

第九辑

RUXUE PINGLUN

儒学评论

中国人民大学孔子研究院 编



河北大学出版社



儒学评论

(第九辑)

中国人民大学孔子研究院 编

编辑委员会

主 任：张立文

委 员：（按姓氏音序排列）

方国根 冯 俊 千春松 纪宝成

姜日天 林美茂 罗安宪 彭永捷

宋志明 向世陵 杨庆中 张立文

主 编：罗安宪



河北大学出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

儒学评论. 第9辑 / 罗安宪主编. -- 保定: 河北大学出版社, 2013.7

ISBN 978-7-5666-0341-8

I. ①儒… II. ①罗… III. ①儒家-文集 IV.

①B222.05-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2013)第263825号

责任编辑: 梁志林

装帧设计: 王占梅

责任印制: 靳云飞

出版: 河北大学出版社 (保定市五四东路180号)

经销: 全国新华书店

印制: 保定市北方胶印有限公司

开本: 1 / 16 (787mm × 1092mm)

字数: 377千字

印张: 24.25

版次: 2013年11月第1版

印次: 2013年11月第1次

书号: ISBN 978-7-5666-0341-8

定价: 48.00元



编者按

2012年12月2~3日,“国际儒学论坛·2012”学术研讨会在中国人民大学成功召开。本届论坛的主题是:“儒学与生态文明”,会议由中国人民大学和韩国高等教育财团联合主办,来自中国、韩国、日本、美国、巴西、香港、台湾等国家和地区的150余名学者出席了该次会议,共收到学术论文99篇。我们从中选出32篇论文编入本辑《儒学评论》。因有另一文集《儒学与生态文明》,编入其中的论文一般不再收入此辑之中。

一、儒家生态理论。张立文教授从当前人类与生态之间所存在的严峻冲突的现实境遇入手,系统总结了儒家思想之中的天人合一、敬畏尊重、仁民爱物、中和并育、顺应自然的五大智慧,并提出了和合生态建设作为通往美丽中国、美丽世界的大本达道。施炎平教授以天地人“三才之道”、敬天贵人等命题立论,集中表达了人文主体和自然环境之间相须互动的观念,明确了儒家生态哲学何以可能的问题。薛柏成教授以《周易》的“生生”之学为核心,分别探讨了其对当前社会政治经济思想文化以及生态文化建设的指导意义。赵法生研究员以考据的方式阐述了孔子“晚而好易”与儒家宇宙观的形成问题,指出象数在孔子易学思想中的重要地位,并且认为奠基于孔子晚年的儒家宇宙观正是其“晚而好易”所导致的重要思想成果。卢兴博士将儒家生态哲学定位于“人类中心主义”与“非人类中心主义”之间,以此探讨中西生态哲学对话的可能。李长泰教授认为,儒家生态观促成了人之德性论的建构,主要内容包括:遵从自然生态规律建构人的自律德性,节约保护生态资源建构仁政治国理性,比德玉石山水自然景致建构仁义礼智四端,沐浴自然风景建构人的浩然之气等。罗祥相博士认为,《中庸》提出的“赞天地之化育”与《易传》提出的“财成天地之道,辅相天地之宜”,是古人首次明确提出的“人应辅助天地化生万物”的思想,这一思想观念的提出,改变了此前人们被动因顺天地变化的态



度，转而使人们开始主动承担起辅助天地化生万物的责任。张云飞教授对李滉的生态观进行了阐述，认为其具有生态人文主义或人道生态主义、环境机能整体主义和普遍道德理想主义三个特征。中巴学术交流中心西蒙娜·德拉图尔女士与凯文·德拉图尔先生从儒学思想的维度间之相关性、儒家思想的国际相关性和儒家思想之国内相关性三方面着眼，通过“意识生态”这一超环境学概念的引入，论述了儒家思想对全球整体价值体系的潜在作用。

