

中国传统文化的精髓与灵魂

中国

中国传统文化不是宗教，也不是纯粹意义的哲学，
就其核心和灵魂来说，是体系完备。真正意义的人学，
在人类文明宝库中，是独一无二的。

古代圣贤人学

精品选

左言东 □ 选注



知识产权出版社

全国百佳图书出版单位



中国传统文化的精髓与灵魂

中国古代圣贤人学精品选

左言东 选注



知识产权出版社

全国百佳图书出版单位

图书在版编目 (CIP) 数据

中国古代圣贤人学精品选/左言东选注. —北京: 知识产权出版社, 2015. 1

ISBN 978 - 7 - 5130 - 3242 - 1

I. ①中… II. ①左… III. ①人学—研究—中国—古代 IV. ①C912. 1

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2014) 第 295212 号

内容提要

中国传统文化萌芽于原始社会末期的伏羲尧舜时代, 创立于商末周初时代, 发展、繁荣于春秋后期至战国时代, 即大约公元前 500 年前后, 那是人类社会发展大转折、大变动的时期, 后来被人们称之为“轴心期”。中国传统文化不是宗教, 也不是纯粹意义的哲学, 就其核心和灵魂来说, 是体系完备、真正意义的人学, 在人类文明宝库中, 是独一无二的。本书从中国历史长河中遴选出 120 位圣贤, 对他们的著作及后人对他们思想的评述加以选注, 让读者对古代圣贤的人学思想有所了解。作者认为只有继承、复兴中国的圣贤之学, 使人学思想大发展、大繁荣、大普及, 人类的万世太平才会真正成为现实。

责任编辑: 石红华

责任校对: 董志英

封面设计: 曹 来

责任出版: 刘译文

中国古代圣贤人学精品选

左言东 选注

出版发行: 知识产权出版社有限责任公司

网 址: <http://www.ipph.cn>

社 址: 北京市海淀区马甸南村 1 号

邮 编: 100088

责编电话: 010 - 82000860 转 8130

责编邮箱: shihonghua@sina.com

发行电话: 010 - 82000860 转 8101/8102

发行传真: 010 - 82000893/82005070/82000270

印 刷: 保定市中画美凯印刷有限公司

经 销: 各大网上书店、新华书店及相关专业书店

开 本: 787mm × 1092mm 1/16

印 张: 18.25

版 次: 2015 年 1 月第 1 版

印 次: 2015 年 1 月第 1 次印刷

字 数: 308 千字

定 价: 56.00 元

ISBN 978 - 7 - 5130 - 3242 - 1

出版权专有 侵权必究

如有印装质量问题, 本社负责调换。

为往圣继绝学，为万世开太平（代序）

北宋哲学家、《易》学大师张载说过一句震撼古今的话：“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平！”所谓“立心”，就是要树立顺应宇宙自然的道心，也就是天人合一、天人感应真正意义的人心；所谓“立命”，就是修养自身，感化民众，与民众一道，承担起大自然、社会赋予的历史使命；所谓“往圣”，是指儒家奉为最高典范的圣人：尧、舜、禹、汤、姬昌、姬发、姬旦、孔丘；所谓“绝学”，主要是指由孔子创立、孟子继承并发展、以仁义为核心、以和谐为理想境界的人学理论体系，至唐宋已失传断绝了，所以须复兴继承；做到了以上几点，就有希望实现万世太平。张载这句话的核心和关键是“继绝学”三个字，这三个字做到了，“立心”、“立命”才不会成为空话，万世太平也才不会成为空想。张载的话已跨越了大约千年的时空，到了21世纪，由于20世纪末75位诺贝尔奖获得者的巴黎共识，赋予了崭新的意义。这个共识就是：“如果人类要在21世纪生存下去，必须回望2500年，去汲取孔子的智慧。”诺贝尔奖获得者要汲取的“孔子的智慧”，不就是张载要继承的“绝学”吗？

