萬有文庫

第二集七百種

王雲五主編

宗鏡錄

（三十）

禁止延誤

商務印書館發行

宗鏡錄

(三十)

集壽延釋

江苏工业学院图书馆
藏书章

萬有文庫

第二集七百種

總編纂者

王雲五

商務印書館發行

宗鏡錄卷八十六

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫確定一心。心外無法。聖教所印。理事圓通。只如法華方便品。明十界十如。相性因緣果報本末。初後不濫。行相非虛。今唯說一心。如何合教。答。一心者。卽諸法實相也。亦諸法實性也。然諸法卽實相。實相卽諸法。從心所現。性相全同。依本垂迹。理事非異。如羣波動而水體常露。以水奪波。波無不盡。雖衆法似起。而心性恆現。以心收法。法無不空。大品經云。不見一法出法性外。又云。一切法趣色。是趣不過。如台教釋法華經十法界十如因果之法。一切唯心造者。則心具一切法。一切法者。只是十如。十如者。卽如是相。如是性。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。如是相者。夫相以據外覽而可別。釋論云。易知故名爲相。如水火相異。則易可知。如人面色具諸休否。覽外相卽知其內。昔孫劉相顯。曹公相隱。相者舉聲大哭。四海三分。百姓荼毒。若言有相。闇者不知。若言無相。占者洞解。當隨善相者。信人面外具一切相也。心亦如是。具一切相。衆生相隱。彌勒相顯。如來善知。故遠近皆記。不善觀者。不信心具一切相。當隨如實觀者。信心具一切相也。如是性者。性以據內。不改名性。又性名性分種類之義。分分而不同。各各不可改。如火以熱爲性。水以濕爲性等。不改約理。種類約事。又性是實性。實性卽是理性。極

實無過。卽一心佛性之異名耳。又無行經云。稱不動性。卽不改義。今明內性不可改。如竹中火性。雖不可見。不得言無。燧人乾草。偏燒一切。心亦如是。具一切五陰性。雖不可見。不得言無。以智眼觀。具一切性。如是體者。體是主質義。此十法界陰入。俱用色心爲體質也。如是力者。堪任義。如王力士。千萬技能。病故謂無。病差有用。心亦如是。具有如來十力。煩惱病故。不能運動。如實觀之。具一切力。如是作者。運爲建立義。若離心者。更無所作。故知心具一切作也。如是因者。招果爲因。亦名爲業。十法界業。起自於心。但使有心。諸業具足。若無於心。卽無諸業。以一切善惡凡聖等業。唯心造故。如是緣者。緣名緣由。助業皆是緣義。無明愛等。能潤於業。卽心爲緣。離心緣不起故。如是果者。克獲爲果。若自心造善。克獲樂果。若自心造惡。克獲苦果。如是報者。酬因爲報。一念心正。妙報相酬。一念心邪。劣果潛現。風和響順。形直影端。故則邪正在心。得喪由我。相爲本。報爲末。本末悉入緣生。緣生故空。則空等也。相但有字。報亦但有字。悉假施設。則假等也。又相卽無相。無相而相。非相非無相。報亦然。一一皆入如實之際。則中等也。若三塗以表苦爲相。定惡聚爲性。摧折色心爲體。登刀入鑊爲力。起十不善爲作。有漏惡業爲因。愛取等爲緣。惡習果爲果。三惡趣爲報。本末皆癡爲等。乃至菩薩佛類者。緣因爲相。了因爲性。正因爲體。四弘爲力。六度萬行爲作。智慧莊嚴爲因。福德莊嚴爲緣。三菩提爲果。大涅槃爲報。本末皆智爲先導爲等。故知十界十如。善惡因緣。凡聖果報。皆是一心。終無別法。斯乃發究竟菩提心者之慈父。度虛妄生死野者之導師。轉凡入聖之津梁。

