

重构人类理性批判文丛 卷二

道德经验批判



CRITIQUE
OF
MORAL
EXPERIENCE

崔平 著

江苏人民出版社

重构人类理性批判文丛 卷二

道德经验批判

CRITIQUE
OF
MORAL
EXPERIENCE

崔平 著

江苏人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

道德经验批判/崔平著. —南京:江苏人民出版社, 2015. 4

(重构人类理性批判文丛)

ISBN 978-7-214-14124-8

I. ①道… II. ①崔… III. ①道德—研究 IV.

①B82

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2014)第256778号

书 名	道德经验批判
著 者	崔 平
责任编辑	王 旭
特约编辑	吴 迪
出版发行	凤凰出版传媒股份有限公司 江苏人民出版社
出版社地址	南京市湖南路1号A楼,邮编:210009
出版社网址	http://www.jspph.com http://jspph.taobao.com
经 销	凤凰出版传媒股份有限公司
照 排	江苏凤凰制版有限公司
印 刷	江苏凤凰通达印刷有限公司
开 本	652毫米×960毫米 1/16
印 张	17.5
字 数	200千字
版 次	2015年4月第1版 2015年4月第1次印刷
标准书号	ISBN 978-7-214-14124-8
定 价	30.00元

(江苏人民出版社图书凡印装错误可向承印厂调换)

文丛题记

自近代以来,西方许多哲学家就从事对人类理性进行批判性分析的努力,康德是其中鲜明而杰出的代表。这里所展示的学术成果涵盖理论理性和实践理性等人类理性的重要方面,并且在研究兴趣和目标上恰恰可以借用康德的经典“批判”概念加以定义,但又形成了与哲学史上各种“批判”文本不同的理论框架,描画出更加深入细致的人类理性图像,构成对人类理性的另类理解,故用“重构”对“批判”加以进一步的具体限定,同时也作为对西方哲学的东方回响的一种标记。

30年前,我开始比较系统地学习政治、法律、历史和哲学等人文社会科学,漫步于学林之中。兴趣所使,让我走近20世纪80年代的那场文化争论,并吸引我关注和反思以往中国文化争论的历史,尤其是近代以来历次文化论战。

逐渐地,一条历史理解的线索清晰显现,即文化问题与中国社会变革紧密关联,文化观念蕴含历史发展的重要信息,文化选择注定民族命运。

同时,一种事件轮廓浮现出来,即历次文化争论难有统一认识而

充满不可裁判的对抗,其根源在于各方的理论出发点具有不可通约和对话的逻辑同位性,缺乏理性上可靠并可以共同接受的理论基础。

进而,一丝朦胧的历史感觉挂上心头,即文化观的对立是民族精神的分裂,政治的统一由此蜕变为虚弱的外壳而难以释放强大的建设力量,由独白和纠缠构成的文化争吵酿成中国历史的徘徊,导致社会发展的延宕。

于是,一个直觉陡然闪现:文化上统一的理论自觉是中国人头等重大的生活课题。

为此,我决心投入为破解文化纷争而寻找文化对话基础的哲学研究之中,构建一种具有理性论证力量的文化哲学。

文化问题是一个重要问题。这也许不容争辩。但如何分解文化问题的构成要素并安排它们的重要性序位,却充满相对性,不同的视角和方法会给出自己个性化的解决。从实践需要着眼,也许文化评价和文化选择是最急切和有价值的问题。但从理性的理论冲动审视,文化来源和文化本质分析就是最重要的问题,文化评价和文化选择都要从中取得自己的根据,从而逃离盲目而把一种实践提升到自由意志水平。文化哲学按照其思维形式和兴趣就要提供一种对文化的理解方式,其中,包括文化的发生根据、文化的普遍形式、文化的存在形态、文化的本质、文化的功能、文化的评价标准等。而这些认识任务可以选择不同的研究道路,即历史的方法和逻辑的方法。前者通过诸多文化现象及其发展历史的归纳分析作出论断,逻辑上不具有必然有效性。后者要求从决定文化的根本原因而非文化现象开始,由高到低地分析推导文化的存在条件,不断逼近具体的文化生活的经验世界。这种认识方法具有论断上的描述完备性和必然有效性,因而能够满足平息文化争论的需要。所以,在我的研究中,适应关于文化哲学任务的理解和定位,逻辑的道路受到青睐而在研究策划中毫无疑义地当选。