中国传统文化萌芽于原始社会末期的伏羲尧舜时代，创立于商末周初时代，发展、繁荣于春秋后期至战国时代，即公元前500年前后，那是人类社会发展大转折、大变动的时期，后来被人们称之为“轴心期”。与中国传统文化同时出现的有：印度的佛教、伊朗的祆（音掀）教、巴勒斯坦的犹太教和希腊的古典哲学。中国传统文化不是宗教，也不是纯粹意义的哲学，就其核心和灵魂来说，是体系完备、真正意义的人学，在人类文明宝库中，是独一无二的。中国传统文化最重视人与禽兽的区别。孟子曰：“人之所以异于禽兽者几希，庶民去之，君子存之。舜明于庶物，察于人伦，由仁义行，非行仁义也。”列子曰：“人而无义，唯食而已，是鸡狗也。强食靡角，胜者为制，是禽兽也。”荀子曰：“水火有气而无生，草木有生而无知，禽兽有知而无义，



人有气有生有知亦且有义，故最为天下贵也。”仁义是人区别于禽兽的唯一标准。无仁无义，甚至害人杀人，那就不能称其为人，而只能等同于禽兽。同样是人，又有高低等次之分。依据道德智慧水平，孔子把人分为五等：圣人、贤人、君子、士人、庸人。圣人：品德最高尚、智慧最高超的人。“德合于天地”，“知（智）通乎大道”，“明并日月，化行若神”。贤人：亚圣之名，有才德的人。“德不逾闲，行中规绳，言足以法天下而不伤于身。”君子：有道德的人。“言必忠信”，“仁义在身”，“笃行信道，自强不息”。士人：有知识的人。“知不务多，必审其所知。”“富贵不足以益，贫贱不足以损。”庸人：平常的人。“见小暗大，不知所为”；“从物如流，不知所归”。人的一生，就是通过修身（修养道德）不断由低层次向高层次升进的过程。修身是做人的根本。“自天子以至于庶人，壹是皆以修身为本。”修身是关键，是前提，修身搞好了，家庭就和睦了，国家就大治了，天下就太平了。不仅如此，修养道德还是生命健康的根本，“心”不病则身不病，而且使人过上有尊严、有价值、有悦乐的生活，最终步入美妙的人间天堂。

中国原生态的传统文化是在这样的历史背景下大发展大繁荣的：封建领主制向地主制过渡，铁器的使用促进了农业生产力的飞跃，以血缘关系为纽带的领主经济逐渐瓦解，出现了大量的自耕农民和新兴地主，在城市则出现由武士转化的文士即知识阶层，他们成为文化建设的主要担当者，国家体制由贵族等级君主制向专制皇权过渡，王权衰落，诸侯争雄兼并，兼并战争的结果是出现了中原地区统一的秦帝国，帝国君主的称号为皇帝。皇帝不仅是全国土地的最高所有者，而且是全国所有臣民的主宰者。专制皇权与人性是水火不相容的。马克思说：“君主政体的原则总的说来就是轻视人、蔑视人，使人不成其为人。”“哪里君主制的原则是天经地义的，哪里就根本没有人了。”“专制制度必然具有兽性，并且和人性是不相容的。”秦始皇统一中国后，很快就大搞“焚书坑儒”，彻底消灭人学的物质载体（书）和生命载体（儒），就具有其必然性了。这样做的结果，不仅没有起到巩固专制帝国的作用，反而加速了它的灭亡。汉武帝汲取秦亡的教训，采纳董仲舒的建议，改变统治策略，实行“罢黜百家，独尊儒术”，把儒家仁（人）学思想体系改造成为文化专制的统治术，并使之成为培养御用奴才的工具，形成庄子早就预言的“强盗之门而仁义存”的局面。中国自秦皇、汉武以后，皇帝不仅是集所有国家最高权力于一身的君主，而且是至高无上的神，是国家唯一的主宰，就其本质来说，是

