



中国社会科学院创新工程学术出版资助项目



理解中国丛书

Understanding China Series

中国人的宗教信仰

Religious Beliefs
in China

By Zhuo Xinping

卓新平 著



中国社会科学出版社
CHINA SOCIAL SCIENCES PRESS



中国社会科学院创新工程学术出版资助项目



理解中国丛书

Understanding China Series

中国人的宗教信仰

Religious Beliefs
in China



卓新平 著



中国社会科学出版社
CHINA SOCIAL SCIENCES PRESS

图书在版编目 (CIP) 数据

中国人的宗教信仰 / 卓新平著. —北京: 中国社会科学出版社, 2015. 5
(理解中国丛书)

ISBN 978 - 7 - 5161 - 6120 - 3

I. ①中… II. ①卓… III. ①宗教信仰—研究—中国 IV. ①B928. 2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2015)第 091242 号

出 版 人 赵剑英
责任编辑 王 茵
特约编辑 孙 萍
责任校对 朱妍洁
责任印制 王 超

出 版 中国社会科学出版社
社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号
邮 编 100720
网 址 <http://www.csspw.cn>
发 行 部 010 - 84083685
门 市 部 010 - 84029450
经 销 新华书店及其他书店

印刷装订 北京君升印刷有限公司
版 次 2015 年 5 月第 1 版
印 次 2015 年 5 月第 1 次印刷

开 本 710 × 1000 1/16
印 张 16. 25
插 页 2
字 数 225 千字
定 价 50. 00 元

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社联系调换
电话:010 - 84083683
版权所有 侵权必究

《理解中国》丛书编委会

编委会主任：王伟光

编委会副主任：李捷 李扬 李培林 蔡昉

编委会成员（以拼音字母为序）：

卜宪群	蔡昉	高培勇	郝时远	黄平
金碚	李捷	李林	李培林	李扬
马援	王伟光	王巍	王镭	杨义
周弘	赵剑英	卓新平		

项目联络：王茵 朱华彬

出版前言

自鸦片战争之始的近代中国，遭受落后挨打欺凌的命运使大多数中国人形成了这样一种文化心理：技不如人，制度不如人，文化不如人。改变“西强我弱”和重振中华雄风需要从文化批判和文化革新开始。于是，中国人“睁眼看世界”，学习日本、学习欧美以至学习苏俄。我们一直处于迫切改变落后挨打、积贫积弱、急于赶超这些西方列强的紧张与焦虑之中。可以说，在一百多年来强国梦、复兴梦的追寻中，我们注重的是了解他人、学习他人，而很少甚至没有去让人家了解自身，理解自身。这种情形事实上到了1978年中国改革开放后的现代化历史进程中亦无明显变化。20世纪80、90年代大量西方著作的译介就是很好的例证。这就是近代以来中国人对“中国与世界”关系的认识历史。

但与此并行的一面，就是近代以来中国人在强国梦、中华复兴梦的追求中，通过“物质（技术）批判”“制度批判”“文化批判”一直苦苦寻求着挽救亡国灭种、实现富国强民之“道”，这个“道”当然首先是一种思想，是旗帜，是灵魂。关键是什么样的思想、什么样的旗帜、什么样的灵魂可以救国、富国、强民。一百多年来，中国人民在屈辱、失败、焦虑中不断探索、反复尝试，历经“中学为体，西学为用”、君主立宪实践的失

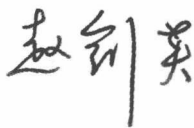
败，西方资本主义政治道路的破产，以及20世纪90年代初世界社会主义的重大挫折，终于走出了中国革命胜利、民族独立解放之路，特别是将科学社会主义理论逻辑与中国社会发展历史逻辑结合在一起，走出了一条中国社会主义现代化之路——中国特色社会主义道路。经过最近三十多年的改革开放，我国社会主义市场经济快速发展，经济、政治、文化和社会建设取得伟大成就，综合国力、文化软实力和国际影响力大幅提升，中国特色社会主义取得了巨大成功，虽然还不完善，但可以说其体制制度基本成型。百年追梦的中国，正以更加坚定的道路自信、理论自信和制度自信的姿态，崛起于世界民族之林。