文化作为人类文明的精神产品,其中包含人的认识品性,它只能在人的意识存在领域内按照意识存在所提供的可能方式展开构建活动,受到意识存在的内在规律的限制。因此,按照逻辑方法的运筹,文化哲学的第一环节便不是文化问题本身的研究,而是要迂回地从意识存在分析开始,解决意识存在和活动的普遍形式或条件问题。这种研究结果被名之为《有限意识批判》。文化作为人们社会生活的支配者,其设立必然以善判断为条件,即各种文化现象必然浸透着善的品性并由此而被接受。因此,以善为核心概念的道德作为精神现象不仅是一种奠基在意识存在规律上的特殊文化领域,而且也占有相对文化研究的基础地位,是文化研究的前提。因此,按照逻辑方法的运筹,伦理学成为文化哲学的第二个研究主题,其成果名之为《道德经验批判》。在《有限意识批判》提供文化存在的形式前提(存在复制结构)和《道德经验批判》提供文化存在的内容前提(善追求)之后,文化哲学得以正式开幕,文化发生的意识存在结构根源及其发展变化形式被合乎逻辑地揭示出来,其成果名之为《文化模式批判》。在此,所谓批判都是哲学意义上的前提批判,即追问事物得以成立的逻辑条件。

现在这个系列性学术研究成果并非一蹴而就,而是20年不懈思考的结晶。坦白讲,当年的研究目标并没有像现在表述的那么明确和工整,也不是在“重构人类理性批判”预定研究宗旨下展开的分析,而仅仅是抱着彻底分析文化的本性从而构建科学的文化哲学这一目的,就走上了连自己都觉得路程莫测和前途难卜的学术道路。对自己一系列思想所作的“重构人类理性批判”这一概括式定性描述,其实是今天才作出的选择,是在长途思想跋涉之后的偶然回首间,发现蜿蜒曲折的足迹中闪动着对人类理性的全面批判轮廓,似乎它们已经构成对哲学史上某些先贤相同哲学兴趣的延续,但是又改变了问题的提法、思想起点和论证方式,显现出更加彻底的前提批判面貌和

超越性的思想布局。不仅如此,就是其他各个具体精神生活领域的《有限意识批判》、《道德经验批判》、《文化模式批判》,也不是先有书名而后开始运思,相反,是在理论框架确立之后按照对内容的逻辑感觉而确定和添补的,书名的主题性内容被经过严格分析的结果显现出来,而且也只有通过它们才能被准确地捕捉。20年来,我一直行走在没有预定观点的问题丛林中,唯一的思想向导是在我心中偶尔闪现的内在于问题的求解逻辑。

成吉思汗马蹄飞扬书写中国历史,马背挥戈惊扰欧洲大地,尽显射雕风采。但武略的光环不论多么炫目,终将衰减为灰色的历史回忆而退出人们的生活。与成吉思汗事业的乌云大地创立场景不同,书房中的这场哲学沉思宁静而远离喧嚣。如果幸而开辟了通达真理的一条幽远小径,那么它不但是理论奏鸣对马蹄攒动的千年历史回应,而且将沉积于人类心灵并作为生活原则与之永久争辉。历史舞台上的大戏既有千军万马,也有一人独白!

前 言

这是一部通贯必然推理的伦理学著作，逻辑上的普遍性、确定性、严格性和有序性努力为其所始终不渝。它虽然没有在叙述技术上采取直观的定理系统形式，但在实质上却是以意识存在普遍形式或者说存在概念为起点的道德几何学。

从某种存在原理出发应该能够构造伦理学体系，这在哲学史上被诸多哲学家所猜中。这一推想的逻辑很简单，即人的道德存在作为存在必然在普遍的存在中有其根据。不过，他们对于作为支配道德的存在有不同理解，因而对于伦理的性质也有不同把握。比如，斯宾诺莎试图从实体出发推导人的道德生活必然性，而现象学家们——据我确切所知至少包括胡塞尔、海德格尔、萨特——把伦理学的可能基础圈定在意识存在之内：胡塞尔设想伦理学观念与逻辑学观念的平行设置，海德格尔认为在此在之基本生存论中已经包含源始的伦理学，萨特在自己关于存在的哲学著作末尾展望新的伦理学。然而，这些哲学家均因自己存在哲学的缺陷甚至未果而没能实现自己的伦理学设想。斯宾诺莎的伦理学由于“实体”的简单独断而过于空泛贫乏，而几位当代现象学家几乎仅仅停留在对存在论伦理学的