吃人的野兽；其余从皇后、太子、宰相以下，都是皇帝的奴才、奴隶，正如马克思所说，就根本没有人了。但在知识阶层和人民中间，仍然有一些良知未灭的人，不愿做皇帝的奴才、奴隶，他们或起而反抗，或在专制皇权许可的情况下，从原生态的先秦传统文化中，汲取精神营养，中唐以后兴起的宋明理学，就是这种努力的成果。张载提倡的“继绝学”，就是这种努力的组成部分。但宋明理学有很大的局限性，因为它对专制皇权没有丝毫的批判和触动，甚至起到维护的作用。有的理学家或传统文化的维护者，成为封建朝廷镇压农民起义的帮凶。19世纪中叶以后，西方帝国主义列强野蛮侵略中国，西方资本主义文化对已经蜕变为专制皇权统治工具的中国固有的传统文化带来了更大的冲击。在反抗侵略、走向复兴的20世纪，发生过以“打倒孔家店”为重要标志的新文化运动和一度大搞“批林批孔”的“文化大革命”，中国传统文化几乎成为真正的“绝学”。然而历史的发展自有其内在的规律。20世纪的后半期，随着生态危机、社会危机、精神危机乃至全人类的生存危机，日益紧迫地呈现在人们的眼前，在此关系人类生死存亡的紧要关头，一些世界级大科学家、大思想家不约而同地把目光聚焦于以孔子为代表和象征的原生态中国传统文化。只有继承、复兴中国的圣贤之学，也就是人学的大发展、大繁荣、大普及，人类的万世太平才会真正成为现实。

目 录

【先秦时期】	1	晏婴	26
原始社会末期	1	孙叔敖	28
尧	1	詹何	29
舜	3	公仪休	29
禹	5	范蠡	30
皋陶	8	尹喜	33
益	8	李耳	34
商、西周	9	孔丘	42
汤	9	曾参	59
伊尹	10	有若	60
太甲	12	颜回	61
箕子	13	卜商	62
姬昌	14	田子方	63
姬旦	16	段干木	63
春秋战国	17	孔伋	64
姬和	17	墨翟	65
正考父	18	宋荣	71
管仲	18	孟轲	73
介子推	20	列御寇	79
子产	21	庄周	81
季文子	25	屈原	95
乐喜	25	荀况	98



【秦汉三国两晋

南北朝时期】 105

秦汉 105

张良 105

韩信 107

陆贾 110

枚乘 111

文翁 114

淮南王刘安宾客群体 115

张骞 118

司马迁 119

苏武 122

扬雄 124

宋弘 129

董宣 130

王充 130

杨震 133

张衡 133

王符 134

李膺 140

张俭 142

刘宠 143

郑玄 144

荀悦 145

刘桢 146

徐幹 148

三国 150

诸葛亮 150

阮籍 152

嵇康 156

两晋 167

傅咸 167

鲁褒 168

葛洪 169

吴隐之 171

陶渊明 172

南北朝 177

鲍照 177

范缜 180

孙谦 182

苏琼 183

颜之推 184

【隋唐五代两宋时期】 186

隋唐 186

赵轨 186

魏征 186

孙思邈 188

惠能 191

李白 193

杜甫 195

韩愈 198

刘禹锡 200

白居易 202

柳宗元 204

两宋 209

林逋 209

范仲淹 210

包拯·····	212	海瑞·····	252
欧阳修·····	213	吕坤·····	254
周敦颐·····	217	洪应明·····	258
张载·····	219	陈继儒·····	262
苏轼·····	221	清·····	264
岳飞·····	225	黄宗羲·····	264
陆游·····	228	顾炎武·····	265
朱熹·····	232	王夫之·····	267
辛弃疾·····	234	唐甄·····	270
陈亮·····	237	郑燮·····	272
文天祥·····	239	袁枚·····	273
【元明清时期】 ·····	244	曹雪芹·····	277
蒙古、元·····	244	林则徐·····	278
丘处机·····	244	邓世昌·····	281
刘秉忠·····	245	康有为·····	281
王冕·····	246	谭嗣同·····	284
明·····	248	秋瑾·····	286
于谦·····	248	后 记 ·····	288

【先秦时期】

原始社会末期

尧 传说中父系氏族社会后期部落联盟领袖，道德崇高，功绩卓著，生活于民众之中，善于听取众人的意见，无丝毫特权，精神境界达到原始社会纯朴道德的顶峰，成为炎黄子孙永恒的典范，被儒家学派奉为圣人。