与此同时，我们应当看到，长期以来形成的认知、学习西方的文化心理习惯使我们在中国已然崛起、成为当今世界大国的现实状况下，还很少积极主动向世界各国人民展示自己——“历史的中国”和“当今现实的中国”。而西方人士和民族也深受中西文化交往中“西强中弱”的习惯性历史模式的影响，很少具备关于中国历史与当今发展的一般性认识，更谈不上对中国发展道路的了解，以及“中国理论”“中国制度”对于中国的科学性、有效性以及对于人类文明的独特价值与贡献这样深层次问题的认知与理解。“自我认识展示”的缺位，也就使一些别有用心不同政见人士抛出的“中国崩溃论”“中国威胁论”“中国国家资本主义”等甚嚣尘上。

可以说，在“摸着石头过河”的发展过程中，我们把更多的精力花在学习西方和认识世界上，并习惯用西方的经验和话语认识自己，而忽略了“自我认知”和“让别人认识自己”。我们以更加宽容、友好的心态融入世界时，自己却没有被客观真实地理解。因此，将中国特色社会主义的成功之“道”总结出来，讲好中国故事，讲述中国经验，用好国际表达，告诉世界一个真实的中国，让世界民众认识到，西方现代化模式并非人类历史进化的终点，中国特色社会主义亦是人类思想的宝贵财富，无疑是有正义感和责任心的学术文化研究者的一个十分重要的担当。

为此，中国社会科学院组织本院一流专家学者和部分院外专家编撰了《理解中国》丛书。这套丛书既有对中国道路、中国理论和中国制度总的梳理和介绍，又有从政治制度、人权、法治，经济体制、财经、金融，社会治理、社会保障、人口政策，价值观、宗教信仰、民族政策，农村问题、城镇化、工业化、生态，以及古代文明、文学、艺术等方面对当今中国发展作客观的描述与阐释，使中国具象呈现。

期待这套丛书的出版，不仅可以使国内读者更加正确地理解一百多年中国现代化的发展历程，更加理性地看待当前面临的难题，增强全面深化改革的紧迫性和民族自信，凝聚改革发展的共识与力量，也可以增进国外读者对中国的了解与理解，为中国发展营造更好的国际环境。



2014年1月9日

引 言

中国人有着悠久的宗教历史，丰富的信仰生活，以及多彩的宗教文化传承。宗教是中国社会结构的重要组成部分之一，也是中国传统文化的核心内容，这种传统延续至今，上下五千年一脉相承，而在当代又有新的发展及呈现，给人以鲜活之感。中国人的宗教信仰与中国人的文化精神、民族气质有着丰富而复杂的交织，在论及中华民族的性格、特色时，不能忽略其宗教蕴含。可以说，中国人的宗教历史是中国文化非常典型的“厚德载物”“海纳百川”的历史，是中国文化源远流长、博大精深的鲜明体现和见证。这一历史见证了中国文化向世界文明的开放，展示了中国信仰精神对世界的影响和感染。因此，我们应以一种文化哲学的意蕴及文化历史的视域来体悟和诠释中国人的信仰及宗教理解，探究宗教的社会、政治、文化及精神意义，追溯中国人宗教信仰的历史发展和范式转变，分析中国本土宗教的特色和世界宗教在华本土化的历程，描述多种宗教在中国社会及中国人的精神生活中的多元共存、多元通和，展示中国宗教文化的绚丽多姿、异彩纷呈，反映当代中国社会的宗教真实存在，并进而说明中国宗教的现实社会文化作用。

中国人的信仰精神和宗教情怀，在中华文化史上留下了深深的印痕，

有着历久弥新的回响。中国亦称“神州”或“神州大地”，这种表述与“华夏”“中土”“中国”并存。在中国修史之巨著《史记》中就有了“神州”之称及其解释，如《史记·孟子荀卿列传》记载说“中国名曰赤县神州”。而各种历史典籍对“神州”也有着宗教信仰意义上的解释，如《古今通论》说，“昆仑东南方五千里谓之神州，州中有和羹乡方三千里，五岳之域，帝王之宅，圣人所生也”；《混元圣纪》指出，“昔在神州，以神仙之道教化天下，上自三皇，次及五帝，修之皆得神仙”；由此遂有“神州”与“神仙”之关联，“神州”可被理解为“神仙”居住之地。此外，《太清金液神丹经》也有着“但古圣人以中国神州，以九州岛配八卦，上当辰极，下正地心，故九州岛在此耳”等记载。在一定意义上，“神州大地”表达了中华文化传承及其信仰意义，尤其是有着将中华民族及其文化始祖神圣化、神明化的意蕴。在这种理解中，中土即神州，而黄帝位居中央，则为中央天神。在中国古代的“五帝”传说系统里，黄帝属土，以土德王，相传黄帝统领的土地就称为神州，而南方赤帝统辖的土地则称为赤县，赤县和神州合称“赤县神州”，后因黄帝的地位更为凸显而又习称“神州赤县”。这里，民族神、祖先神崇拜的文化蕴含乃不言而喻。

