

中國佛教思想 資料選編

(全十冊，附索引)

石 峻 樓宇烈 方立天 許抗生 樂壽明 編

二

隋唐五代卷（一）

中華書局

中國佛教思想

資料選編

(全十冊，附索引)

目 錄

智 顓	1
一、摩訶止觀(節選)	2
二、法華玄義(節選)	47
三、妙法蓮華經文句(節選)	72
四、修習止觀坐禪法要	85
五、四念處(節選)	111
六、四教義(節選)	127
〔附〕 智顓傳	144
灌頂：隋天台智者大師別傳	154
灌 頂	170
一、觀心論疏(節選)	170
二、天台八教大意	184
三、大般涅槃經玄義	195
〔附〕 灌頂傳	228
湛 然	231
一、金剛錚	232
二、止觀義例(節選)	244
〔附 梁肅天台止觀統例〕	257
〔附 梁肅天台法門議〕	260
〔附 梁肅心印銘〕	262
三、十不二門	262

四、始終心要·····	267
〔附〕湛然傳·····	267
吉藏·····	270
一、三論玄義·····	271
二、大乘玄論(節選)·····	304
三、二諦義(節選)·····	386
〔附〕吉藏傳·····	392

智顗

【簡介】 智顗，字德安，俗姓陳，生於公元五二三年（梁武帝大同四年），死於公元五九七年（隋文帝開皇十七年），祖籍潁川（今河南許昌），後遷居荊州華容（今湖北監利縣西北）。他是陳隋之際著名的佛教學者，天台宗的創立者。

智顗十八歲出家，先學於沙門法緒和慧曠律師，後從光州大蘇山慧思禪師學心觀法。智顗學成之後，去往當時陳朝的首都金陵（今南京）弘揚禪法，影響極大。以後主要在天台山居住。由於他博識善辯，深達禪理，又與陳隋兩朝皇帝關係密切，在當時佛教界影響極大。陳宣帝曾吹捧他為“佛法雄傑，時匠所宗，訓兼道俗，國之望也。”（國清百錄）

智顗創立的天台宗是中國佛教史上第一個宗派。他們奉法華經為本宗所依據的經典，大肆宣揚法華經中“會三歸一”的理論，最先提出了一套“五時八教”的判教學說，貶低佛教其他教義，而把自己吹捧為最得釋迦真諦的“一乘圓教”。智顗天台宗的主要思想是止觀學說，其中基本命題有二個：一是“一念三千”，二是“圓融三諦”，而其理論基礎則是“實相說”。智顗認為，實相即是佛性，也就是佛心。他說：“世界無別法，唯是一心作”（法華玄義卷二上）。因此，心生一切法，“一念心即可生三千大千世界”。同理，“三諦具足，祇在一心。……即空、即假、即中，……三諦不同，而只一念”（摩訶止觀卷六下）。三諦可以一心觀，因此三諦圓融無礙。

智顗的著作很多，據大唐內典錄著錄有“十九部，八十七卷”。

但大部分都是其弟子灌頂等記錄的講稿。其中主要的有史稱爲“天台三大部”的法華玄義、法華文句、摩訶止觀，釋禪波羅蜜次第法門、六妙門（此二書依次爲“漸次止觀”、“不定止觀”，加上上述摩訶止觀的“圓頓止觀”，又合稱爲智顗的“三種止觀”），修習止觀坐禪法要（亦名小止觀或童蒙止觀），四念處（大唐內典錄列爲灌頂作），四教義，觀心論等。此外尚有史稱“小五部”的觀音玄義、觀音義疏、金光明經玄義、金光明經文句、觀無量壽經疏（此書抄襲後周慧遠之說，疑爲僞書）和法界次第法門、仁王護國般若經疏、維摩經玄義、維摩經疏、金剛般若經疏、阿彌陀經疏、菩薩戒經義疏、淨土十疑論（此書疑僞）、方等三昧行法、法華三昧懺儀等。