元哲学推定水平,并未真正着手实施一种对道德的存在论阐发和论证。这种状况有其深刻的逻辑原因。道德规范的主词仅仅是对作为存在物的人的一般指示,其谓词才是真正的道德规范陈述内容。道德规范作为道德判断,其谓词必然基于对主词内在存在规定性的把握,据之设定。而作为规范之主词存在规定性的是人之“是”,属于本体论哲学范畴;作为规范之谓词规定性的是“应当”,属于价值范畴。因此,一种伦理学必然依附和寄生于某种哲学,严肃的伦理学绝不能规避尖锐的哲学沉思。哲学的瑕疵必然在伦理学中被投射为造成智慧盲区的巨大黑影,从而给伦理学带去失败。《道德经验批判》能够获得当下的展开面貌,完全得益于其姊妹篇《有限意识批判》对存在的富有崭新成就的论断。

建立道德几何学是一个古老的梦想。我猜测,这大致是被这样三种因素所诱导和刺激的结果:道德规范为支持自己实践效用的普遍性、确定性和强制性而设定的理性论证要求;道德生活表现出某种人类层面上的普遍必然性,因而应该而且能够建立起与之对应的具有普遍必然性的伦理学体系;以及人们发现存在可资建构道德几何学的自明性的理性观念和道德命题。但遗憾的是,尽管有人们的不懈努力,却一直没有获得令人满意的道德几何学。这让人对前贤所抱道德几何学理想的根据大为生疑。现在我们已经发现,其实,具体的道德规范并没有永恒的真理性的,而论证一个道德规范效力的合理性也不必非得赋予它永恒价值,而是还存在其他更具解释力的相对真理性的说明方法。另外,作为规范伦理学的道德几何学的失败,应归咎于人们发现自明必然道德概念或命题时的粗疏,没有辨察这些概念或命题的性质并与一般道德规范作出区分。那些被人们认作自明必然道德概念或命题的,比如“幸福”以及“幸福是最高目的”、“善”以及“人应当行善”、“正义”以及“人应当正义”等,全都具有纯粹形式性,不涉及特定存在内容,而一般所谓道德规范则必然包括一个内容

领域。关键是,在逻辑上,纯粹形式领域内的自明必然性并不能延及具体内容领域。因此,规范伦理学的几何学冲动是错认了道德领域的必然性区域。《道德经验批判》以其逻辑起点的先验本色——虽然也一般地考虑内容的作用但却被限定在其先验形式功能范围内——把整个道德推理限定在先验论域内,因而幸运地绕开了以往坑害道德几何学的那个“具体内容”陷阱,在必然性的道路上自然而然地获得了完整的逻辑推演结构。

然而,就在因理论体系竣工而不胜欣喜之际,我却同时非常真确地发觉自己赫然面对遭到双重嘲笑的危险。如果不是对自己真理感官的绝对尊重,如果没有坚持自己真理感觉的勇气,我就绝不会公然宣称自己的伦理学研究为“道德几何学”,并让它面世而招来冷嘲热讽。在叙事内容上,“道德几何学”必然受到自休谟以来的主流伦理学立场的反对,根本否定它的可能性,甚至转而质疑持论者的思想史视野。不错,道德现象带有主观情感性,但是就此并不足以必然地得出这样的结论:针对道德现象不能进行任何意义上的普遍必然认识,从而也就不能构造伦理学的推理体系。要做出这样的结论还需要一个附加条件,即认定情感或价值领域具有非理性特性,不能追寻它的必然根据。长期以来,人们对真善美的认识处于独断状态,不能真确把握它们的普遍本质和相互联系,从“是”不能推出“应当”这一教条挥之不去,从而维持着关于道德现象之非理性论断所必需的那个补足条件。可是,《有限意识批判》已经给出关于真善美认识的全新语境,从中抽引和扩展出的关于真善美的普遍论断,对三者本身的本质和它们之间的关联给出了合乎逻辑的有根据的描述。在其中,善不再是与事物认识无关的纯粹任意的情感好恶,而是其发动具有普遍结构和必然根据的一种认知过程,质言之,即使是情感也有自身的相关于事物认识的某种必然规律。因此,否定道德几何学的那个补足条件已经被废除,“道德几何学”在新的认识历史水平上重又获得存