中国古代充满了自然宗教和神话传说，为我们提供了丰富的多神教崇拜背景。随着“天”之概念的神圣化，中国宗教也孕育出了一神教和相应的抽象及绝对神论。但由于中国宗教信仰的绝对之维较为模糊，故而多被视为突出人文、强调社会、注重此岸的宗教信仰类型。当形成儒、佛、道三教鼎立的局面后，除了儒教多被宠信或独尊之外，并没有出现“一教独大”的发展态势，而其三教合一则被传为历史佳话。中国社会欢迎外来宗教的输入，先后接受了佛教、基督教（包括天主教、东正教）、伊斯兰教、犹太教、琐罗亚斯德教（祆教，或称拜火教）、摩尼教、巴哈伊教等的传入，甚至还留有印度教的模糊行踪。可以说，中国宗教信仰积极参与了世界宗教信仰的发展，有着其独特贡献。回顾历史，我们可以看到丰富的中

国宗教信仰内容，甚至今天全中国仍有上亿人信仰各种不同的宗教，这些都是中华“神州”的生动写照。因此，我们应看到中华文明对宗教这一人类精神文化的重要参与，并珍视中华民族自己的这段心路历程。根据丰富的史实和大量的发现，我们必须正视中国宗教信仰的客观存在，对这一历史有着客观、公正的评价。中国的宗教信仰是中国民众安身立命的一种通常方式，是中国人生动、鲜活的精神生活的正常反映，也是我们中国社会文化的一份宝贵遗产。宗教在政治、经济、文化中的复杂卷入，是其社会存在使然，故而有历史的必然。我们对之必须冷静分析、正确对待，切不可脱离现实和历史来信口评说、任意评价。

对于中国宗教信仰的认知，应该与我们的文化自知相关联，接上中华文明大地的地气。我们回顾中国宗教信仰的历程，亦是对中华民族的自我反思和精神评估，由此摸清中国信仰现象的基本情况，体悟其精神底蕴。从对整个人类文化历史和精神生活的存在来看，我们应该有对宗教的正面评价。尤其是正面肯定中国的宗教信仰，对于我们增强中国文化自信也非常重要。洞观中西哲学智慧的贺麟曾说：“宗教有精诚信仰、坚贞不二的精神；宗教有博爱慈悲、服务人类的精神；宗教有襟怀广大、超脱尘世的精神。”^①我们要增加社会发展的正能量，就应该正视、发掘宗教的正面精神和积极的社会功能，从而可以有效地对当今中国社会的宗教加以积极引导，使之为中国社会的现代发展、参与世界现代文明的构建做出其应有的贡献。特别是在构建当今中国和谐社会中，理应也必须有宗教的参与、有信仰的力量。为此，我们有必要认真梳理信仰对于中国人的意义，真正弄清宗教在中国社会的作用以及对中国文化的影响。