二、儒家生态智慧。吴勇博士认为中国古人对水情有独衷，孟子善观，庄子善游；孟子观水，站在儒家的立场，从形而下超越到形而上，看到了人性向善与仁政；庄子则从道家思想出发拥抱水，使水浸润于生命中，成为生命的一部分，“忘而善游”。郭晓丽教授通过对钟泰与马一浮二人交往的分析，揭示现代儒者的生存体验，认为他们的生存体验诠释了一种孔颜乐处的生活态度和人生境界。朱承教授阐述了《礼记》中所蕴涵的儒家贯通自然、生活与政治的智慧，认为无论人情还是政事，背后都有着自然力量的支撑，最具有人为色彩的人类政治活动，其本根却在于最不具有人为色彩的大自然。林坚编审认为，儒家的生态智慧是德性的智慧，儒家的生态道德，是一种推己及人、由人及物的道德。刁生虎教授认为，应充分认识到科学精神与人文关怀的一致性和统一性，要学会用人文文化来调控科技文化，只有将自然文化、人文文化和科学文化整合为一才能最终使生态文明的全球实现由理想变为现实。陆永胜博士从哲学和伦理两种形态对儒家生态思想的内在紧张与调和进行了分析阐述。郭美华教授认为，从道德与生命的关联而论，与其说道德高于、优于生命，不如说有道德的生命高于无道德的生命，单纯地将道德与生命对峙，是不妥当的。朱哲承教授认为，在张载看来，人是根据气形成的自然产物，是在自然根据地上生活的存在，是无法离开自然而生活的存在，因此，人应该很好地遵循作为自然法则的乾道和坤道。金世贞教授通过对李栗谷、郑霞谷、洪湛轩、朴燕岩等人生态意识的系统阐释，论证了韩国儒学的生态意识对抑制生态危机的罪魁祸首——人类中心主义所能发挥的积极作用。

三、儒家思想与传统。黎建球教授以孝顺作为哲学谘商的课题考察了中国的伦理生态，分析了作为伦理道德之首的孝对于中国人价值观的价值引导，点明哲学谘商在面对历史与社会的变迁中所能提供的实践助人方

式。方朝晖教授结合儒家的王道政治理想，从文化心理学的视角分析了当下中国文化的方向和出路。解光宇教授认为，儒家人性学说中所强调的“性善”是“人本”和“民本”的理论基础，性善说中的“修道之谓教”、“定性”之思想可以为当代的伦理建设和道德修养提供良好的借鉴。黄开国教授对历代《公羊学》研究中出现的一些相关史实与理论的异义做了重点梳理。邢东风教授将周敦颐的《太极图说》与佛教思想进行了比照研究。李振纲教授结合《论语》中有关人道理想教化之说分析了作为人道主义总纲的“仁”的思想。海明教授对孔子的“正名”思想做出新的解读，从以“名”出“言”和以“言”“行”事的角度分析了孔子意义观的源生状态，并与庄子“鱼之乐”的意义观做了比较。匡钊博士从“仁”的双重维度与修身技术出发对孔子的“精神性”做了再诠释。孔德立教授将早期的儒、墨政治模式进行了对比研究，认为儒家“和而不同”与墨家“尚同”的主张分别对应协调型与服从型两种政治学说，而孔子所创立的儒家协调型政治哲学正是中国政治文化的精髓。魏义霞教授认为，孟子、荀子的人性哲学既有不同、差异之处，也有相同、相通之处，在关注其不同点的同时不应否认其相同点。肖美丰教授对君“有所不召之臣”和“学焉而后臣之”的孟子士理论进行了深入研究。徐建勇教授认为，杨简所谓的“心”是超越个别而具有普遍意义的“心”，杨简通过使“心”内向的人性化的转换，不仅突出了道德的作用，而且赋予“心”本体性的地位。张瑞涛教授对刘宗周的《人极图说》作出深入研究，认为不同于《太极图说》“天人相分”的学理进路，《人极图说》将天道、地道和人道“三道融合”，以天道、地道释人道、以人道涵摄天道、地道，三道不分内外天人。张城博士认为，古代中国儒家思想确有一些民本思想传统，值得我们深入挖掘与继承，但它不是现代意义上的民权与民主，要建构当代具有中国风格的民主政治制度，一方面必须深度挖掘传统儒家文化中的关于民本思想资源，另一方面也要接续西方民主政治之传统，以德为政，以民为主。

通过本辑《儒学评论》，大家可以对本届国际儒学论坛有一个大体的了解。



目 录

□ 儒家修身理论

- 1 1. 张立文：儒家和合生态智慧
- 14 2. 施炎平：人文与自然的相须互动
——儒家生态哲学何以可能
- 23 3. 薛柏成：论《周易》“生生”之学对构建中国优秀传统文化
传承体系的意义
- 28 4. 赵法生：孔子“晚而喜易”与儒家宇宙观之形成
- 44 5. 卢 兴：在“人类中心主义”与“非人类中心主义”之间
——浅析儒家生态哲学的定位
- 54 6. 李长泰：先秦儒家自然生态对人的化育思想及德性论建构
- 62 7. 罗祥相：“赞天地之化育”与“裁成辅相”
——《中庸》与《易传》生态主义思想研究
- 80 8. 张云飞：李滉生态观特征刍议
- 89 9. (巴西) 德拉图尔 张文智译：意识生态：当代
新儒学之真精神

