

中國佛教思想 資料選編

(全十冊，附索引)

石 峻 樓宇烈 方立天 許抗生 樂壽明 編

六

宋元明清卷（一）

中華書局

中國佛教思想

資料選編

(全十冊，附索引)

石 峻 樓宇烈 方立天 許抗生 樂壽明 編

六

宋元明清卷（一）

中華書局

目 錄

延 壽	1
一、宗鏡錄序	2
二、萬善同歸集	6
〔附：雍正：御製妙圓正修智覺永明壽禪師萬善同 歸集序〕	90
三、唯心訣	92
四、定慧相資歌	99
五、警世	101
〔附〕 宋錢塘永明寺延壽傳	102
永明智覺禪師	103
贊 寧	105
一、進高僧傳三集表	105
二、高僧傳三集序	106
三、義解論	108
四、習禪論	110
五、明律論	112
六、後序	115
〔附〕 贊寧傳	115
智 圓	117
一、閑居編自序	118
二、四十二章經序	118

	三、翻經通紀序	119
	四、黃帝陰符經題辭	120
	五、病課集序	123
	六、三笑圖贊並序	123
	七、對友人問	124
	八、中庸子傳上、中、下	125
	九、謝吳寺丞撰閑居編序書	128
	〔附：吳遵路：閑居編序〕	131
知	禮	133
	一、四明十義書	134
	〔附〕 十七祖四明法智尊者大法師	193
方	會	200
	一、袁州楊岐山普通禪院會和尚語錄	200
	二、後住潭州雲蓋山海會寺語錄	203
	〔附：潭州雲蓋山會和尚語錄序〕	208
	〔附：題楊岐會老語錄〕	209
	三、楊岐方會禪師後錄	209
	〔附〕 惠洪：楊岐會禪師	216
慧	南	219
	一、黃龍南禪師語錄一名普覺禪師語錄	220
	二、黃龍南禪師語錄續補	237
	〔附〕 惠洪：黃龍南禪師	247
契	嵩	251
	一、輔教編	252
	二、中庸解(五)	290
	三、論原(選錄)	296

四、非韓上(第一)	302
五、傳法正宗論卷上(第一篇)	313
六、上皇帝書	319
〔附〕 陳舜俞: 鐔津明教大師行業記	321
惠 洪: 明教嵩禪師	322
念 常: 明教契嵩禪師	324
淨 源	326
一、華嚴金師子章雲間類解	326
二、華嚴還源觀疏鈔補解序	340
〔附〕 慧因淨源法師	340
克 文	342
一、住金陵報寧寺語錄	342
二、住廬山歸宗語錄	348
三、住寶峰禪院語錄	360
〔附〕 德洪: 雲菴真淨和尚行狀	365
清 遠	369
一、普說(選錄)	370
二、小參語錄(選錄)	383
三、示禪人心要	386
四、標指六偈並敘	391
五、動靜常一	394
〔附〕 馮檝: 佛眼禪師語錄序	394
〔附〕 李彌遜: 宋故和州褒山佛眼禪師塔銘	395
克 勤	398
一、佛果圓悟禪師碧巖錄(選錄)	399
二、佛果克勤禪師心要(選錄)	424

〔附〕 克勤傳	436
宗 杲	439
一、大慧普覺禪師宗門武庫	440
〔附〕 臨安府徑山沙門釋宗杲傳	474
原 妙	477
一、高峰和尚禪要	477
〔附〕 洪喬祖：高峰和尚禪要序	501
〔附〕 朱穎遠：高峰和尚禪要跋	502
〔附〕 洪喬祖：高峰原妙禪師行狀	503
明 本	508
一、天目中峰和尚廣錄(選錄)	509
二、天目明本禪師雜錄(選錄)	534
〔附〕 祖順：元故天目山佛慈圓照廣慧 禪師中峯和尚行錄	547
惟 則	553
一、天如惟則禪師語錄(選錄)	553