① 贺麟：《文化与人生》，商务印书馆1999年版，第8页。

目 录

引 言	(1)
-----------	-----

第一章 中国人的信仰理解	(1)
--------------------	-----

一 信仰的意义	(1)
---------------	-----

二 政治信仰	(2)
--------------	-----

三 文化信仰	(6)
--------------	-----

四 民族信仰	(9)
--------------	-----

五 宗教信仰	(11)
--------------	------

第二章 中国人的宗教理解	(14)
--------------------	------

一 宗教的意义	(14)
---------------	------

二 宗教精神追求	(17)
----------------	------

三 宗教社会存在	(19)
----------------	------

四 宗教与民族传统	(22)
-----------------	------

五 宗教与政治关系	(26)
-----------------	------

第三章 中国人本土传统的宗教	(30)
一 中国宗教传承	(30)
二 儒家与儒教	(54)
三 中国道教	(70)
四 中国民间信仰	(89)
第四章 中国人对世界宗教的本土化发展	(113)
一 中外文化交流与宗教传播	(113)
二 中国佛教	(122)
三 中国伊斯兰教	(144)
四 中国古代景教	(165)
五 中国天主教	(175)
六 中国东正教	(185)
七 中国基督教	(186)
第五章 中国人的宗教文化	(196)
一 宗教文化精神	(196)
二 宗教文学发展	(199)
三 宗教艺术创作	(205)
四 宗教景观建筑	(218)
五 宗教养生健身	(223)
六 宗教生态文明	(225)
第六章 中国人的宗教现状	(227)
一 宪法保障宗教自由	(227)
二 政府依法管理宗教	(231)

三 引导宗教适应社会	(235)
四 发挥宗教积极作用	(236)
五 发展宗教公益慈善	(237)
六 促进宗教文化建设	(239)
七 推动宗教友好交流	(241)
结 语	(244)

第一章

中国人的信仰理解

◇ — 信仰的意义

信仰是人类精神文化的重要现象，是“人们把握世界的方式”之一，反映出人类在认识和实践上的一种超前性、前瞻性、想象性和猜测性，表现了一种超越自然、超越自我、超越社会的精神诉求。信仰虽然在其表述中包含着未知、模糊和神秘等因素，却是人类生存及发展所需要的重要精神动力。信仰现象在人类各族普遍存在，在中华民族中也不例外，可以说，中国文化中有着明显的信仰文化之展示，我们不能忽略中国人的信仰需求问题。

在中国文化氛围中，中国人的信仰理解涉及人际和言述两个层面。在人际方面，中国人的信仰问题是一种关系理解，这种关系基于人而得以扩展。所谓人际之间不只是个人关系、集体关系即社会关系，而且还必然关联到人与自然的关系，以及人在思索中所考虑的人与超然的关系。中国人在这种“究天人之际”的信仰追求中由此会展开关于“人道”与“天道”、“人文”与“天文”、“人学”与“天学”的关系联想。而对这种超自然之天的审视则会与“神明”问题联系起来。因此，人的信仰学说势必会包括“天学”“神学”。在言述方面，中国人在信仰理解上则会涉及“道”与“言”的关系问题。“道可道，非常道”，用人类语言来言述本来不可畅言之

宇宙奥秘，故而既需推理、判断、演绎这种“脑之逻辑”，也离不开想象、臆测、梦幻这种“心之逻辑”。所谓“圣言”的倾听者正是在其“不可道”中获得了理解的空间。所以，信仰的语言是象征性的、创意性的、诗化性的，在此可以体悟到形象、意象、抽象等思维模式的总汇，而其语言也由原本的言述扩展为讴歌和舞蹈，形成各种肢体、行动的语言。为此，有些宗教思想家宣称宗教信仰的语言即祈祷、礼赞和仪式。这亦突破了狭义的“言述”之限。

就信仰本身的意义而言，“信”乃表达了人的心向往之，为一种精神追求，其信应有所信之目标、所求之对象，这种信仰客体与信仰者主体有机相连。而“仰”则由敬而生，产生对其信者的行为实践；这种仰视、仰慕与信仰者所产生的神圣感、神秘感相对应。不过，人们所信仰的对象并不一定就是彼岸的、来世的，其图景是开放的、包容的，可以有着多层面的理解。信仰作为“未然”之观，对其“应然”会有多种想象和解读。有着这类信仰想象，说明其人群充满活力、生命旺盛。我们对信仰的力量切不可小觑、低估。

中国人的信仰是中国人的精神支柱，是中华民族安身立命、开拓前进的基本动力。当然，由于不同的社会境遇和人生经历，信仰也不可能是单一的，我们在现实中会发现多重信仰的共在。为此，信仰理解和信仰包容就显得特别重要。中国人有着丰富多彩的信仰生活，在其多层面信仰的建构中，至少其中仍然非常活跃的政治信仰、文化信仰、民族信仰和宗教信仰值得我们高度重视。

◇◇ 二 政治信仰

政治信仰产生于人类社团的社会政治活动之中，是对其政治目的的坚

信及对其政治原则的信守。中国传统中的政治信仰集中体现在“精忠报国”的政治理念上，由此形成了中国人的使命、责任、义务，并随时准备为之付出“舍身成仁”的代价。这是中国政治传统中舍“小我”、为“大我”的奉献，体现为中国人的集体意识、团队精神。这种政治信仰与中国传统的“家”“国”观念密切关联，源自儒家传统“克己复礼”的政治哲学和“忠贞孝悌”的道德哲学原则，由此形成在家孝顺父母、为国忠于君王的“绝对命令”，并成为维系中华社会秩序的政治信仰。