□ 儒家生态智慧

- 107 10. 吴 勇：善观与善游
——孟子与庄子眼视界中的“水”
- 115 11. 郭晓丽：现代儒者的生存体验
——钟泰与马一浮的交往
- 128 12. 朱 承：自然、生活与政治：以《礼记》为中心的考察
- 137 13. 林 坚：儒家生态智慧及其启示
- 147 14. 刁生虎：儒学的生态关怀及其当代价值
- 162 15. 陆永胜：儒家生态思想的内在紧张与调和
——从哲学和伦理两种形态说起



- 169 16. 郭美华：道德与生命之择（初稿）
——《孟子·告子上》“鱼与熊掌”章疏释
- 180 17.（韩国）李哲承：张载哲学体现的生态观现实意义
- 188 18.（韩国）金世贞：21 世纪生态界危机和韩国儒学：
人间和自然的相生和融合

□ 儒家思想与传统

- 200 19. 黎建球：以孝顺作为哲学咨商的课题
- 212 20. 方朝晖：从政道到治道：中国文化的方向与出路
- 239 21. 解光宇：儒家性善说与道德修养
- 249 22. 黄开国：历代《公羊》学异义
- 258 23. 邢东风：周敦颐的《太极图说》与佛教
- 267 24. 李振纲：《论语》中的“仁”
——东方人道理念
- 283 25. 温海明 陈德明：以“名”出“言”，以“言”“行”事
——孔子与庄子意义观之比较
- 294 26. 匡 钊：孔子“精神性”的再诠释
——从“仁”的双重维度与修身技术出发
- 308 27. 孔德立：协调与服从：早期儒墨政治模式的探索
- 316 28. 魏义霞：孟子与荀子人性论比较与儒家人性论的本质
- 325 29. 肖美丰：论君“有所不召之臣”和“学焉而后臣之”
——孟子士理论研究之一
- 336 30. 徐建勇：论杨简“心”本论的内在进路
- 347 31. 张瑞涛：心学视阈下的刘宗周《人谱·人极图说》释义
- 362 32. 张 城：儒家视阈下民主政治的当代建构



1. 儒家和合生态智慧

张立文

“乾称父，坤称母；予兹藐焉，乃混然中处。故天地之塞，吾其体；天地之帅，吾其性。民吾同胞，物吾与也”^①。乾坤天地自然是人的父母，人在天地中间，充塞于天地之间是我的身体，统帅天地的是我的品性。民众都是我的同胞兄弟，万物都是我的同伴朋友。这是张载对天地的崇敬性、自然的亲密性、万物的爱护性的体认，这种体认对人类道德地、理性地、完美地处理与天地万物自然关系，有莫大的启发价值。

生态关乎人类文明、人人生命、国家繁荣、民族永续、子孙生生的头等大事。当前人类与生态之间存在着严峻的、全面的冲突，人类应刻不容缓地去化解。这些冲突有：

其一，人类自我生产与地球资源有限性的冲突。虽然一些国家实行计划生育，甚至负增长，但世界人口仍然增长很快，当前已达70亿。联合国环境规划署执行主任阿希姆·施泰纳估计到2050年世界人口将达到90亿。如果这种趋势延续下去，现有的人口生产和自然资源消耗模式仍然盛行，得不到扭转或遏制，那么，各个政府将面临空前的损害和退化。人类既是天地自然的建设者、创造者，亦是其破坏者、毁灭者。一千多年前，唐代的思想家韩愈在与柳宗元辩论天人关系时，就极其严肃地讲到人类对地球自然的破坏。“物坏，虫由之生；元气阴阳之坏，人由之生。虫之生而物益坏，食齧之，攻穴之，虫之祸物也滋甚。其有能去之者，有功于物者也，繁而息之者，物而仇之。人之坏元气阴阳也滋甚，垦原田，伐山林，凿泉以井饮，窳墓以送死，而又穴为偃洩，筑为墙垣、城郭、台榭、观游，疏为川渎、沟洫、陂池，燧木以燔，革金以镕，陶甄琢磨，悴然使天