此为试读，需要完整PDF请访问：www.ertong

會俗歸眞之蹊徑矣。譬如天樂。隨衆生念。出種種聲。亦如摩尼。隨意所求。雨種種寶。此心無盡。孕法何窮。色法尙然。眞靈豈劣。問。凡聖旣同一心。云何聖人成一切種智。凡夫觸事不知乎。答。只爲凡夫背覺合塵。爲塵所隔。迷眞徇妄。被妄所遮。所以教中。誚之爲生盲。不開智眼。訶之作聾俗。豈達眞聞。自心與他心。二俱不了。焉能博通萬類。成一切種智乎。如守護國界主陀羅尼經云。佛言。善男子。若諸佛子。欲得成就阿耨多羅三藐三菩提者。若欲善能知自心者。乃至應先發起大慈悲心。普爲衆生歸依三寶。受菩薩戒等。是以自心難知。莫能善察。不入宗鏡。焉能照明。若了自心。卽是頓發菩提心者。是以心之綿密。世莫能知。古人有心隱篇云。二儀之大。可以章程測也。三光之動。可以圭表度也。雷霆之聲。可以鐘鼓傳也。風雨之變。可以音律知也。故有象可覩。不能匿其量。有光可見。不能隱其跡。有聲可聞。不能藏其響。有色可察。不能滅其性。以夫天地陰陽之難明。猶可以術數揆而耳目知。至於人心。則異於是矣。心居於內。情伏於衷。非可以算數測也。凡人之心。險於山川。難知於天。天有春秋冬夏旦暮之期。人者厚貌深情。不可而知。故有心剛而色柔。容毅而質弱。意強而行慢。性悍而事緩。假飾於外以蔽其情。喜不必愛。怒不必憎。笑未必樂。泣未必哀。其藏情隱行。未易測也。他心尙不可測。外境則焉能知。故起信論云。衆生以依染心。能見能現。妄取境界。迷平等性。故以一切法常靜無有起相。無明不覺。妄與法違。故不能得隨順世間一切境界。種種知故。是知心外無法。法外無心。但了一心。諸塵自會。起心背法。卽乖法體。旣與法違。則不通達。若能

順法界性。合眞如心。則般若無知。無所不知矣。問。若了一心。何用廣知諸法。答。一心是總。諸法是別。別雖從總。事起千差。若不子細通明。遮照雙運。則理孤事寡。不入圓通。維摩經云。善能分別諸法相。於第一義而不動。台教云。於諸法門文義教海。須了非字非非字。雙照字非字。不可說。非不可說。不可見。非不可見。何所簡擇。何所不簡擇。何所攝。何所不攝。何所棄。何所不棄。是則俱是。非則悉非。能於墨色通達一切非。於一切非通達一切。是通達一切非非非是。一切法邪。一切法正。若與墨色不如是解。則不知字與非字。如蟲食木。莫辯所歸。似鳥言空。何知旨趣。問。一色一香。無非中道。以何爲中道。答。且約古師四句分別。如中論玄樞云。問。汝以不生不滅爲中道。有此中道否。若有此中道。則不名中道。若無此中道。無亦不名中。二俱不可得。何名中道。答。有四義。一有此中道。何者。本將中道破偏。何得無中道。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切則不成。空卽中道也。二無此中道。何者。爲破偏病。是故說中。偏病既亡。中藥須遣。若有中道。中還是病。三亦有中道。亦無中道。何者。至理虛存。故名亦有。無形無相。故名亦無。如涅槃經云。內外合故。名爲中道。四非有中道。非無中道。何者。既云中道。何得是有。既云中道。何得是無。此是一往爲言耳。若更再論。則非四句。所謂言語道斷。心行處滅。問。若爾。云何取定答。若也有執。則無所不礙。若也無執。則無所不通。如智論云。若人見般若。是則名被縛。若不見般若。是亦名被縛。若人見般若。是則名解脫。若不見般若。是亦名解脫。中道卽實相。是有也。中道卽性空。是無也。亦名爲假名。亦有亦無也。亦名爲中道。