中国传统的政治信仰大致包括三个层面：一为“中国”观和“天下”（世界）观，旨在崇奉一种社会“大同”的信念；二为社会秩序观，为力挽“礼崩乐坏”的颓局而要“克己复礼”，旨在恢复礼仪之邦的“仁政”；三为“修、齐、治、平”的责任观，以知识分子为主体的“士”则是这一责任及使命的主要担待者，旨在“替天行道”、达天下太平。

“中国”与“天下”观念是发展变化的，这反映出古代中国人对其国家与世界的自我认识之扩展。《孟子·滕文公章句上》记载，“当尧之时，天下犹未平，洪水横流，泛滥于天下……兽蹄鸟迹之道，交于中国，尧独忧之，举舜而敷治焉”。此处“中国”乃指尧舜居住之地，而“天下”则为今日“中国”之意。由此，“中国”具有中土、中间、中央的寓意，因而亦作“京城”“国都”之称。《诗经·大雅·民劳》之“惠此中国，以绥四方”，《论衡·刺孟》之“我欲中国而授孟子室，养弟子以万钟”等皆“京师”“京城”之意。由于古代华夏族的核心地位，其所居中原地区及在此建立的政权亦有“中国”之称。如《战国策·秦策三》载，“今韩、魏，中国之处，而天下之枢也。”《史记·孝武本纪》称“天下名山八，而三在蛮夷，五在中国”。与“中国”的表达相对应，“天下”“四海”则有现代意义上的“中国”蕴含，因为当时的世界观很难超出这一视域之外。前面所论及的“天下”和《书经·大禹谟》中“皇天眷命，奄有四海，为天下君”所言之“天下”及“四海”，才是远古真正的“中国观”。故此方有《论语·

颜渊》“四海之内，皆兄弟也”，以及《史记·高祖本纪》“且夫天子以天下为家，非壮丽无以重威”之言。中国古代的政治信仰提倡一种“天下为公”的理念，视此为“大道”通行的标准。在此的“家”“国”观念亦极为鲜明，“家”为“小我”之“私”，而“国”乃“大我”之“公”，形成中国自古至今一脉相承的强烈且独特的“集体”意识。这里，只有“天下为公”才可实现社会“大同”，这种向往、追求“大同”的政治信仰也是要超越现实状况的努力，其政治理想的实现乃朝向未来，尽管人类在此可能会以“怀旧”的方式来表达，如相信远古社会曾有一个“路不拾遗、夜不闭户”的“黄金时代”，而现在却已失去，故而应努力将之恢复等，其实质却仍然为一种“未来”观。未来理想社会是对于现今社会而言，在一定程度上表达了某种对现实的不满、失望和否定。不过，中国政治理念也是中庸、温和、不走极端的，因此并不会放弃对其现实处境的改进与提高。如作为“大同”思想之源的《礼记·礼运》如此对比说：“今大道既隐，天下为家，各亲其亲，各子其子，货力为己，大人世及以为礼，城郭沟池以为固，礼义以为纪，以正君臣，以笃父子，以睦兄弟，以和夫妇，以设制度，以立田里，以贤勇知，以功为己，故谋用是作，而兵由此起，禹汤文武成王周公，由此其选也，此六君子者，未有不谨于礼者也，以著其义，以考其信，著有过，刑仁讲让，示民有常，如有不由此者，在执者去，众以为殃，是谓小康。”“小康”基于“家”，而“大同”则为“公”，乃“天下”境界。“大道之行也，天下为公，选贤与能，讲信修睦，故人不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者皆有所养，男有分，女有归。货恶其弃于地也，不必藏于己；力恶其不出于身也，不必为己，是故谋闭而不兴，盗窃乱贼而不作，故外户而不闭，是谓大同。”这种“大同”社会的政治信仰对中国历代统治者和知识精英都深有影响，尤其在近现代中国变革时期屡被人提及，如康有为的《大同书》、孙中山的“天下为公”思想等，都是这种探究的明证。当形成以汉文化为主、