^① 《正蒙·乾称篇》，《张载集》第62页，北京：中华书局1978年版。



地万物不得其情，幸幸冲冲，攻残败挠而未尝息。其为祸元气阴阳也，不甚于虫之所为乎”^①！人类祸害、破坏自然，犹如害虫祸害、攻穴树木。要使树木茂盛，就要消灭害虫。韩愈认为人类祸害天地自然比害虫祸害树木更厉害，所以他主张：“吾意有能残斯人使日薄岁削，祸害阴阳者滋少，是则有功于天地者也，繁而息之者，天地之仇也。”^② 这是多么深刻的见解，对人类祸害天地自然提出了尖锐的批评，把人比做天地自然的仇敌，主张减少人口的生产。我们可以说，韩愈是世界上最早的、第一个环保主义者之一，也是世界上最早的、第一个主张计划生育的人。

其二，气候变暖的冲突。由于人口增长，城市化加速，以及矿物燃料为基础的能源消耗等，是推动气候变暖的重要因素。其直接后果是造成冰川大量融化，将淹没大多沿海城市，根据预测到本世纪末欧洲阿尔卑斯山冰川将减少 75%，新西兰冰川将减少 72%，亚洲高山冰川将流失 10%。全球高山冰川和冰盖的总量将减少 15%~21%。全球海平面将上升 12 厘米，威尼斯、上海、香港都会被淹没。

气候变暖将造成台风、飓风、干旱、洪涝灾害多发。几十年不遇的“桑迪”飓风，袭击美国东部，造成巨大的生命财产的损失。60 年不遇的大早在“非洲之角”地区蔓延，索马里、肯尼亚、吉布提、埃塞俄比亚大部地区受灾，1240 万难民待援^③。据不完全统计气象灾害年均造成经济损失 2000 余亿元。^④

曾经在人类历史上辉煌一时的玛雅文明，就毁灭于干旱。强降雨期提高了农业系统的生产力，导致人口膨胀、资源过度开采，迎来鼎盛的古典期（公元 200~900 年），随后出现越来越干旱的气候导致了资源枯竭，从而引发政治混乱和战争。经过多年的煎熬，始于 1020 年的一场持续近一个世纪的干旱锁定了玛雅文明的毁灭^⑤。中国楼兰文明的毁灭也由于干旱所导致。历史是一面镜子，玛雅、楼兰文明的毁灭，是对人类的警告，前车之鉴，不能不记取。

其三，水生态环境恶化的冲突。水是生命之源。如果在火星找到水，就证明火星有生命的存在。我老家浙江温州龙湾区的屋前有一条河，过去饮用水，都是这河里的水。20 世纪 80 年代由于发展民营企业，这条河就

① 《天说》，《柳宗元集》卷 16，第 422 页，北京：中华书局 1979 年版。

② 同上。

③ 参见《参考消息》2012 年 8 月 26 日报导。

④ 参见《人民政协报》2011 年 9 月 11 日报导。

⑤ 参见《参考消息》2012 年 2 月 25 日报导和 2012 年 11 月 10 日的报导。



成为臭水沟。我国最大沙漠淡水湖红碱淖，位于陕西神木县西北，是世界上最大的遗鸥繁殖与栖息地，素有大漠明珠之称。近年附近煤矿开采加剧，地下水流发生改变，形成新暗河，红碱淖两条主要补水河流分别修水库蓄水，地表水下降，水质每年以 20%~30% 恶化，美丽自然风光和极为丰富的生态资源，对陕西内蒙地区生态和气候起重要调节作用，被誉为榆林市和鄂尔多斯市的肺和肾。但已面临干涸的危机^①。

我国是一个缺水的国家，人均水资源为世界人均水平的 28%，全国 2/3 城市缺水。目前水资源过度利用严重，淮河 60%，辽河 65%，海河 90%，国际公认为 30%~40% 的警戒线。华北地下水超采形成 3~5 万平方公里的漏斗区。我国累计丧失滨海湿地面积 219 万公顷，占滨海湿地总面积的 50%。江河断流、湖泊萎缩加剧，水源涵养功能退化，防沙治沙功能减弱^②。如果人类如此虐待水资源，正如有人说，人类看到最后一滴水，将是自己的眼泪^③。

其四，沙漠化、水土流失严重的冲突。森林质量不高，草地退化。生态功能较好的近熟林、过熟林不足 30%，沙化土地发展年速度由 20 世纪 80 年代中期的 2100 平方公里，到 90 年代末每年增至 3436 平方公里，相当于损失一个中等县的土地^④。每年水土流失毁掉 100 万亩耕地，半个世纪以来水土流失毁掉耕田 4000 多万亩。土壤流失量 50 多亿吨，数以亿吨的氮、磷、钾养分流失，造成经济损失 100 亿元以上。