延 壽

【簡介】 延壽，字仲玄，俗姓王，生於公元九〇四年（唐昭宗天祐元年），死於公元九七五年（宋太祖開寶八年），錢塘（今浙江杭州）人，是唐末、五代、北宋之際禪宗法眼宗的著名僧人。延壽曾做過地方官吏，後捨俗出家，到天台參謁德韶（公元八九一年——九七二年），修禪學法。傳說延壽初習禪定時，小鳥尺鷃在他的衣禪裡做巢，爲德韶所器重，定爲傳法弟子。後到明州雪竇山（浙江寧波南）傳法，法席甚盛。宋建隆元年（九六〇年），吳越忠懿王錢俶延請他居靈隱山新寺。次年復請主持永明寺（今杭州西湖淨慈寺），歷時十五年，弟子約二千人。卒諡智覺禪師。

延壽是禪宗法眼宗創始人文益的再傳弟子，他的佛學思想是強調“萬法惟心”，主張參學以心爲宗，以悟爲則。他有一偈：“欲識永明旨，門前一湖水，日照光明生，風來波浪起。”就是這種思想的典型表現。

延壽佛學思想的另一特點是充滿融合調和的色彩。他認爲“經是佛語，禪是佛意。諸佛心口，必不相違。”主張禪教一致，即禪宗和其他宗派是不矛盾的，或者說是以觀心法門去統一其他各宗的學說。他曾邀請唯識、華嚴、天台三宗的學者，“分居博覽，互相質疑”，最後他“以心宗之衡以准平之”，寫成宗鏡錄一百卷，調和各宗思想的分歧，宣揚殊途同歸的思想。延壽還重視淨土法門，身體力行。總之，他是禪教並重，性相融合，歸心淨土，熔各宗思想和實踐於一爐。

延壽還著有萬善同歸集三卷、唯心訣一卷以及其他詩文若干篇。

當時，高麗國王看到宗鏡錄後，十分贊賞，遣使奉書，贈送禮品，並派國僧三十六人前來學習，由此法眼宗盛行國外，而國內則在宋代中葉後趨於衰微。

延壽的融合禪教的思想，受到封建統治者的推崇，如清代雍正皇帝就稱讚他的宗旨“超出歷代諸古德之上”，說“六祖以後永明爲古今第一大善知識”。

一、宗鏡錄序

伏以真源湛寂，覺海澄清，絕名相之端，無能所之迹。最初不覺，忽起動心，成業識之由，爲覺明之咎。因明起照，見分俄興，隨照立塵，相分安布，如鏡現像，頓起根身。次則隨想而世界成差，後則因智而憎愛不等，從此遺真失性，執相徇名。積滯著之情塵，結相續之識浪，鎖真覺於夢夜，沈迷三界之中，瞽智眼於昏衢，匍匐九居之內，遂乃縻業繫之苦，喪解脫之門，於無身中受身，向無趣中立趣。約依處，則分二十五有；論正報，則具十二類生，皆從情想根由，遂致依正差別。向不遷境上，虛受輪迴，於無脫法中，自生繫縛。如春蠶作繭，似秋蛾赴燈。以二見妄想之絲，纏苦聚之業質；用無明貪愛之翼，撲生死之火輪。用谷響言音，論四生妍醜；以妄想心鏡，現三有形儀。然後，違順想風，動搖覺海，貪癡愛水，資潤苦芽。一向徇塵，罔知反本。發狂亂之知見，翳於自心；立幻化之色聲，認爲他法。從此，一微涉境，漸成夏漢之高峰。滴水興波，終起吞舟之巨浪。

爾後將欲返初復本，約根利鈍不同，於一真如界中，開三乘五性，或見空而證果，或了緣而入真，或三祇熏鍊，漸具行門，或一念圓修，頓成佛道。斯則剋證有異，一性非殊，因成凡聖之名，似分真俗之相。若欲窮微洞本，究旨通宗，則根本性離，畢竟寂滅。絕升沈之異，無縛脫之殊，既無在世之人，亦無滅度之者。二際平等，一道清虛；識智俱空，名體咸寂；迴無所有，唯一真心。達之名見道之人，昧之號生死之始。