一、摩訶止觀（節選）

止觀明靜，前代未聞。智者，大隋開皇十四年四月二十六日，於荊州玉泉寺，一夏敷揚，二時慈霽。雖樂說不窮，纔至見境，法輪停轉，後分弗宣。然挹流尋源，聞香討根。論曰：我行無師保。經云：受剎於定光。書言：生知者上，學而次良。法門浩妙，爲天真獨朗，爲從藍而青，行人若聞付法藏，則識宗元。大覺世尊，積劫行滿，涉六年以伏見，舉一指而降魔，始鹿苑，中鷲頭，後鶴林，法付大迦葉。迦葉八分舍利，結集三藏，法付阿難。阿難河中入風三昧，四派其身，法付商那和修。修手雨甘露，現五百法門，法付龜多。多在俗得三果，受戒得四果，法付提迦多。多登壇得初果。三羯磨得四果，法付彌遮迦。迦付佛駄難提。提付佛駄密多。多授王三歸，降伏算者，法付脇比丘。比丘出胎髮白手放光取經，法付富那奢。奢論勝馬鳴，剃髮爲弟子，鳴造賴吒和羅妓，妓音演無常苦空，

聞者悟道，法付毘羅。羅造無我論，論所向處，邪見消滅，法付龍樹。樹生生身，龍成法身，法付提婆。婆鑿天眼，施萬肉眼，法付羅睺羅。羅識鬼名書，降伏外道，法付僧佉難提。提說偈試羅漢，法付僧佉耶奢。奢遊海見城說偈，法付鳩摩羅駄。駄見萬騎，記馬色，得人名，分別衣，法付闍夜那。那爲犯重人作火坑，令人懺悔，坑成池罪滅，法付盤駄。駄法付摩奴羅。羅分恒河爲二分，自化一分，法付鶴勒夜那。那法付師子。師子爲檀彌羅王所害，劍斬流乳，付法藏人。始迦葉終師子二十三人。末田地與商那同時取之，則二十四人。諸師皆金口所記，並是聖人，能多利益。昔王不立廐於寺，立廐於屠，況好世值聖，寧無益耶？又婆羅門貨鬻骸，孔達者半者不者，達者起塔禮供得生天。聞法之要功德若此，佛爲此益付法藏也。此之止觀，天台智者，說己心中所行法門。

智者生光滿室，目現雙瞳，行法華經懺，發陀羅尼，代受法師講金字般若，陳隋二國，宗爲帝師，安禪而化，位居五品。故經云：施四百萬億那由他國人，一一皆與七寶。又，化令得六通，不如初隨喜人百千萬倍，況五品耶？文云：卽如來使，如來所使，行如來事。大經云：是初依菩薩。智者師事南岳。南岳德行不可思議，十年專誦，七載方等，九旬常坐，一時圓證，大小法門朗然洞發。南岳事慧文禪師，當齊高之世獨步河淮，法門非世所知，履地戴天，莫知高厚。文師用心一依釋論，論是龍樹所說，付法藏中第十三師。智者觀心論云：“歸命龍樹師。”驗知龍樹是高祖師也。疑者云：中論遺蕩，止觀建立，云何得同？然天台注論凡七十家，不應是青目而非諸師。又論云：因緣所生法，我說卽是空，亦爲是假名，亦是中道義云云。

天台傳南岳三種止觀：一漸次，二不定，三圓頓，皆是大乘，俱緣實相，同名止觀。漸，則初淺後深，如彼梯墜。不定，前後更互，如金剛寶置之日中。圓頓，初後不二，如通者騰空。爲三根性說三

法門引三譬喻，略說竟。更廣說：漸初亦知實相，實相難解，漸次易行。先修歸戒，翻邪向正，止火血刀，達三善通；次修禪定，止欲散網，達色無色定道；次修無漏，止三界獄，達涅槃道；次修慈悲，止於自證，達菩薩道；後修實相，止二邊偏，達常住道。是爲初淺後深，漸次止觀相。不定者，無別階位，約前漸後頓，更前更後，互淺互深，或事或理，或指世界爲第一義，或指第一義爲爲人對治，或息觀爲止，或照止爲觀，故名不定止觀。疑者云：教境名同，相頓爾異。然同而不同，不同而同。漸次中六，善惡各三，無漏總中三，凡十二不同，從多爲言，故名不定。此章同大乘同實相，同名止觀，何故名爲辯差？然同而不同，不同而同。漸次中九不同，不定中四不同，總有十三不同，從多爲言故名不同耳。一切聖人皆以無爲法而有差別，卽其義也。圓頓者，初緣實相，造境卽中，無不真實。繫緣法界，一念法界，一色一香無非中道。己界及佛界衆生界亦然。陰入皆如，無苦可捨。無明塵勞卽是菩提，無集可斷。邊邪皆中正，無道可修。生死卽涅槃，無滅可證。無苦無集故無世間，無道無滅故無出世間。純一實相，實相外更無別法。法性寂然名止，寂而常照名觀，雖言初後無二無別，是名圓頓止觀。漸與不定，置而不論。今依經更明圓頓，如了達甚深妙德。賢首曰：菩薩於生死，最初發心時，一向求菩提，堅固不可動。彼一念功德深廣無崖際，如來分別說窮劫不能盡。此菩薩聞圓法、起圓信、立圓行、住圓位。以圓功德而自莊嚴，以圓力用建立衆生。云何聞圓法？聞生死卽法身，煩惱卽般若，結業卽解脫。雖有三名，而無三體。雖是一體，而立三名。是三卽一相，其實無有異。法身究竟，般若解脫亦究竟。般若清淨，餘亦清淨。解脫自在，餘亦自在。聞一切法亦如是。皆具佛法無所減少，是名聞圓法。云何圓信？信一切法，卽空卽假卽中，無一二三而一二三。無一二三是遮一二三，而一二三是照一二三。

