被理解为一种先天的或先验的形而上学范畴。本文意在阐明：其实，孟子所说的“气”或“浩然之

^① [作者简介]黄玉顺，1957年生，山东大学儒学高等研究院教授、博士生导师。

气”是一种情绪体验,也叫“正气”;而“夜气”是一种比喻。这种情绪体验来自一种内在感受,即通常所说的“正义感”,孟子谓之“是非之心”。所以,孟子说,浩然之气是“集义所生”。这种内在感受来自一种关于是非曲直的直觉判断能力,这是孟子“良知”观念的含义之一。这种直觉判断能力源于人们在共同生活中形成的共通的是非观念,而这种共同生活即孟子所说的“居”、“养”。所谓“养气”,就是在生活中自觉地培养这种是非观念以及相应的直觉判断能力、内在感受能力、情绪体验能力。

一、是非之心：良知的正义感

孟子所说的“良知”,其基本含义之一是关于社会正义的直觉判断能力。这种能力在具体的生活情境中的运用,产生一种内在感受,这就是正义感,亦即孟子所说的“是非之心”。

(一)良知：正义感的根源

关于“良知”,孟子是这样讲的:

人之所不学而能者,其良能也;所不虑而知者,其良知也。孩提之童,无不知爱其亲者;及其长也,无不知敬其兄也。亲亲,仁也;敬长,义也。(《尽心上》^①)

孟子的意思是:人自然而然地具有“爱其亲”、“敬其兄”的情感能力,这就是“良能”;人自然而然地“知爱其亲”、“知敬其兄”,这就是“良知”。显然,良知是对良能的直觉。这是一种反身自明的感悟,故孟子讲“反身而诚”(《尽心上》)。

仔细分析,“良知”作为一种直觉能力,具有两层含义:一是认

^① 《孟子》:《十三经注疏·孟子注疏》本,赵岐注,孙奭疏,北京:中华书局,1980年,第2765页。

知性的直观感悟能力,但这种直观感悟并不是经验论意义上的知识,而是“不学而能”、“不虑而知”的能力,即是前经验性的智慧;二是价值性的直觉判断能力,这种能力在具体的运用中产生“是非之心”即正义感(详下)。

在上引这段话里,孟子所侧重的是“良知”的第一层含义:良知并非知识论意义上的知识,但也确实是认知性的,即是“知爱”、“知敬”的能力,亦即对于“良能”这种天然情感能力的体悟,这是一种反身自明的智慧。^①

但“良知”还有另一层含义,就是一种关于社会正义、是非曲直的直觉判断能力,这种能力导向正义感,即导向孟子所说的“是非之心”,也就是导向“是非感”,所以阳明说良知“知善知恶”(《传习录下》^②),即能判断善恶是非。这就是说,良知其实也是一种良能,然而却是一种特殊的良能,即一种能够直觉地、直截了当地判断是非的能力。这种特殊的良能、直觉的价值判断能力,后来被荀子视为一种“人之性”而归之于“天君”即“心”的天然能力(《荀子·天论》^③)。

(二)是非之心:作为良知发用的正义感

关于“是非之心”,孟子是这样讲的:

所以谓人皆有不忍人之心者,今人乍见孺子将入于井,皆有怵惕惻隐之心;非所以内交于孺子之父母也,非所以要誉于乡党朋友也,非恶其声而然也。由是观之,无惻隐之心非人也,无羞恶之心非人也,无辞让之心非人也,无是非之心非人也。惻隐之心,

① 笔者所说的“天然”并非“先天”(apriori)或者“先验”(transcendental)的意思,而是在生活中“自然而然”的意思。

② 王守仁:《传习录》,见《王阳明全集》,吴光编校,上海:上海古籍出版社,1992年,第117页。

③ 《荀子》:王先谦《荀子集解》,《新编诸子集成》本,北京:中华书局,1988年,第309页。

仁之端也；羞恶之心，义之端也；辞让之心，礼之端也；是非之心，智之端也。人之有是四端也，犹其有四体也。有是四端而自谓不能者，自贼者也；谓其君不能者，贼其君者也。凡有四端于我者，知皆扩而充之矣，若火之始然、泉之始达。苟能充之，足以保四海；苟不充之，不足以事父母。（《公孙丑上》）

恻隐之心、羞恶之心、辞让之心、是非之心，四者都属于“良能”，即都是天然的情感。^① 朱熹说：“恻隐、羞恶、辞让、是非，情也。”（《孟子集注·公孙丑上》^②）但实际上，其中的“是非之心”比较特殊，不仅是一般的情感，而且是在具体运用关于是非曲直的直觉判断能力之际所产生的一种内在感受。这里值得注意的是“是非之心”这个表述：它与恻隐、羞恶、恭敬辞让并列，意味着这是一种良能情感；但它处在这个情感系列的最后一个环节上，而且“是非”已经是一种价值判断，即是一种“知”。换句话说，是非之心的一个必要前提是一种“知”，即孟子所说的“良知”这种直觉的是非判断能力。所以，所谓“是非之心”，作为一种内在感受，也就是通常所说的“正义感”。正义感作为一种“感”，乃是一种内在感受，它产生于良知这种直觉判断能力的实际运用情境之中。