復有邪根外種，小智權機，不了生死之病原，罔知人我之見本，唯欲厭喧斥動，破相析塵。雖云昧靜冥空，不知埋真拒覺。如不辯眼中之赤眚，但滅燈上之重光，罔窮識內之幻身，空避日中之虛影。斯則勞形役思，喪力捐功，不異足水助水，投薪益火，豈知重光在眚，虛影隨身？除病眼而重光自消，息幻質而虛影當滅。若能迴光就己，反境觀心，佛眼明而業影空，法身現而塵跡絕。以自覺之智刃，剖開纏內之心珠；用一念之慧鋒，斬斷塵中之見網。此窮心之旨，達識之詮，言約義豐，文質理詣。揭疑關於正智之戶，薙妄草於真覺之原，愈入髓之沈痼，截盤根之固執。則物我遇智火之焰，融唯心之爐；名相臨慧日之光，釋一真之海。斯乃內證之法，豈在文詮？

知解莫窮，見聞不及。今爲未見者演無見之妙見，未聞者入不聞之圓聞，未知者說無知之真知，未解者成無解之大解。所冀因指見月，得免忘蹄，抱一冥宗，捨詮檢理，了萬物由我，明妙覺在身。可謂搜抉玄根，磨礱理窟，剔禪宗之骨髓，標教網之紀綱，餘惑微瑕，應手圓淨。玄宗妙旨，舉意全彰。能摧七慢之山，永塞六衰之路。塵勞外道，盡赴指呼，生死魔軍，全消影響。現自在力，闡大威光。示真寶珠，利用無盡；傾祕密藏，周濟何窮？可謂香中爇其牛頭，寶中探其驪頤，華中採其靈瑞，照中耀其神光，食中啜其乳糜，水

中飲其甘露，藥中服其九轉，主中遇其聖王。故得法性山高，頓落羣峰之峻；醍醐海闊，橫吞衆派之波。似夕魄之騰輝，奪小乘之星宿；如朝陽之孕彩，破外道之昏蒙。猶貪法財之人值大寶聚，若渴甘露之者遇清涼池。爲衆生所敬之天，作菩薩真慈之父。抱膏肓之疾，逢善見之藥王。迷險難之途，偶明達之良導。久居闇室，倏臨寶炬之光明；常處裸形，頓受天衣之妙服。不求而自得，無功而頓成。故知無量國中，難聞名字，塵沙劫內，罕遇傳持。

以如上之因緣，目爲心境，現一道而清虛可鑒，辟羣邪而毫髮不容。妙體無私，圓光匪外。無邊義海，咸歸願盼之中；萬像形容，盡入照臨之內。斯乃曹溪一味之旨，諸祖同傳；鵠林不二之宗，羣經共述。可謂萬善之淵府，衆哲之玄源，一字之寶王，羣靈之元祖。遂使離心之境，文理俱虛；卽識之塵，詮量有據。一心之海印，楷定圓宗；八識之智燈，照開邪闇。實謂含生靈府，萬法義宗，轉變無方，卷舒自在，應緣現迹，任物成名。諸佛體之號三菩提，菩薩修之稱六度行，海慧變之爲水，龍女獻之爲珠，天女散之爲無著華，善友求之爲如意寶，緣覺悟之爲十二緣起，聲聞證之爲四諦人空，外道取之爲邪見河，異生執之作生死海。

論體則妙符至理，約事則深契正緣。然雖標法界之總門，須辯一乘之別旨，種種性相之義，在大覺以圓通；重重卽入之門，唯種智而妙達。但以根羸靡鑒，學寡難周，不知性相二門，是自心之體用。若具用而失恒常之體，如無水有波；若得體而闕妙用之門，似無波有水。且未有無波之水，曾無不濕之波，以波徹水源，水窮波末，如性窮相表，相達性源。須知體用相成，性相互顯。今乃細明總別，廣辯異同。研一法之根源，搜諸緣之本末，則可稱宗鏡；以鑒幽微，無一法以逃形，斯千差而普會。遂爾編羅廣義，撮略要文，鋪舒於百卷之中，卷攝在一心之內。能使難思教海，指掌而念念圓明；