無遮無照，皆究竟清淨自在。聞深不怖，聞廣不疑，聞非深非廣意而有勇，是名圓信。云何圓行？一向專求無上菩提，卽邊而中，不餘趣同；三諦圓修，不爲無邊所寂有邊所動，不動不寂直入中道，是名圓行。云何入圓位？入初住時一住一切住，一切究竟一切清淨一切自在，是名圓位。云何圓自在莊嚴？彼經廣說自在相，或於此根入正受，或於彼根起出說，或於一根雙入出，或於一根不入出，餘一一根亦如是。或於此塵入正受，或於彼塵起出說，或於一塵雙入出，或於一塵不入出，餘一一塵亦如是。或於此方入正受，或於彼方起出說，或於一方雙入出，或於一方不入出。或於一物入正受，或於一物起出說，或於一物雙入出，或於一物不入出。若委說者，祇於一根一塵，卽入卽出，卽雙入出，卽不入出，於正報中一一自在，於依報中亦如是，是名圓自在莊嚴。譬如日光，周四天下，一方中，一方旦，一方夕，一方夜半，輪迴不同，祇是一日而四處見異。菩薩自在亦如是。云何圓建立衆生？或放一光，能令衆生得卽空卽假卽中益，得入出雙入出不入出益，歷行住坐卧語默作作亦如是。有緣者見，如目覩光；無緣不覺，盲瞽常闇。故舉龍王爲譬，豎遍六天，橫亘四域，興種種雲，震種種雷，耀種種電，降種種雨。龍於本宮不動不搖，而於一切施設不同。菩薩亦如是，內自通達，卽空卽假卽中，不動法性，而令獲種種益，得種種用，是名圓力用建立衆生。初心尚爾，況中後心？如來殷勤稱歎此法，聞者歡喜，常啼東請，善財南求，藥王燒手，普明刎頭，一日三捨恒河沙身，尚不能報一句之力，況兩肩荷負百千萬劫，寧報佛法之恩？一經一說如此，餘經亦然。

疑者云：餘三昧願聞誠證。然經論浩博，不可委引，略舉一兩。淨名云：“始坐佛樹力降魔，得甘露滅覺道成，三轉法輪於大千，其輪本來常清淨，天人得道此爲證，三寶於是現世間。”此卽漸教之始