目前东北黑土地每 3 年至少有 1 厘米厚黑土随水流失，有的黑土已流失殆尽，露出土壤母质，形成“被皮黄”^⑤。如此下去，东北粮食产量将受影响。“民以食为天”，粮食这个天塌了，将社会和谐和安定产生严重威胁。

其五，物种大灭绝的冲突。据估计地球上曾经存在 5000 亿个物种中约 99% 以上已消亡。在过去 5 亿多年里，已发生 20 次物种大灭绝现象。现在处在另一次灭绝过程中，这都与人类活动过速相关。仅在 20 世纪，大气层二氧化碳含量变化速度相当于 10 万年冰川周期的改变，50 年来海洋酸化的速度超过 5000 万年海洋发生的变化^⑥。

① 参见《人民政协报》2011 年 9 月 29 日报导。

② 参见《光明日报》2003 年 10 月 29 日报导。

③ 参见《人民政协报》2012 年 3 月 22 日报导。

④ 参见《光明日报》2003 年 10 月 29 日报导。

⑤ 同上。

⑥ 参见《参考消息》2009 年 12 月 23 日报导。

生物多样性是生物平衡发展、良性循环所必要的条件,一种物种的消失就会影响其他物种的消失。在《濒危野生动植物物种国际贸易公约》中列出的 640 个世界性濒危物种中我国占有 156 种,占 24%,到今年有 3000~4000 种植物处于濒危中,由于物种之间互相关联,互相制约,一种植物灭绝,就会有 10~30 种植物依附物消失^①。由于森林资源稀少和野外动植物栖息地的破坏,我国很多珍稀动植物濒危,现已有 200 个特有物种消失,如海南黑冠长臂猿和黑熊大量减少,稀有植物望天树、龙脑香等濒临灭绝。大象、孔雀雉野生减少,麋鹿、野马、新疆虎等 20 种基本灭绝,有 300 种陆栖脊椎动物约 410 种和 13 类野生植物濒危^②。

其六,食品安全的冲突。农业和农村面源污染严重,我国化肥平均施用量是发达国家化肥安全施用上限的 2 倍,但平均利用率仅有 40% 左右。我们污水灌溉主要集中在中东部地区。中东部受金属污染的土地占污灌面的 20%。农业面源污染成为我国污染大户,16 个省市蔬菜批发市场的检测表明农药总检出率为 26%~60%,总超标率为 20%~45%,农药污染面积约 1.36 亿亩^③。

孙露源是一名 11 岁六年小学生,她代表《中国少年报》,提出有毒食品的犀利问题:为什么国内食品安全记录那么差,以至于她和她的同学都不敢吃零食了。我们怎么才能吃到放心的食品^④。从蔬菜、水果、熟食到零食,人人对食品安全都很纠心。食品安全是关系人民大众的生命的大事。

人与自然冲突所造成生态危机,已严重而深刻威胁人类的生存环境,时刻而不断损害人类的生命财产,恶化而危害人类的生活质量。为了人民的福祉,国家的繁荣,民族的未来,必须以民族的生命智慧和智能创造,化解生态危机,这是民族的使命和历史责任。

二

和合生态是指以敬畏、尊重、平等、爱护自然为指导,以人与自然、人与社会、人与人、人与文明融突和生并育为大本,以建设文明、和谐、

① 参见《光明日报》2003 年 10 月 27 日报导。

② 参见《光明日报》2003 年 10 月 27 日报导。

③ 参见《光明日报》2003 年 10 月 29 日报导。另见《人民政协报》2012 年 3 月 15 日报导。

④ 参见《小记者考部长》,《参考消息》2012 年 11 月 11 日报导。另见《光明日报》2012 年 11 月 11 日报导。



持续发展和天蓝、地绿、水净的美好家园为宗旨的和合生态建设理念的总和。

发现生态文明是人类的又一次觉醒，是人类拯救自然、也是拯救自我的一次自觉。人们面临生态环境恶化的严酷现实，A. 施韦兹的《文明的哲学：文化与伦理学》（1923）和 A. 莱奥波尔德的《沙郡年鉴》（1949）从不同方面创立了生态伦理学，尊重生命，人对他们周围的所有生物负有个人责任。P. 卡逊的《寂静的春天》（1962）的出版，唤起了人们的环保意识，推动了公众环保运动的开展，创办国际性学术期刊，如《环境伦理学》、《生态哲学》等发表大量生态伦理学和环境保护文章；召开各种国际性学术会议：“非人类自然界的权利”（1974），“人类和生态意识”（1980），“环境伦理学和太阳能系统”（1985）等。并提出了“道并行而不相悖”的生态理论，如生态中心论、人类中心论、生物中心论、生态协调论、生态人类论、人类控制论等。