無盡真宗，目覩而心心契合。若神珠在手，永息馳求，猶覺樹垂陰，全消影跡。獲真實於春池之內，拾礫渾非；得本頭於古鏡之前，狂心頓歇。可以深挑見刺，永截疑根。不運一毫之功，全開寶藏；匪用剎那之力，頓獲玄珠。名爲一乘大寂滅場，真阿蘭若正修行處。此是如來自到境界，諸佛本住法門，是以普勸後賢，細垂玄覽，遂得智窮性海，學洞真源。

此識此心，唯尊唯勝。此識者，十方諸佛之所證；此心者，一代時教之所詮。唯尊者，教理行果之所歸；唯勝者，信解證入之所趣。諸賢依之而解釋，論起千章；衆聖體之以弘宣，談成四辯。所以掇奇提異，研精洞微，獨舉宏綱，大張正網。撈撚五乘機地，昇騰第一義天。廣證此宗，利益無盡。遂得正法久住，摧外道之邪林；能令廣濟含生，塞小乘之亂轍。則無邪不正，有僞皆空。由自利故，發智德之原；由利他故，立恩德之事。成智德故，則慈起無緣之化；成恩德故，則悲含同體之心。以同體故，則心起無心；以無緣故，則化成大化。心起無心故，則何樂而不與？化成大化故，則何苦而不收？何樂而不與，則利鈍齊觀；何苦而不收，則怨親普救。遂使三草二木，咸歸一地之榮；邪種焦芽，同霑一雨之潤。斯乃盡善盡美，無比無儔。可謂括盡因門，搜窮果海。故得創發菩提之士，初求般若之人。了知成佛之端由，頓圓無滯；明識歸家之道路，直進無疑。或離此別修，隨他妄解，如穀角取乳，緣木求魚，徒歷三祇，終無一得。若依此旨，信受弘持，如快舸隨流，無諸阻滯，又遇便風之勢，更加櫓棹之功，則疾屆寶城，忽登覺岸。可謂資糧易辦，道果先成，被迦葉上行之衣，坐釋迦法空之座，登彌勒毗盧之閣，入普賢法界之身。能令客作賤人，全領長者之家業；忽使沈空小果，頓受如來之記名。未有一門匪通斯道，必無一法不契此宗。過去覺王，因茲成佛；未來大士，仗此證真，則何一法門而不開？何一義理而不現？無一色

非三摩鉢地，無一聲非陀羅尼門；嘗一味而盡變醍醐，聞一香而皆入法界。風柯月渚，並可傳心；煙島雲林，咸提妙旨。步步踏金色之界，念念嗅薝蔔之香。掬滄海而已得百川，到須彌而皆同一色。煥兮開觀象之目，盡復自宗；寂爾導求珠之心，俱還本法。遂使邪山落仞，苦海收波，智機以之安流，妙峰以之高出。

今詳祖佛大意，經論正宗，削去繁文，唯搜要旨，假申問答，廣引證明，舉一心爲宗，照萬法如鏡，編聯古製之深義，撮略寶藏之圓詮，同此顯揚，稱之曰錄。分爲百卷，大約三章，先立正宗，以爲歸趣；次申問答，用去疑情；後引真詮，成其圓信。以茲妙善，普施含靈，同報佛恩，共傳斯旨耳。