也。又云：“佛於一音演說法，衆生隨類各得解，或有恐怖或歡喜，或生厭離或斷疑，斯則神力不共法。”此證不定教也。又云：“說法不有亦不無，以因緣故諸法生，無我無造無受者，善惡之業不敗亡。”此證頓教也。大品云：“次第行次第學次第道。”此證漸也。又云：“以衆包裹摩尼珠，置之水中隨物變色。”此證不定也。又云：“從初發心，卽坐道場，轉法輪，度衆生。”此證頓也。法華云：“如是之人應以此法，漸入佛慧。”此證漸也。又云：“若不信此法，於餘深法中示教利喜。”此證不定也。又云：“正直捨方便，但說無上道。”此證頓也。大經云：“從牛出乳乃至醍醐。”此證漸也。又云：“置毒乳中乳卽殺人，乃至置毒醍醐，醍醐殺人。”此證不定也。又云：“雪山有草名曰忍辱，牛若食者卽得醍醐。”此證頓也。無量義云：“佛轉法輪，微滯先墮，淹諸欲塵，開涅槃門，扇解脫風，除世熱惱，致法清涼。次降十二因緣雨，灑無明地，掩邪見光，後澍無上大乘，普令一切發菩提心。”此證漸也。華嚴曰：“娑伽羅龍，車軸雨海，餘地不堪，爲上根性說圓滿修多羅，二乘如聾如瘡。”淨名曰：“入薝蔔林，不嗅餘香；入此室者，但聞諸佛功德之香。”首楞嚴曰：“擣萬種香爲丸，若燒一塵具足衆氣。”大品曰：“以一切種智知一切法，當學般若波羅蜜。”法華曰：“合掌以敬心，欲聞具足道。”大經曰：“譬如有人在大海浴，當知是人已用諸河之水。”華嚴曰：“譬如日出先照高山，次照幽谷，次照平地。”平地不定也，幽谷漸也，高山頓也。上來皆是金口誠言，三世如來所尊重法。過去過去，久遠久遠，邈無萌始；現在現在，無邊無際；未來未來，展轉不窮。若己今當，不可思議。當知止觀諸佛之師，以法常故，諸佛亦常。樂我淨等亦復如是。如是引證，寧不信乎？

既信其法，須知三文：次第禪門合三十卷，今之十軸，是大莊嚴寺法慎私記；不定文者如六妙門，以不定意歷十二禪九想八背，觀

練熏修，因緣六度無礙旋轉縱橫自在，此是陳尚書令毛喜請智者出此文也；圓頓文者，如灌頂荊州玉泉寺所記十卷是也。雖有三文無得執文而自疣害。論云：若見若不見般若皆縛皆脫，文亦例然。疑者云：諸法寂滅相不可以言宣。大經云：“生生不可說，乃至不生，不生不可說。若通若別言語道斷，無能說無所說。”身子云：“吾聞解脫之中無有言說，故吾於此不知所云。”淨名云：“其所說者，無說無示，其聽法者，無聞無得，斯人不能說，斯法不可說，而言亦人，然但引一邊不見其二。”大經云：“有因緣故，亦可得說。”法華云：“無數方便，種種因緣，爲衆生說。”又云：“以方便力故，爲五比丘說。若通若別，皆可得說。”大經云：“有眼者爲盲人說乳。”此指真諦可說。天王般若云：“總持無文字，文字顯總持。”此指俗諦可說。又如來常依二諦說法。淨名云：“文字性離卽是解脫，卽說是無說。”大經云：“若知如來常不說法，是卽多聞。”此指不說而是說也。思益云：“佛及弟子常行二事，若說若默。”法華云：“去來坐立，常宣妙法，如注大雨。”又云：“若欲求佛道，常隨多聞人。善知識者，是大因緣，所謂化導，令得見佛。”大經云：“空中雲雷，生象牙上華，何時一向無說？”若競說默，不解教意，去理逾遠。離說無理，離理無說，卽說無說，無說卽說，無二無別卽事而真。大悲憐愍，一切無聞。如月隱重山，舉扇類之；風息太虛，動樹訓之。今人意鈍，玄覽則難。眼依色入，假文則易。若封文爲害，須知文非文，達一切文非文非不文，能於一切文得一切解。爲此議故，以三種文作達一門也。已略說緣起竟。

今當開章爲十：一、大意，二、釋名，三、體用，四、攝法，五、偏圓，六、方便，七、正觀，八、果報，九、起教，十、旨歸。十是數方不多不少，始則標期在茶，終則歸宗至極，善始令終，總在十章中矣。