非有非無也故知無執則四句皆是涅槃經云有緣服毒生無緣服毒死有服甘露傷命而早夭或有服甘露壽命得長存此之謂矣問爲中卽是道爲離中別有道爲道卽是中爲離道別有中答如彼中品人此則是中而非道如彼三乘人道此卽是道而非中如彼菩薩道此卽亦中亦是道如彼外道道此卽非中又非道今言中道者卽菩薩道離中無別道離道無別中卽以道爲中卽以中爲道此之中義卽是一心道卽是心心卽是道以眞心徧一切處故所以云一色一香無非中道前辯所見不同故論得失若入宗鏡則泯同平等三乘五性若內若外無非一心中道矣又中道者以一眞心不住有無二邊故稱中道若言其有相不可尋若言其無性不可易所以菩薩以行契理觀一切法雙遮雙照雙亡雙流台教明雙亡正入常寂中道無心亡照任運寂知雙亡卽亡空亡假故名爲寂正入只是入中故名爲照而亡而照故曰雙流遮流約智用亡照約智體無心釋智體智體成就不須作意念念忘照而常任運而寂而知寂卽是亡知卽是照又能所雙寂故曰雙亡門理歷然稱爲正入正入則理無不契雙亡則相無不寂斯卽不住空有遮照分明不滯二邊方成正入肇論云有心者衆庶是也無心者太虛是也衆庶處於妄想太虛絕於靈照豈可以處妄想絕靈照而語聖心乎故須遮照無滯體用自在方成理行之門華嚴經云菩薩住是不思議於中思議不可盡住是不可思議地思與非思俱寂滅若唯遮思議境者則凡聖絕分故非但遮常心亦應融常心是則於中思議不可盡遮融無二則思與非思體俱寂滅方曰眞不思議也是

則遮照無滯。理事不虧。即遮而照。故雙非即是雙行。即照而遮。故雙行即是雙遣。不壞本而常末。萬行紛然。不壞末而常本。一心恆寂。所以色塵體寂。香界性空。執作有無之邊邪。達成唯心之中理。法法皆圓。願海塵塵盡具行門。應念而六度咸成。目擊而眞心普徧。如無盡意菩薩經云。普賢。如來國土。彼諸菩薩當見佛時。尋能分別諸深妙義。具足成就六波羅密。何以故。若不取色相。即是具足檀波羅密。若除色相。即是具足尸波羅密。若觀色盡。即是具足羼提波羅密。若見色寂滅。即是具足毗梨波羅密。若不行色相。即是具足禪波羅密。若不戲論色相。即是具足般若波羅密。是諸菩薩。即觀佛時。尋具如是六波羅密。得無生忍。問。此唯識門。未了之人。以何方便而爲開導。答。初覺之人。先以比知。後當信驗。攝論云。一切時處。皆唯有識。其有未得眞智覺者。於唯識中云何比知。由聖教及正理。如教云。如是三界。皆唯有心。理顯者。如於定心中。隨所觀見諸青瘀等所知影像。一切無別。青瘀等事。但見自心。又云。外種內爲緣。外法種子。皆是衆生感受用業熏種子。依阿賴耶力所變現。是故外種離內。無別有種。如有頌言。天地風虛空。陂池方大海。皆眞內所作。外義俱非有。又頌云。聖教及正理。各別有功能。爲生於信慧。無一不成故。是以識生此識。說名相分。知此相唯內心變。外義不成故。如有頌言。於一端嚴婬女身。出家躭欲及餓狗。臞屍昌豔美飲食。三種分別各不同。以前塵無決定相。唯心自分妍醜。若外法是實。云何各隨自見不同。是以比知。唯心自現。非他境界。古德云。菩薩從初正信創發心時。即觀本識自性緣起因果之體。得成正信。故攝論云。

得彼本識。說菩薩初起。應先觀諸法如實因緣。此之謂也。如實者。無非一心。餘皆虛妄。若有猛提直入之者。頓悟圓信之人。卽初發心時。便成正覺。不動塵勞之位。徧坐一切道場。靡移所習之門。遊戲十方國土。是以法華經偈云。得如是乘。令諸子等。日夜劫數。常得遊戲。與諸菩薩及聲聞衆。乘此寶乘。直至道場。以是因緣。十方諦求。更無餘乘。除佛方便。若能依實修行。果滿不離一念。如還原觀云。卷舒無礙。隱顯同時。一際絕其始終。出入亡於表裏。初心正覺。攝多生於刹那。十信道圓。一念該於佛地。卽無生顯而幻有立。兩相泯而雙事存。攝法界而攝一塵。舉一身而十身現。問。旣以聖教正理比知。已生勝解。欲入聖位。緣何境界。親證修行。答。但了人法二空。卽入此觀。人法何以成空。以唯有意言分別故。攝論云。從願樂位。乃至究竟位。若欲入唯識觀。修加行。緣何境界。緣意言分別爲境。離此無別外境。何以故。此意言分別。似文字言說。及義顯現。唯有意言分別。無別有名言。菩薩能通達名無所有。則離外塵邪執。又此義依名言。唯意言分別。前已遣名。此下依名遣義。義者。卽六識所緣境。離名無別此境。名言旣唯意分別。故義亦無別體。菩薩通達義無所有。亦離外塵邪執。又此名義自性差別。唯假說爲量。前已遣名義。名義旣無自性及差別。云何可立。若離假說。無別名義自性及名義差別。由證見此二法不可得故。名爲通達。智旭禪師六行法云。大乘頓悟菩薩。能觀唯識無外空者。謂觀相空。唯是空解。心作空解。無外相空。是故大根知唯識者。則滅空解。離諸緣觀。故智論云。菩薩行般若波羅蜜時。普觀諸法皆空。空亦復空。滅諸觀。得無礙般若波