（選自光緒二十五年江北刻經處本宗鏡錄）

二、萬善同歸集

卷 上

夫衆善所歸，皆宗實相。如空包納，似地發生，是以但契一如，自含衆德。然不動真際，萬行常興。不壞緣生，法界恒現。寂不闕用，俗不違真。有無齊觀，一際平等。是以萬法惟心，應須廣行諸度，不可守愚空坐，以滯真修。若欲萬行齊興，畢竟須依理事。理事無闕，其道在中。遂得自他兼利，而圓同體之悲。終始該羅，以成無盡之行。若論理事，幽旨難明。細而推之，非一非異。是以性實之理，相虛之事，力用交徹，舒卷同時。體全偏而不差，跡能所而似別。事因理立，不隱理而成事。理因事彰，不壞事而顯理。相資則各立，相攝則俱空。隱顯則互興，無闕則齊現。相非相奪，則非有非空；相即相成，則非常非斷。若離事而推理，墮聲聞之愚；若離

理而行事，同凡夫之執。當知離理無事，全水是波；離事無理，全波是水。理卽非事，動顯不同；事卽非理，能所各異。非理非事，真俗俱亡；而理而事，二諦恒立。雙照卽假，宛爾幻存；雙遮卽空，泯然夢寂。非空非假，中道常明。不動因緣，寧虧理體。故菩薩以無所得而爲方便，涉有而不乖空；依實際而起化門，履真而不閼俗。常然智炬，不昧心光。雲布慈門，波騰行海。遂得同塵無閼，自在隨緣。一切施爲，無非佛事。故般若經云：“一心具足萬行。”華嚴經云：“解脫長者告善財言：‘我若欲見安樂世界阿彌陀佛，隨意卽見，乃至所見十方諸佛，皆由自心’。善男子，當知菩薩修諸佛法，淨諸佛刹，積習妙行，調伏衆生，發大誓願，如是一切，悉由自心。是故善男子，應以善法，扶助自心；應以法水，潤澤自心；應於境界，淨治自心；應以精進，堅固自心；應以智慧，明利自心；應以佛自在，開發自心；應以佛平等，廣大自心；應以佛十力，照察自心。”古德釋云，心該萬法，謂非但一念觀佛，由於自心；菩薩萬行，佛果體用，亦不離心，亦去妄執之失。謂有計云，萬法皆心，任之是佛。驅馳萬行，豈不虛勞？今明心雖卽佛，久翳塵勞，故以萬行增修，令其瑩徹。但說萬行由心，不說不修爲是。又萬法卽心，修何閼心？

問曰：祖師云，善惡都莫思量，自然得入心體。涅槃經云：“諸行無常，是生滅法。”如何勸修，故違祖教。

答：祖意據宗，教文破著。若禪宗頓教，泯相離緣，空有俱亡，體用雙寂。若華嚴圓旨，具德同時，理行齊敷，悲智交濟。是以文殊以理印行，差別之義不虧；普賢以行嚴理，根本之門靡廢。本末一際，凡聖同源，不壞俗而標真，不離真而立俗。具智眼而不沒生死，運悲心而不滯涅槃。以三界之有，爲菩提之用；處煩惱之海，通涅槃之津。夫萬善是菩薩入聖之資糧，衆行乃諸佛助道之階漸。若有目而無足，豈到清涼之池？得實而忘權，奚昇自在之域？是以方

便般若，常相輔翼；真空妙有，恒共成持。法華會三歸一，萬善悉向菩提。大品一切無二，衆行咸歸種智。故華嚴經云：“第七遠行地，當修十種方便慧殊勝道。”所謂雖善修空無相無願三昧，而慈悲不捨衆生。雖得諸佛平等法，而樂常供養佛。雖入觀空智門，而勤集福德。雖遠離三界，而莊嚴三界。雖畢竟寂滅諸煩惱蝕，而能爲一切衆生起滅貪瞋癡煩惱蝕。雖知諸法如幻如夢，如影如響，如蝕如化，如水中月，如鏡中像，自性無二，而隨心作業無量差別。雖知一切國土猶如虛空，而能以清淨妙行莊嚴佛土。雖知諸佛法身本性無身，而以相好莊嚴其身。雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說，而能隨一切衆生出種種差別清淨音聲。雖隨諸佛了知三世惟是一念，而隨衆生意解分別，以種種相種種時種種劫數而修諸行。維摩經云：“菩薩雖行於空而植衆德本，是菩薩行。雖行無相而度衆生，是菩薩行。雖行無作而現受身，是菩薩行。雖行無起而起一切善行，是菩薩行。”古德問云：萬行統惟無念，今見善見惡，願離願成，疲役身心，豈當爲道？答：此離念而求無念，尚未得真無念，況念無念而無闕乎？又，無念但是行之一，豈知一念頓圓？如上所引，佛旨煥然，何得空腹高心，以少爲足，擬欲蛙嫌海量，螢掩日光乎？