这就是说，“是非之心”或正义感乃是良知这种能力的“发用”，王阳明谓之“致良知”（《传习录下》）。孟子说“有是四端而自谓不能者，自贼者也”，这种“自贼”，包括缺乏正义感，是一种“心中贼”，所以后来王阳明提出“破心中贼”（《与杨仕德薛尚谦书》），为此而提出“致良知”。由“致良知”而获得正义感，这并不是作为工具理性的理智的事情，不是知识可以给予的，因为良知乃是一

① 黄玉顺：《恻隐之“隐”考论》，《北京青年政治学院学报》，2007年第3期，人大复印资料《伦理学》2007年第11期全文转载。

② 朱熹：《四书章句集注》，北京：中华书局，1983年，第238页。

种直觉能力、“本质直观”。^①

孟子认为,“是非之心”这种正义感,不是作为先验德性的“智”,而只是“智之端”(发端),所以要求对“是非之心”进一步“扩而充之”,将这种内在感受性的正义感加以自觉化、理性化,其结果就是正义原则。同时,这种“是非之心”伴随着“恻隐之心”、“羞恶之心”、“辞让之心”,而这些情感也不是作为先验德性的“仁”、“义”、“礼”,而只是德性之“端”,所以也要求进一步“扩而充之”,使之自觉化、理性化,进而规范化、制度化。于是,才有孟子的社会正义理论的“仁→义→礼→智”结构。^②

(三)良知与正义感的生活渊源

在后世儒学中,“良知”与“是非之心”都被理解为先天的甚至先验的东西,但这未必符合孟子的原意。孟子固然说过,“良知”、“是非之心”都是“人心之所同然”:

至于子都,天下莫不知其姣也;不知子都之姣者,无目者也。故曰:口之于味也,有同嗜焉;耳之于声也,有同听焉;目之于色也,有同美焉。至于心,独无所同然乎?心之所同然者,何也?谓理也,义也。圣人先得我心之所同然耳。故理义之悦我心,犹刍豢之悦我口。(《告子上》)

这里的“义”与“理”指的都是正义(justice)。^③

孟子的意思是,人们天然地具有关于社会正义、是非曲直的直觉判断能力(良知),犹如天然地具有关于声色嗅味的直觉判断能力。但必须注意,孟子严格区分了两类不同性质的“人心之所同然”:一类是关于声色嗅味的直觉判断能力,这是先天的本能,

① “本质直观”(Wesensschau)是胡塞尔现象学术语,这里只是借用。

② 黄玉顺:《孟子正义论新解》,《人文杂志》,2009年第5期。

③ 黄玉顺:《孟子正义论新解》。

他称之为“天性”，认为它们虽然是“形色，天性也”（《尽心上》），但“君子不谓‘性’也”（《尽心下》）；另一类则是关于社会正义的直觉判断能力，他称之为“性”或“人之性”（《告子上》），这绝非先天的，而是与具体的生活情境相关联的，例如受到“乍见孺子将入于井”情境的激发。

所以，良知虽然是前经验性的，即是“不学而能”、“不虑而知”的，但这并不意味着就是先天的或先验的。事实上，良知是一种生活感悟，离不开当下的生活情境，如与“亲”与“兄”的共同生活。在论及关于“知敬其兄”的良知时，孟子特别强调了“及其长也”，意思是说，良知这种关于是非的判断能力其实是在生长过程中获得的。这与后儒例如阳明心学所谓“良知”截然不同，后者把良知设为一个先验的形而上的本体。更接近于孟子“良知”观念的，是王船山的观念“性日生而日成”（详下）。

作为正义感的“是非之心”亦然，其所以为“人心之所同然”，其实渊源于共同体的共同生活。例如陌生男女之间握手，在古代生活方式下会招致人们一致的道德谴责，而在现代生活方式下则不是问题。这种“人心之所同然”的共同感受，来源于共同生活中的生活感悟，即来源于共同体中人们的生活情感、生活领悟。

孟子思想在“良知”与“是非之心”观念上所表现出来的这种非先验性，同样体现在他的“夜气”说、“养气”说之中。在孟子看来，基于“良知”与“是非之心”的“气”，乃是在生活中“居”、“养”的结果：

孟子自范之齐，望见齐王之子，喟然叹曰：“居移气，养移体。大哉居乎！夫非尽人之子与？”（《尽心上》）

这就是说，“气”是在“居”、“养”——生活中养成的，而非先验的东西。所以，孟子特别重“居”。他区分了两类“居”。

一类是“居不仁”，如：