羅密。以此文證。無外相空。大根觀智則證空。空謂法空。空有皆是妄見。悉是當時意分別作。如人心起。則唯見人。微塵心起。則唯見微塵。空心起時。則唯見空。是故空有皆是心作。故諸凡聖見境不同。皆是當時意言有異。是以世諦各唯有識。覺無外邊。則名眞諦。以其二諦不相離故。卽以無外名爲眞諦。是故若能觀見唯識。卽知無外。則亦達眞。此達眞時。則無外解。便遣世俗妄取之心。故攝論云。知塵無所有。通達眞。知唯有識。通達俗。若不通達俗。無以能得見眞。以離俗無眞故。若不通達眞。無以遣俗。以俗無別體故。所以通達眞俗。由能解唯識理故。以此文證。觀唯識者。卽達二諦。能遣妄心。雖復就實唯識無境。稱情則有。凡聖大小。謂若見塵。意謂是人。如此意言。則是凡夫。若觀此身。意謂是塵。如此意言。則是二乘。若觀細塵。意謂體空。如此意言。是小菩薩。若觀空有。知皆意言。卽是大乘大菩薩人。故諸衆生。雖皆唯識。意言不同。凡聖各異。故大根人知唯識者。恆觀自心意言爲境。此初觀時。雖未成聖。分知意言。則是菩薩。故攝論云。初修觀者。則是凡夫菩薩。此等能觀深法空者。卽亦曾逕小乘觀來。非是不解衆生無我。一往卽能頓見法空。故攝論云。若得法無我。必先得人無我。故知學大要先從小。雖復從小。漸頓仍別。謂觀生空執爲極者。後觀相空進學。名漸。若有久習知小非極。卽解空空。名爲頓悟。雖知心外無境。然入觀時亦從塵起。以其色塵。唯佛不見。以佛常證唯識無境。妄想盡故。不見外塵。故彼論云。如來常不出觀。故寂靜。若大菩薩入眞觀時。則知唯識。亦不見塵。故彼論云。菩薩若入無分別觀。一切塵不顯現。以此文證。故知大聖入眞

此为试读，需要完整PDF请访问：www.erto

觀時皆不見色自餘凡聖莫問大小未入空觀則皆見塵大根出觀雖妄見塵若入觀時則知唯識以其自知妄作塵解無塵可破便證唯心若能觀中了知唯心後雖出觀妄見自他尋復思時知自妄見不同凡小定執有外乃至觀空猶見能所故彼論云菩薩以無分別後智觀此因果相然無顛倒不執有外塵內根唯識是實有法故知大根一證唯心後雖出觀不執有外若觀自心妄見境時則知衆生各唯有識故大菩薩乃至佛來常知衆生唯心妄見謂知衆生或作名解名則是凡意言分別情謂似外名字顯現理是心作是自心相或作名下所說法解法義則是意言分別情謂有外法義顯現理實法義亦是心相故彼論云十二部經是名爲教十二部經所詮是名爲理心相似此理教顯現以此文證所緣境界悉是心作名爲心相但此心相亦名心影亦名相識及境界識稱諸凡小謂與心異理無別體實唯一識故彼論云唯識不出二法一者相識二者見識似塵顯現名相謂所緣境似識顯現名見謂能緣識定心亦爾顯現似塵謂異定心一分似識一分似塵此二實唯是識以此文證境界相識即心無別唯情妄見以其唯是妄念作故即此是相識亦名相結故彼論云結有二種一者相結二者麤重結相結難解麤重結難滅心分別諸塵名相結由此分別起欲瞋等惑名麤重結若得無分別智即解相結相結不起麤重結即隨滅以此文證境是相結凡小迷執故名難解是故諸法名之與義皆是心作凡小不知理實無始所緣名義常是凡夫意言分別故彼論云凡夫從本來意言分別有二種一似名二似義名義攝一切法皆盡