生起者，專次第十章也。至理寂滅，無生無生者，無起無起者。

有因緣故，十章通是生起。別論前章爲生，次章爲起。緣由趣次，亦復如是。所謂無量劫來癡惑所覆，不知無明卽是明，今開覺之故言大意。既知無明卽明，不復流動，故名爲止。朗然大淨，呼之爲觀。既聞名得體，體卽攝法。攝於偏圓，以偏圓解，起於方便。方便既立，正觀卽成。成正觀已，獲妙果報。從自得法，起教教他，自他俱安，同歸常寂。祇爲不達無生無起，是故生起既了，無生無起，心行寂滅，言語道斷，寂然清淨。分別者，十章功德如囊中有寶，不探示人，人無見者。今十章幾真幾俗，幾非真非俗；幾聖說聖默，非說非默；幾定幾慧，幾非定慧；幾目足，幾非目足；幾因果，非因果；幾自他，非自他；幾共不共，非共非不共；幾通別，非通別；幾廣略，非廣略；幾橫豎，非橫豎。如是等種種，應自在作問。初第八章卽俗而真，果報一章卽真而俗，旨歸章非真非俗。正觀聖默，餘第八章聖說，旨歸非說非默。正觀一分是定，餘第八章及一分是慧，旨歸非定非慧。大意至正觀是因，果報是果，旨歸非因非果。前第八章自行起教化他，旨歸非自非他。大意至起教是目，方便至果報是足，旨歸非目非足。大意至正觀共，果報起教不共，旨歸非共非不共。大意一通，第八章別，旨歸非通非別。大意略第八章廣，旨歸非廣非略。體相豎，餘八橫，旨歸非橫非豎。

料簡者。問：略指大意同異云何？答：通則名異意同，別則略指三門，大意在一頓。問：約顯教論顯觀，亦應約祕教論密觀？答：既分顯密，今但明顯不說祕。問：分門可爾任論得不？答：或得或不得。教是上聖被下之言，聖能顯祕兩說，凡人宣述祇可傳顯不能傳祕，聽者因何作觀？或得者，六根淨位，能以一妙音遍滿三千界，隨意悉能至，則能傳祕教。若修觀者，發所修顯法不發不修者。發宿習人，得論密觀。問：初淺後深是漸觀，初深後淺是何觀相？答：是不定觀。問：初後俱淺是何觀相？答：小乘意非三止觀相也。

問：小乘亦是佛說，何意言非？若言非者，不應言漸。答：既分大小，小非所論。今言漸者，從微至著之漸耳。小乘初後俱不知實相，故非今漸也。問：示三文者，文是色，色是門爲非門？若是門者，色是實相更何所通？若非門者，云何而言一色一香皆是中道？答：文門並是實相，衆生多顛倒少不顛倒，以文示之，卽於文達文非文，非文非不文。文是其門，於門得真相故。文是其門門具一切法，卽門卽非門卽非門非不門。

解釋者，釋十章也。初釋大意，囊括始終，冠戴初後，意緩難見，今撮爲五，謂：發大心、修大行、感大果、裂大網、歸大處。云何發大心？衆生昏倒不自覺知，勸令醒悟上求下化。云何行（應作修）大行？雖復發心，望路不動，永無達期，勸牢強精進行四種三昧。云何感大果？雖不求梵天，梵天自應，稱揚妙報，慰悅其心。云何裂大網？種種經論，開人眼目，而執此疑彼，是一非諸，聞雪謂冷，乃至聞鶴謂動。今融通經論，解結出籠。云何歸大處？法無始終，法無通塞。若知法界，法界無始終無通塞，豁然大朗，無礙自在。生起五略，顯於十廣云云。

就發心更爲三：初方言，次簡非，後顯是。菩提者，天竺音也，此方稱道。質多者天竺音，此方言心，卽慮知之心也。天竺又稱汚栗駄，此方稱是草木之心也。又稱矣栗駄，此方是積聚精要者爲心也。今簡非者，簡積聚草木等心，專在慮知心也。道亦有通有別，今亦簡之略爲十：若其心念念專貪瞋癡，攝之不還拔之不出，日增月甚起上品十惡，如五扇提羅者，此發地獄心行火途道。若其心念念欲多眷屬，如海吞流，如火焚薪，起中品十惡，如調達誘衆者，此發畜生心行血途道。若其心念念欲得名聞，四遠八方稱揚欽詠，內無實德虛比賢聖，起下品十惡，如摩犍提者，此發鬼心行刀途道。若其心念念常欲勝彼，不耐下人，輕他珍己，如鳴高飛下視，而外揚仁義