問：泯絕無寄，境智俱空，是祖佛指歸，聖賢要路。若論有作，心境宛然，憑何教文，廣陳萬善？

答：諸佛如來，一代時教，自古及今，分宗甚衆，撮其大約，不出三宗：一相宗，二空宗，三性宗。若相宗多說是，空宗多說非，性宗惟論直指，即同曹溪見性成佛也。如今不論見性，罔識正宗，多執是非，紛然諍競，皆不了祖佛密意，但徇言詮。如教中或說是者，即依性說相；或言非者，是破相顯性。惟性宗一門，顯了直指，不說是非。如今多重非心非佛，非理非事，泯絕之言，以爲玄妙，不知但是遮詮治病之文。執此方便，認爲標的，却不信表詮直指之教，頓遺

實地，昧却真心。如楚國愚人，認雞作鳳；猶春池小兒，執石爲珠。但任淺近之情，不探深密之旨，迷空方便，豈識真歸？

問：諸佛如來三乘教典，惟有一味解脫法門，云何廣說世間生滅緣起？擬心卽失，不順真如；動念卽乖，違於法體。

答：若論一相一味，此乃三乘權教。約理而言，卽以一切因緣而爲過患。今所集者，惟顯圓宗，一一緣起，皆是法界實德。不成不破，非斷非常，乃至神變施爲，皆法如是故，非假神力，暫得如斯。纔有一法緣生，無非性起功德。華嚴經云：“此華藏世界海中，無間若山若河，乃至樹林塵毛等處，一一無不皆是稱真如法界，具無邊德。”

問：經云：“但凡夫之人，貪著其事。”又云：“取相凡夫，隨宜爲說。若得理本，萬行俱圓。何須事跡，而興造作乎？”

答：此是破貪著執取之文，非干因緣事相之法。淨名經云：“但除其病，而不除法。”金剛三昧經云：“有二入：一理入，二行入。”以理導行，以行圓理。又菩提者，以行入無行。以行者，緣一切善法。無行者，不得一切善法。豈可滯理虧行，執行違理？祖師馬鳴大乘起信論云：“信成就發心有三：一直心，正念真如法故；二深心，樂集一切諸善行故；三大悲心，欲拔一切衆生苦故。”論問：上說法界一相，佛體無二，何故不唯念真如，復假求學諸善法之行？論答：譬如大摩尼寶，體性明淨，而有鑛穢之垢。若人雖念寶性，不以方便種種磨治，終無得淨。如是衆生，真如之法，體性空淨，而有無量煩惱垢染。若人雖念真如，不以方便種種熏修，亦無得淨。以垢無量，偏修一切善行以爲對治。若人修行一切善法，自然歸順真如法故。略說方便有四種：一者，行根本方便，謂觀一切法，自性無生，離於妄見，不住生死。觀一切法，因緣和合，業果不失，起於大悲。修諸福德，攝化衆生，不住涅槃，以隨順法性無住故。二者，能止方便，