在的权利和成功的可能性。一切具有认识历史感和不偏爱陈说的人,都应该对伦理学对象的基本性质保持开放的认识态度,认真面对伦理学的这一新的几何学化的契机。

在叙事形式上,“道德几何学”的逻辑大叙事模样,会遭到当今后现代主义的解构风潮和零散叙事时尚的嘲笑。不过,我明确体验到,思想格局支配叙事结构。因此,我坚信,尽管不同学术派别总是认可甚至偏好某种叙事形式,但并没有超越具体认识情境的叙事形式的先验标准。关于文本形式的普遍划一苛求只不过是思想体验单调贫困的表现。叙事形式反映研究方法,而研究方法是相关于认识对象的性质、认识目标的逻辑品格的函数。在其中,变项的取值可能性由针对特定对象的认识的历史水平来确定空间,正是在先给定的、构成认识对象的普遍存在规定性的抽象判断,显露出某种认识方式的可能性和操作原则。因此,研究方法具有历史性,真理探索者对方法的选择要待之谨慎、独立自主和持之有故,绝不能混迹常人,盲目追随、套用当下的时髦方法,相反,必须自觉承担审定甚至创造研究方法的责任。

逻辑思维不仅使作者经历一场精神煎熬,而且,尽管满怀交往冲动而细心雕琢润饰它的语言外壳,但也难免把其中的一些艰涩传染给读者。人类的著作史一再例证,没有一种神奇的语言或表达技巧可以完全铲平某种思想本身所内在的陡峭。在此,奉上我的一个切身体会以资共勉:只有耐心和坚毅所收获的新知,才能使人从这种煎熬中感受充盈心脾的喜悦。

常言道,文章千古事,功名一时休。然而,并非任何文本都能流传千古,只有盗火垂训才被万代瞩目;也并非所有功名皆成粪土,却偶有那沧桑碑石岿然故我。只有真理才能经受住历史的推敲,也只有真理认识才内在主体间普遍性而值得道说。因此,我不无神秘感地敬畏和信任真理的命运,坚持秉笔直书认识的通达历程,不贪求众人的同声喝彩,只牵挂天才的一丝窃笑。

目 录

前 言.....1

导 言 安放在意识批判之上的伦理学.....1

一、对传统伦理学观念的颠覆.....1

二、批判伦理学的正当程序.....11

三、作为批判伦理学基础的意识批判.....15

第一部分 共通伦理感悟

第1章 伦理学的先验语境.....21

第1节 引论:道德普遍谓词的预备性发现及其一般性意识
批判.....21

第2节 限定善概念的范畴体系.....26

一、存在在意识界内的先验意志化.....26

二、存在的三维意志效应:目的、应当、价值.....28

三、价值的三维分化:真、美、善.....32

第2章 善.....35

第3节 重述善概念并扩展到其先验界说路线的排他辩护.....35

第4节	善的四重判断形态.....	41
第5节	善的先验发动逻辑:从“是”到“应当”.....	45
第6节	绝对的善欲.....	52
第7节	被有限反思前提所决定的善的先验有界性.....	53
第8节	先验善的偶然经验指向或特殊善.....	54
第9节	恶:善欲的先验异化.....	55
第3章	德性.....	58
第10节	自然善的德性归宿.....	59
第11节	良心.....	61
第12节	仁爱.....	63
第13节	先验的去中心原则:公正与正义.....	64
第14节	德性对善判断的第一人称补写.....	67
第4章	伦理意识.....	69
第15节	平衡反思与意志自律.....	69
第16节	理性的先验忧虑.....	72
第17节	善良意志向他律的逻辑开放.....	72
第18节	伦理意识.....	75
第19节	伦理意志的结构.....	76
第20节	伦理对德性的第二人称改写.....	78
第21节	伦理意识的直接存在现实:伦理学的初始规范观念暨 伦理规范.....	79
第5章	伦理社会的先验设定.....	82
第22节	普遍伦理管辖.....	82
第23节	伦理意识的第三人称扩写.....	84
第24节	伦理共同体观念.....	86

第 25 节 伦理社会的普遍原则.....	90
一、平等.....	91
二、自由.....	93
三、友善.....	94
四、惩恶.....	96
第 26 节 伦理学的初始义务观念暨伦理义务.....	97