自 20 世纪 80 年代以来，生态文明理论研究逐渐引起我国的重视，并把生态文明建设融入经济、政治、文化、社会建设的各方面和全过程。

立足于中华民族永续发展和美好家园的和合生态建设，审视检讨中国生态危机的严酷现实，思议观察西方生态文明理论研究，继承弘扬中华民族独具魅力和卓越智慧的和合生态理论，可为全人类所共同面临的人与自然冲突所造成的生态危机提供化解的资源 and 借鉴。

第一，天人合一的智慧。《周易·乾文言》人与天地自然和合：“夫大人者，与天地合其德，与日月合其明，与四时合其序，与鬼神合其吉凶。先天而天弗为，后天而奉天时。天且弗违，而况于人乎，况于鬼神乎”！大人去有我之私的遮蔽，以博大的情怀，而不桎于形体，乃与天地、日月、四时、鬼神相通合。人的一切行为活动与天地鬼神没有彼此的分二，事奉天地、日月、四时自然而不违背。

宋代理体学集大成者朱熹把人与天地、日月、自然的“合”，诠释为人与自然的“一体”。“盖天地万物本吾一体。吾之心正，则天地之心亦正矣；吾之气顺，则天地之气亦顺矣，故其效验至于如此”（《中庸》）。天地万物之所以本吾一体，其效验证明就在于，吾的心和气的正和顺，那么天地的心和气亦正亦顺。

明代心体学的集大成者王守仁亦说：“大人者，以天地万物为一体也，其视天下犹一家，中国犹一人焉。若夫间形骸而分尔我者，小人矣。大人之能以天地万物为一体也，非意之也，其心之仁本若是，其与天地万物而



为一也。”^①以大人与小人的德性标准，来二分天地万物为一体与非一体。虽然朱王的哲学思维的出发点有异，但都以心正和心仁的德性形上学来效验其一体性，这是其同。

如果说朱熹和王守仁天地万物与吾的一体性的效验，还停留在观念形态而缺乏逻辑的论证，那么，汉代的董仲舒则对天人的合一性、一体性做了具体性的、实证式的说明。为什么“天人一也？”董仲舒从四个方面做了论证：一是天是人的曾祖父。“人之人本于天，天亦人之曾祖父也”（《春秋繁露·为人者天》）。作为曾祖父天的后代子孙，便具有基因的遗传性、一体性。二是人副天数。“天以终岁之数，成人之身，故小节三百六十六，副日数也；大节十二分，副月数也；内有五脏，副五行数也；外有四肢，副四时数也；乍现乍瞑，副昼夜也；乍刚乍柔，副冬夏也”（《春秋繁露·人副天数》）。天一年366日，人有366小节骨；一年12个月，人有12大节；人的心肝脾肺肾五脏与金木水火土五行相副；天有春夏秋冬四时与人的四肢相副；白天人醒晚上睡觉与天的昼夜相副；刚柔与冬夏相副，而见天人一体。三是人的心计思虑情感与天相副。“乍哀乍乐，副阴阳也；心有计虑，副变数也”（《春秋繁露·人副天数》）。又说：“人之好恶，化天之暖清；人之喜怒，化天的寒暑；人之受命，化天之四时。人生有喜怒哀乐之答，春夏秋冬之类也。”（《春秋繁露·为人者天》）四是伦理道德与天相副。“人之血气，化天志而仁；人之德行，化天理而义”（《春秋繁露·为人者天》）。“行有伦理，副天地也”（《春秋繁露·为人者天》）。这就从人身组织结构、心理活动结构到精神意识活动、伦理道德行为都与自然之天的日、月、四时、五行、昼夜、阴阳、天地做了相副性、一体性的比附，这种比附虽无现代科学的证明，但董仲舒亦凭其当时对自然现象的观察，所能做出的比附。

基于这种天人比附性、一体性的论说，夯实了其天是人的曾祖父的观念。“以观天人相与之际，甚可畏也。国家将有失德之败，而天乃先出灾害以谴告之；不知自省，又出怪异以警惧之；尚不知变，而伤败乃至”^②。若从生态环保的视阈来理解董仲舒这段话，自然之天对破坏、祸害生态环保的失德的国家和人类进行严正的申斥，并以降灾害——如大旱、洪涝来谴责他，希望其改错改过；如果不自省改过错误，继续破坏、祸害自然生态的败德的行为，那么，自然之天就会以怪异——大地震、强飓风、龙卷