謂慙愧悔過能止一切惡法，令不增長，以隨順法性離諸過故。三者，發起善根增長方便，謂勤修供養，禮拜三寶，讚歎隨喜，勸請諸佛，以愛敬三寶淳厚心故，信得增長，乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護故，能消業障，善根不退，以隨順法性離癡障故。四者，大願平等方便，所謂發願盡於未來，化度一切衆生，使無有餘，皆令究竟無餘涅槃，以隨順法性無斷絕故。法性廣大，徧一切衆生，平等無二，不念彼此，究竟寂滅故。牛頭融大師問：諸法畢竟空，有菩薩行六度萬行否？答：此是三乘二見心，若觀心本空，即是實慧，即是見真法身。法身不住此空，謂有運用覺知，即是方便慧。方便慧亦不可得，即是實慧。恆不相離，前念後念，皆由二慧發，故云：智度菩薩母，方便以爲父，一切衆導師，無不由是生。先德問云：卽心是佛，何假修行？答：祇爲是故，所以修行。如鐵無金，雖經鍛鍊，不成金用。賢首國師云：今佛之三身十波羅密，乃至菩薩利他等行，並依自法融轉而行。卽衆生心中有真如體大，今日修行引出法身。由心中有真如相大，今日修行引出報身。由心中有真如用大，今日修行引出化身。由心中有真如法性，自無慳貪，今日修行順法性無慳，引出檀波羅密等。當知三祇修道，不曾心外得一法，行一行。何以故？但是自心引出自淨行性，而起修之，故知摩尼沈泥，不能兩寶；古鏡積垢，焉能鑒人？雖心性圓明，本來具足。若不衆善顯發，萬行磨治，方便引出，成其妙用，則永翳客塵，長淪識海，成妄生死，障淨菩提。是以祖教分明，理事相卽，不可偏據，而溺見河。

問：善雖勝惡，念卽乖真，約道而言，俱非解脫。何須廣勸，滯正修行？既涉因緣，實妨於道。

答：世出世間，以上善爲本。初卽因善而趣入，後卽假善以助成。實爲越生死海之舟航，趣涅槃城之道路，作人天之基陛，爲祖

佛之垣牆。在塵出塵；不可暫廢。十善何過，弘在於人。若貪著，則果生有漏之天；不執，則位入無爲之道。運小心，墮二乘之位；發大意，昇菩薩之階。乃至究竟圓修，終成佛果。以知非關上善，能爲滯閼之因，全在行人，自成得失之咎。故華嚴經云：“十不善業道，是地獄、畜生、餓鬼受生之因；十善業道，是人、天乃至有頂處受生之因。”又此上品十善業道，以智慧修習，心狹劣故，怖三界故，闕大悲故，從他聞聲而了解故，成聲聞乘。又此上品十善業道，修治清淨，不從他教，自覺悟故，大悲方便不具足故，悟解甚深因緣法故，成獨覺乘。又此上品十善業道，修治清淨，心廣無量故，具足悲愍故，方便所攝故，發生大願故，不捨衆生故，希求諸佛大智故，淨治菩薩諸地故，淨修一切諸度故，成菩薩廣大行。又此上上十善業道，一切種清淨故，乃至證十力四無畏故，一切佛法皆得成就。是故我今等行十善，應令一切具足清淨，乃至菩薩如是積集善根，成就善根，增長善根，思惟善根，繫念善根，分別善根，愛樂善根，修集善根，安住善根，菩薩摩訶薩如是積集諸善根已，以此善根所得依果，修菩薩行，於念念中見無量佛，如其所應，承事供養。又云：雖無所作，而恒住善根。又云：雖知諸法無有所依，而說依善法而得出離。大智度論云：佛言，我過去亦曾作惡人小蟲，因積善故，乃得成佛。又如十八不共中，有欲無減者，佛知善法恩故，常欲集諸善法，故欲無減。修集諸善法，心無厭足，故欲無減。如一長老比丘目暗，自縫僧伽梨，衽脫，語諸人言，誰樂欲爲福德者，爲我衽針？爾時佛現其前語言：我是樂欲福德，無厭足人，持汝針來。是比丘斐亶，見佛光明，又識佛音聲，白佛言：佛無量功德海，皆盡其邊底，云何無厭足？佛告比丘：功德果報甚深，無有如我知恩分者。我雖復盡其邊底，我本以欲心無厭足故得佛，是故今猶不息。雖更無功德可得，我欲心亦不休。諸天世人驚悟，佛於功德尚無厭足，何況餘