第二部分 道德知识

第 6 章 伦理的道德化过程及其规范结局.....	105
第 27 节 引论:伦理与道德.....	105
第 28 节 道德化的逻辑限度.....	108
第 29 节 道德的规范结构.....	109
第 30 节 道德规范的知识本性.....	111
第 31 节 道德立法的必要工具:强迫形而上学.....	113
第 7 章 道德规范.....	115
第 32 节 道德认识的逻辑.....	115
第 33 节 设置道德规范的形式条件:道德化对象区域的形式与内容的内在分化.....	117
第 34 节 假性绝对命令.....	117
第 35 节 规范形态.....	121
第 36 节 道德化阶梯.....	123
第 37 节 关于可能道德规范的客观定理.....	125
第 8 章 规范的相竞与裁判.....	127
第 38 节 道德规范的真理样式:自真与自假.....	127
第 39 节 规范相竞.....	130
第 40 节 真理判定规则的道德选择功能.....	131

第 41 节 附论:伦理学的独断劫数.....	134
第 9 章 道德规范的先验变动结构.....	139
第 42 节 直接执行道德立法功能的概念.....	139
第 43 节 道德立法守则:深度匹配.....	140
第 44 节 世界的二维变动与规范的复调调整.....	141
第 45 节 道德的先验文明史:存在分担与规范减压.....	143
第 10 章 道德立法的边界.....	146
第 46 节 上限:针对道德规范的自我保存定理.....	146
第 47 节 下限:针对抽象道德自由的公益限制定理.....	149
第 11 章 对道德规范的约束使用.....	151
第 48 节 引论:耗损普遍性的道德规范义务化.....	151
第 49 节 诱发道德义务的道德情境定理.....	154
第 50 节 确认道德义务主体的存在遭遇定理.....	156
第 51 节 道德归责的反思条件定理.....	158
第 52 节 道德归责的现实条件定理.....	161
第 53 节 义务核销定理.....	164
第 54 节 主体核销定理.....	167
第 55 节 规范核销定理.....	169
第 56 节 存在核销定理.....	172
第 57 节 有限道德理性的自我补救:等价去名独断定理.....	175
第 58 节 综述.....	176

第三部分 道德行为

第 12 章 先验的道德实践意识及其结构.....	181
---------------------------	-----

第 59 节	作为善之逻辑终点的道德实践.....	181
第 60 节	自我随道德实践意识在道德思维中的浮出.....	182
第 61 节	自我与道德思维的二元结构.....	184
第 62 节	道德实践的道德意识形式集成结构.....	186
第 63 节	内在于道德实践的观念移置任务.....	187
第 64 节	道德实践的致成逻辑.....	189
第 13 章	自我的伦理同化.....	192
第 65 节	自我与社会在道德上的形式对立.....	192
第 66 节	自我理解社会化的可能道路.....	194
第 67 节	一种观念偶然性:对自我的形而上学超越.....	196
第 68 节	伦理意识的转型:从“应当”到“愿望”.....	201
第 69 节	道德情操.....	203
第 14 章	自我的道德归附.....	206
第 70 节	与道德规范的接触.....	206
第 71 节	自我道德判断的内在自由本性.....	207
第 72 节	社会道德规范与自我道德判断的逻辑疏离.....	209
第 73 节	规范认同以及道德教育的先验可能性.....	211
第 74 节	道德责任感.....	213
第 15 章	自我的道德感应.....	216
第 75 节	道德焦虑:自我对自身具体世界处境的道德问题转化.....	216
第 76 节	启动实践智慧.....	218
第 77 节	在自我与他者之间的存在震荡.....	221
第 78 节	对道德智慧的反省与实用改造.....	223

第 79 节 以智慧为变量的道德承责判定	225
第 16 章 道德行为意志	228
第 80 节 道德犹豫	228
第 81 节 作为道德实践最后条件的道德行为意志	230
第 82 节 发生道德行为意志的个体偶然性	232
第 83 节 道德行为意志:实质上的拘持与形式上的自由	233
第 84 节 对道德实践的扩展说明:伦理学家何以败德	235
第 17 章 道德经验及其结构	238
第 85 节 作为道德行为主观效果的道德经验	238
第 86 节 自我安宁感	241
第 87 节 自我愉悦感	242
第 88 节 自我实现感	243
第 89 节 幸福	244
第 18 章 道德经验的持存条件:德性社会	246
第 90 节 道德存在的先验多边机制	246
第 91 节 有限道德理性先天缺陷的极度显现:败德社会	247
第 92 节 只有一个道德人的道德社会是否可能	249
第 93 节 道德沦丧的社会心理阴影:深度忧虑与普遍痛苦	250
第 94 节 道德拯救如何可能	251
余论 道德之外的圣人和英雄	254
后记	259