此名義。但是意言分別所作。離此無別餘法。以此文證。故知凡夫妄見境界。或名或義。皆是當時意言分別。如食糞嚫妄見針火。據彼妄情意謂是實。不知妄見謂有外火。據實唯是意作火解。火則唯是意言分別。謂有火名。名是意言。謂有火事。事是意言。衆生妄見自身他身地水火風等。皆亦似彼。雖復就實義唯識無外。據凡妄情謂有能所。故彼論云。唯識義不失。亦不無能取所取義。雖復據情謂有內外。理唯一心。無別塵體。故彼論云。識所變異。雖有內外事相不同。實唯一識。無有塵等別體。故知自他內外事相。唯是一心轉變妄解。故諸大聖知生妄見。自恆不見凡所見境。如人不食糞嚫之者。唯見他人妄見鹹火。自仍不見空中火事。佛知唯識。其事似此。故不同凡妄見境界。以生妄見本無外塵。是以如來恆不見色。唯凡與聖有見不見。但眞與妄。莫不唯識。凡唯識直是妄心。故唯識論偈云。唯識無境界。無塵虛妄見。若佛唯識。但有眞心。故攝論云。唯有眞如及眞智獨存。說名法身。又唯識論云。諸佛如來行處。唯有眞識。更無餘識。以此文證。佛無識故。故不同凡妄見外境。以實唯識本無外故。業不同者。一質異見。如人見水。鬼見爲火。魚謂住處。天以爲地。又如舍利妄見穢土。螺髻梵王卽此見淨。若使實有水火染淨。同處相妨。不得和合。以各妄見齊無外故。多心共處。得作別解。若諸衆生同業之者。妄見則同。更無別解。此同業者遞互爲因。妄想見聞。唯心緣合。故唯識論云。一切衆生虛妄分別。思惟憶念。彼說我聞。依彼前人說者意識。於此聽人聞者意識。起如是心。彼說我聞。而實無有彼前境界。故偈言遞共增上因。彼此心緣合。以此文證。業

相由者遞互爲因。各妄見聞。以其六道皆心緣合。三界則是唯心轉作。故十地經云。三界虛妄。但一心作。論自釋言。一心作者。唯心轉故。故知三界同見別見。皆是自心轉變。解異同見聞者。雖心緣合。心無形相。恆非內外。若謂心外有他心者。則是妄解。實無外識。故唯識論云。而實無有外識可取。乃至二乘知他心者。謂有外識。亦仍是妄。故彼論云。虛妄分別。此心知彼心。彼心知此心。以此文證。實無外識。直是凡小妄作外解。故彼論云。他心智者。不如實知。何以故。以自內心虛妄分別以爲他心。不能了知。問曰。若言凡小作他心解。云何得與他心相應。釋言。由先方便想作他解。似他解故。得與相應。凡小不知自作他解。便謂我今知他人心。雖作他解。得與相應。謂有能所。猶非實知。故彼論云。世間他心智者。於彼二法不如實知。以彼能取可取境界。虛妄分別故。以此等文證。無外識故。作外解皆非實知。若觀心識本無形相。非彼非此。無來無去。不依外解。息分別時。則是實知一切生心。故智論云。若一切衆生心心數法。性實有不虛誑者。佛不能知一切衆生心心數法。以一切衆生心心數法。性實虛誑。無來無去。故佛能知一切衆生心心數法。譬如比丘貪求者。不得供養。無所貪求。則無所乏短。心亦如是。若分別取相。則不得實法。不得實法故。不能通達知一切衆生心心數法。若不取相。無所分別。則得實法。故能通達知一切衆生心心數法。無所罣礙。以此文證。心無去來。佛知無外。稱實能知。不同凡小。他心智者。向外緣心。猶雜妄識。故唯識論偈云。他心知於境。不如實覺知。以非離識境。唯佛如實知。以此文證。佛知唯識。自作他解。無外可取。以知自