① 《大学问》，《王文成公全书》卷26。

② 《董仲舒传》，《汉书》卷56，北京：中华书局1983年版，第2500页。



风、海啸等，给国家人民的生命财产造成不可估量的巨大损失和破坏，使人类恐惧，而知改过破坏自然生态的败德的行为；如果降灾害以谴告、出怪异以警惧，还不知改过，而顽固不化，就只能使其伤败亡国，换言之，即人类的末日到了。这是生态危机给人类敲响的警钟。人类若再三不听自然之天的警告，继续做破坏、祸害生态的败德行为，自然之天就会加倍惩罚人类，人类自己酿成的苦酒，都要自己喝干的。

第二，敬畏尊重的智慧。“唯天为大，唯尧则之”。天是最广大、最伟大的，由其如此，所以能厚德载物，人类是应该敬畏的，“孔子曰：君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言。”（《论语·季氏》）有地位道德的人对天的敬畏，是基于“知天命”的体认，这是一种以天为大的敬天的宗教情感的体验。在南方和少数民族的宗教信仰中，以为水有水神，火有火神、雨有雨神、土有土地爷、灶有灶神、山有山神，有各种各样的神。孔子说：“山川之神，足以纲纪天下，其守为神。”（《史记·孔子世家》）名山大川能兴云致雨，以利天下，祀以为神，都是老百姓所敬畏的。这就是对自然神的敬畏，是对自然的崇拜。对天的不敬畏和尊重，对自然神的不敬畏和尊重，而破坏、祸害天地自然，乃是不知义理的、败德的小人的行为。

人类之所以要敬畏尊重天地自然，是因为天地自然与人类一样是有生命的。荀子说：“水火有气而无生，草木有生而无知，禽兽有知而无义，人有气、有生、有知，亦且有义。”（《荀子·王制》）荀子局限于2000多年前的认知水平和科技知识，而以水火无生，其实是一生命体。现代科学家认为草木植物不仅有生，而且有知。人们看不到植物移动，这并不意味着植物体中没有一个丰富的、动态的多元世界。植物对光的作用不仅在光合，而且把它作为改变植物生长方式的信号。科学家发现一种植物必有特定基因组，决定植物的生长，竟与动物基因组部分相似。如果所有植物生物学都归结于“根”，达尔文曾认为，根的顶端——人们称其为分裂组织的部分，或许扮演着低级动物大脑的角色，接受感觉输入并指挥植物的行动。现代研究显示，植物也有嗅觉、听觉、触觉，陷于困境会做出防御，拥有不同类型的记忆，是复杂的生物体，过着丰富而感性生活^①。尊重生命，这是人类最低线的道德，也是人类文明的金规则；对生命的敬畏之情，这是人类与自然互相交往中，所必须遵守的和处、和立、和达的基本

^① 参见《光明日报》2012年7月10日报导。

原则。

敬畏自然，自然亦会敬畏人类；尊重自然，自然亦会尊重人类。人类与自然天地在互相尊重、敬畏中，营造百花齐放的美丽大地，绘画百鸟齐鸣的美好家园。

第三，仁民爱物的智慧。孟子说：“君子之于物也，爱之而弗仁；于民也，仁之而弗亲。亲亲而仁民，仁民而爱物。”（《孟子·尽心上》）君子对于草木禽兽、自然万物，爱惜它，却不用仁德对待它；对于百姓，用仁德对待他，却不亲爱他。君子亲爱亲人，因而仁爱百姓，仁爱百姓，因而爱惜自然万物。孟子仁民爱物的局限，正如墨子所批评的儒家的爱是分别亲疏，爱有差等的，而不能“兼相爱”，也与其推己及人及物不完全相符。当今而观，对自然万物不仅要爱惜它，而且要以仁德对待它；对于百姓，不仅要以仁德对待他，而且要亲爱百姓，老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼。这才是“仁民爱物”的本真。