禮智信，起下品善心行阿脩羅道。若其心念念欣世間樂，安其臭身，悅其癡心，此起中品善心行於人道。若其心念念知三惡苦多，人間苦樂相間，天上純樂，爲天上樂關六根不出六塵不入，此上品善心行於天道。若其心念念欲大威勢，身口意纔有所作，一切弭從，此發欲界主心行魔羅道。若其心念念欲得利智辯聰，高才勇哲，鑒達六合，十方顚顚，此發世智心行尼犍道。若其心念念五塵六欲外樂，蓋微三禪樂，如石泉其樂內重，此發梵心行色無色道。若其心念念知善惡輪環，凡夫耽湎，賢聖所呵，破惡由淨慧，淨慧由淨禪，淨禪由淨戒，尚此三法如飢如渴，此發無漏心行二乘道。若心若道其非甚多，略言十耳。或開上合下，或開下合上，令十數方足而已。舉一種爲語端，強者先牽，如論云：破戒心墮地獄，慳貪心墮餓鬼，無慚愧心墮畜生，卽其義也。或先起非心，或先起是心，或是非並起，譬象魚風並濁池水。象譬外，魚譬內，風譬並起。又，象譬諸非自外而起，魚譬內觀羸弱爲二邊所動，風譬內外合雜穢濁混和。又，九種是生死，如蠶自縛；後一是涅槃，如麀獨跳。雖得自脫，未具佛法，俱非故雙簡。前九是世間不動不出，後一雖出，無大悲，俱非雙簡也。有爲、無爲、有漏、無漏、善惡、染淨、縛脫、真俗等，種種法門亦如是。又，九法約世間苦諦，後一非苦諦，雖非苦諦，曲拙灰近，故雙非簡却。次有爲有漏約集諦，後一非集諦，雖非集諦，曲近灰拙，亦雙非簡也。次善惡染淨約道諦，後一是道諦，雖是道諦，亦如前簡。次縛脫真俗約滅諦，後一雖是滅諦亦如前簡。若得此意，歷一切根塵、三業四儀、生心動念，皆此觀察，勿令濁心得起，設起速滅。如有明眼人能避險惡道，世有聰明人能遠離衆惡。初心行者若見此意，堪爲世間而作依止。問：行者自發心，他教發心？答：自他共離皆不可，但是感應道交而論發心耳。如子墮水火，父母騷擾救之。淨名云：“其子得病，父母亦病。”大經云：“父

母於病子心則偏重，動法性山入生死海，故有病行嬰兒行，是名感應發心也。”禪經云：“佛以四隨說法，隨樂隨宜隨治隨義，將護彼意說悅其心。附先世習，令易受行；觀病輕重，設藥多少；道機時熟，聞即悟道，豈非隨機感應利益？智度論四悉檀，世法間隔名世界，隨其堪能名爲人，兩悉檀與四隨同，亦是感應也。更引論五復次：一、明菩薩種種行故，說般若波羅蜜經。二、令菩薩增念佛三昧故。三、說跋致相貌故。四、拔弟子惡邪故。五、說第一義故，說般若波羅蜜經。此五復次與四隨四悉皆不異。又與五因緣同。若不隨機惱他故，說於彼無益。若大悲雷雨，得從微之著。論云：真法及說者聽衆難得故。如是，則生死非有邊非無邊，實相非難非易，非有非無，此名真法。能如此說聽，名真說聽。有三悉檀益名有邊。第一義益名非有邊非無邊。故知緣起能辦大事，則感應意也。然四隨四悉五緣名異，意義則同。今說之：四隨是大悲應益，悉檀是憐愍遍施，蓋左右之異耳。言因緣者，或因於聖緣於凡，或因於凡緣於聖，則感應道交。當知三法言味相符，則意同。隨樂欲偏語修因所尚，世界偏語受報間隔，蓋因果之異耳。便宜者選法以擬人，爲人者觀人以逗法，此乃欣赴不同耳。又五因緣者，衆生信樂爲因，佛說一法一切法，大菩提心也，於經是樂欲，於論是世界。衆生有大精進勇猛，佛說一行一切行，則四三昧，於經是便宜，於論是爲人。衆生有平等大慧爲因，感佛說一破一切破，獲勝果報及通經論，於經論俱是對治。衆生有佛智眼爲因，感佛說一究竟一切究竟，得說旨歸寂滅，於經論俱是第一義也。又五緣五復次者，菩提心是諸行本，論舉種種行，蓋枝本之異耳。四三昧是通修，念佛是別修，蓋通別之異耳。勝報備說依正習果報果，跋致偏舉習果入位之相，蓋雙隻之異耳。除經論疑滯者，經論是起疑執處，拔弟子惡邪者是起過人，人處異耳。本末究竟等與第一義名同易見，所以不異是爲義