心作諸心解。永斷向外分別之心。入楞伽經云。如實知一切諸法。唯是自心。是故不生分別之心。以此文證。佛知他心。卽是自心。離外分別。但緣自心意言爲境。爲諸衆生心識無邊。各各異解。差別難量。佛離外念。一心徧知。如水不動。萬像現中。此佛一心知諸心時。一作多解。多卽是一。如彼一水照諸萬像。雖卽一水。而與水外萬像相應。佛心亦爾。徧照他心。雖是一心作諸心解。而與一切他心相應。由久修學唯識觀成。故離外念。方能徧知。故華嚴經頌云。摩醯首羅智自在。大海龍王降雨時。悉能分別數其滴。於一念中皆明了。無量億劫勤修學。得是無上菩提智。云何當於一念中。不知一切衆生心。故知諸佛念念徧知。此卽是佛意言分別。雖知世諦各唯識時。別知諸心。是佛分別。據恒自覺。唯自意言。離外念邊。無復分別。故諸大智觀唯識者。緣自意言知世諦時。卽亦達眞。離外分別。是故大乘從凡至佛。皆觀自心意言爲境。則知心外無別他心。凡聖等心。雖非內外。仍有因緣爲他變者。如維摩經云。卽時天女以神通力。變舍利弗令如天女。天自化身如舍利弗。此變舍利弗。令心異見。非有別身改形換質。衆生心中修勝行者。則有無中妄見佛業。由有勝業感佛神力。令心變異。似見化身。故攝論云。於他修行地中。由佛本願自在力故。彼識似衆生變異顯現。故名變化身。以此文證。如來化身如釋迦等。皆是凡小自心變作。以妄見佛成道化生。後還妄見如來滅度。此妄見者。由佛變。故彼論云。菩提涅槃爲二。但變異他心。令他爲二。體實不有。以此文證。佛變他心令妄見佛。心外無佛。據諸凡小不知妄見。謂有外佛來度衆生。故經偈云。佛不得佛道。

亦不度衆生。衆生強分別。作佛度衆生。故攝論云。由觀行人識爲增上緣。故餘人識變異。如觀行人願力顯現。故知定無外塵。唯有本識。以此文證。見聖化者。皆由佛力爲增上緣。故彼論云。淺行菩薩。欲作衆生利益事。於現在先發願。竟卽入眞觀。出觀後。隨所欲樂方得成就。若深行菩薩。欲作利益衆生事。現在不須發願。及入觀出觀。但由本願力。隨所欲作一切皆成。若聲聞等。得九定自在。因此定自在。得六通自在。於一物中。隨願樂力。各能變異。爲無異種。若諸塵實有自性。此事則不得成。以此文證。本無外境。聖力令他無中見化。以皆妄見無外境故。若多聖人同處變物。各隨意成。亦不相礙。故彼論云。於一物中。若多觀行人。別願同能變異一境。此變異得成。何故得成。隨彼意成故。實無外境。唯有識故。是故各隨彼意得成。以此文證。於一處中多聖變化。隨意各別。令諸衆生見境各異。和而不同。參而不亂。此義甚深。大根方知。故至佛來。皆觀唯識。故彼論云。從願樂位乃至究竟位。通名唯識觀。以此文證。大乘入道同觀唯識。漸明至佛。言觀唯識願樂位者。謂從師友聞說唯識。卽能解者心生願樂。由有願樂。學思量時。卽是大乘願樂位人。故彼論云。諸菩薩。但由聽聞一切法唯有識。依此教。隨聞起信樂心。於一切法唯識理中。意言分別生。由此願樂意言分別。故說菩薩已入唯識觀。作如此知。名入唯識願樂位。以此文證。學觀唯識。卽是大根菩薩入道。上來總明大小入道。淺深雖別。皆唯修慧。以其慧觀是正道體。若不修觀。餘行皆非。此明慧觀是入道體。如上所說。若了一切境界。唯是意言分別。則意無所思。口無所說。攀緣旣息。名相卽空。妙明

眞心從此披露故得塵勞路絕生死河枯念念冥眞心心合道所以金剛三昧經云佛言善不善法從心化生一切境界意言分別制之一處衆緣斷滅何以故一本不起三用無施住於如理六道門杜

音釋

蔑若　上來宕切下徒浪切藥名也一名天仙子一名竹唐其子服之令人狂浪放蕩故名