保护生物的自觉，中华民族古代文明已有觉醒。孔子说：“钓而不纲，弋不射宿。”（《论语·述而》）^① 孔子自己钓鱼，不用绳网捕鱼。射鸟，不射已归巢的鸟。用网捕鱼，大鱼小鱼一齐捕来，断了鱼的生长和资源，反对妄杀滥捕。不射栖宿巢中鸟，体现了一种仁爱动物的思想。《孔子世家》记载：“丘闻之也，刳胎杀夭，则麒麟不至郊；竭泽涸鱼，则蛟龙不合阴阳；覆巢毁卵，则凤凰不翔。何则，君子讳伤其类也，夫鸟兽之于不义也。尚知辟之，而况乎丘哉。”（《史记·孔子世家》）剖腹取胎，竭泽而渔，覆巢毁卵，这种灭绝生物的做法，破坏了生物的继续生长，就会带来巨大的损失，给人类赋予祥瑞好运的麒麟就不来了；能兴云致雨、阴阳调和的蛟龙就不会给人类风调雨顺了；凤凰也不飞翔了。人类就会遭遇严重的、巨大的灾难，这就是对人类灭绝生物的一种报应。

如果有爱惜生物的意识，保护生态的自觉，人们就能丰衣足食，日用不尽。“数罟不入洿池，鱼鳖不可胜食也；斧斤不入山林，材木不可胜用也，谷与鱼鳖不可胜食，材木不可胜用，是使民养生丧死无憾也。养生丧死无憾，王道之始也”（《孟子·梁惠王上》）。古代曾规定网眼在四寸（今为二寸七分六厘）以下的细网不能在湖泊内捕鱼，要按规定时间，如《周礼·王制》：“草木零落，然后入山林。”才能入山林，砍伐树木。这样鱼也吃不完，木材也用不尽。体现了一种保护物种、尊重自然、顺应自然的

^① 王引之《经义述闻》讲，纲乃网之误。



和合生态理念。

实现尊重自然、顺应自然、保护自然的和合生态理念，必须对自然生态具有仁爱之心。孟子对齐宣王说：我曾听胡龁说，王坐在宫殿上，有人牵着牛从殿下走过，你看到了，就问：牵着牛到哪里去？牵牛的回答：准备杀了祭钟。你便说：放了它！我看它哆哆嗦嗦可怜的样子，杀了他，我心不忍。孟子说：宣王你有这种不忍的心，正是仁爱的表现。君子对于飞禽走兽，看见它们活着，便不忍心再看见它们死去，听到它们悲鸣哀号，就不忍心再吃它们的肉。这就是不忍的爱心的体现（《史记·孔子世家》）^①。爱惜生态、仁爱生态，才能实现保护自然生态。

第四，中和并育的智慧。《中庸》说：“中也者，天下之大本也。和也者，天下之达道也。致中和，天地位焉，万物育焉。”中和作为天下的大本达道，推而极之，中和，就能位天地，育万物。人类就可以赞天地的化育，与天地自然相参。这样“万物并育而不相害，道并行而不相悖（《中庸》）”。天地自然界多样性的万物共同发育、生长而不相损害，共同生存而不相违背。

自然生态的多样性万物共同发育、生长、生存，而不相害相悖，必须有一种如孟子所说的“不忍人之心”，就是一种“今人乍见孺子将入于井，皆有怵惕惻隐之心”。王守仁诠释说：“是故见孺子之入井，而必有怵惕惻隐之心焉，是其仁之与孺子而为一体也。孺子犹同类者也。见鸟兽之哀鸣殢殢，而必有不忍之心焉，是其仁之与鸟兽而为一体也。鸟兽犹有知觉者也。见草木之摧折，而必有悯恤之心焉，是其仁之与草木而为一体也。草木犹有生意者也。见瓦石之毁坏，而必有顾惜之心焉，是其仁之与瓦石而为一体也。是其一体之仁也，虽小人之心亦必有之。是乃根于天命之性，而自然灵昭不昧者也。”^② 人以不忍人的仁爱之心，与鸟兽、草木、瓦石一体，孺子之入井，鸟兽的哀鸣，草木之摧折，瓦石之毁坏，都是对生态环境的破坏。由于人类与“天地万物为一体”，人类根源于天命之性的怵惕惻隐之心，见鸟兽而发为不忍之心，见草木而发为悯恤之心，见瓦石而发为顾惜之心。人类的这种不忍的仁爱之心，是包容自然万物多样性共生并育的生态伦理，是和合生态意识的卓越智慧。

第五，顺应自然的智慧。中华民族较早就有保护生态、遵照自然规则的自觉，并使之制度化、法律化。20世纪90年代在敦煌考古发现西汉平

^① 祭钟是古代礼仪，当国家有新的重要器物，宗庙开始使用时，要杀活物来祭。

^② 《大学问》，《王文成公全书》卷26。