同。又，聖說多端，或次說或不次說，或具說或不具說，或雜說或不雜說。衆生稟益不同，或次益不次益，或具益不具益，或雜益不雜益；或四悉檀成五緣，五緣成四悉；或四悉成一因緣，一因緣成一悉；或一一因緣皆具四悉，四悉具五緣。如是等種種互相成顯，還以三止觀結之，可以意知。又以一止觀結之，發菩提心卽是觀，邪僻心息卽是止。又五略祇是十廣，初五章祇是發菩提心一意耳，方便正觀祇是四三昧耳。果報一章祇明違順，違卽二邊果報，順卽勝妙果報。起教一章轉其自心利益於他，或作佛身施權實，或作九界像對揚漸頓，轉漸頓，弘通漸頓。旨歸章祇是同歸大處祕密藏中，故知略廣義同也。

顯是更爲三：初四諦，次四弘，後六卽。四諦名相出大經聖行品，謂生滅無生滅無量無作。生滅者，苦集是世因果，道滅出世因果。苦則三相遷移，集則四心流動，道則對治易奪，滅則滅有還無。雖世出世皆是變異，故名生滅四諦也。無生者，苦無逼迫，一切皆空，豈有空能遣空，卽色是空，受想行識亦復如是，故無逼迫相也。集無和合相者，因果俱空，豈有因空與果空合？歷一切貪瞋癡亦復如是。道不二相無能治所治，空尚無一云何有二耶？法本不然，今則無滅，不然不滅，故名無生四諦也。無量者，分別校計，苦有無量相，謂一法界苦尚復若干，況十法界！則種種若干，非二乘若智若眼所能知見，乃是菩薩所能明了。謂地獄種種若干差別，鉞剝割截燒煮剉切，尚復若干不可稱計，況復餘界種種色種種受想行識，塵沙海滴寧當可盡？故非二乘知見，菩薩智眼乃能通達。又，集有無量相，謂貪欲瞋癡種種心種種身口，集業若干，身曲影斜，聲喧響濁，菩薩照之不謬耳。又，道有無量相，謂析體拙巧，方便曲直，長短權實，菩薩精明而不謬濫。又，滅有無量相，如是方便，能滅見諦，如是方便能滅思維，各有若干正助，菩薩洞覽無毫差也。又卽

空方便，正助若干，皆無若干，雖無若干而分別若干無謬無亂。又如方便能析滅四住，又如方便能體滅四住，如是方便能滅塵沙，如是方便能滅無明，雖種種若干，彼彼不雜。又三悉檀分別故有若干，第一義悉檀則無若干，雖無若干從多爲論，故名若干，稱無量四諦也。無作四諦者，皆是實相不可思議，非但第一義諦無復若干，若三悉檀及一切法無復若干，此義可知不復委記。若以四諦堅對諸土有增有減，同居有四，方便則三，實報則二，寂光但一。若橫敵對者，同居生滅，方便無生滅，實報無量，寂光無作云云。又總說名四諦，別說名十二因緣，苦是識、名色、六入、觸、受、生、老、死七支，集是無明、行、愛、取、有等五支，道是對治因緣方便，滅是無明滅乃至老死滅，故大經開四四諦，亦開四十二因緣。下智觀故得聲聞菩提，中智觀故得緣覺菩提，上智觀故得菩薩菩提，上上智觀故得佛菩提。又中論偈云：因緣所生法，即是生滅；我說即是空，是無生滅；亦名爲假名，是無量；亦名中道義，是無作。又解：因緣即果，所生即苦，滅苦方便是道，苦集盡是滅。又偈言因緣，因緣即無明，所生法即行、名色、六入等。故文云：爲利根弟子，說十二因緣不生不滅相，指前二十五品；爲鈍根弟子，說十二因緣生滅相，指後兩品。當知論偈總說，即四種四諦，別說即四種十二因緣也。已分別四四諦竟。

諸經明種種發菩提心，或言推種種理發菩提心，或觀佛種種相發菩提心，或觀種種神通，或聞種種法，或遊種種土，或觀種種衆，或見修種種行，或見種種法滅，或見種種過，或見他受種種苦而發菩提心，略舉十種爲首廣說云云。推理發心者，法性自天而然，集不能染，苦不能惱，道不能通，滅不能淨。如雲籠月不能妨害，却煩惱已乃見法性。經言：滅非真諦因滅會真，滅尚非真三諦焉是？煩惱中無菩提，菩提中無煩惱，是名推生滅四諦，上求佛道，下化衆