曰若稽古^[1]，帝尧曰放勋^[2]，钦明文思安安^[3]，允恭克让^[4]，光被四表^[5]，格于上下^[6]。克明俊德^[7]，以亲九族^[8]。九族既睦，平章百姓^[9]。百姓昭明，协和万邦^[10]，黎民于变时雍^[11]。

二十有八载^[12]，帝乃殂落^[13]。百姓如丧考妣^[14]。

——《尚书·尧典》

[1] 曰若稽古：曰若：发语词，表示追述往事的开端。稽：考察。

[2] 帝尧曰放勋：帝，尧是原始社会后期部落联盟领袖，那时还没有国家，既没有国家君主的帝、王称号，也没有至上神皇、帝之类的称号。国家产生以后，开始形成至高无上的天神观念：帝。战国时期兼并战争残酷剧烈，人民盼望统一国家的出现，并且由道德崇高的人成为国家的领导者，于是人们怀念传说中的上古首领，称他们为救世的上帝。尧，至高之貌，人民用来称颂传说中的上古首领。《论语》中孔子的话可以隐约想见其历史痕迹。《泰伯》：“大哉尧之为君也！巍巍乎！唯天为大，唯尧则之。荡荡乎！民无能名焉。巍巍乎其有成功也，焕乎其有文章！”放勋，功大无比，亦是对尧的赞颂之词。放，至；勋，功。[3] 钦明文思安安：钦，敬事；明，明察；文思，善思有文采；安安，温和宽厚。[4] 允恭克让：允，诚信；恭，恭谨；克，能；让，谦让。[5] 光被四表：光，光耀；被，覆盖；四表，四方。[6] 格于上下：格，至，



达到；上下，天地之间。[7] 克明俊德：克，能够；明，昭明，发扬；俊德，超群的才智美德。[8] 以亲九族：使家族亲爱和睦。九族，由高祖至玄孙的九世族人。[9] 平章百姓：平〔音骈〕章，辨别彰明。百姓：旧解百官。尧时还没有国家，因此不可能有官的设置，因此这里的百姓，应该是指部落联盟中担任公职的人。考察辨明公职人员，使其各尽其职。[10] 协和万邦：协和，调协和谐。邦，这里指部落。协调和谐各个部落。尧舜时代部落间无战争。[11] 黎民于变时雍：黎民：众民。黎：众。于变，随尧的教化而改变。时，是；雍，和。[12] 二十有八载：指继承人舜任职二十八年。[13] 殂（音徂）落：死亡。[14] 考妣：死去的父母。

子曰：“大哉尧之为君也！巍巍乎！唯天为大，唯尧则^[1]之。荡荡^[2]乎无能名^[3]焉，巍巍乎其有成功也，焕^[4]乎其有文章^[5]！”

——《论语·泰伯》

[1] 则：准，比照。[2] 荡荡：宽广远大的样子。[3] 名：动词，称赞，形容。[4] 焕：光明，光辉。[5] 文章：民情习俗。旧解礼乐法度，不妥，这是用周制作解。

孟子道性善，言必称尧舜。

——《孟子·滕文公上》

仲尼祖述^[1]尧舜，宪章文武^[2]。

——《中庸》

[1] 祖述：宗其道而传述之。含遵循、效法之意。[2] 宪章文武：宪章，效法，取法。文武：周代的文王、武王。

帝尧者，放勋。其仁如天，其知如神^[1]。就之如日^[2]，望之如云^[3]。富而不骄，贵而不舒^[4]。以亲九族。九族既睦，便章百姓。百姓昭明，合和万国。

尧立七十年得舜，二十年而老，令舜摄^[5]行天子之政，荐之于天。尧辟^[6]位凡二十八年而崩。百姓悲哀，如丧父母。三年，四方莫举乐，以思尧。

——《史记·五帝本纪》

[1] 其知如神：智慧如神之微妙。知，同“智”。[2] 就之如日：光芒如日，民众如葵花向阳。[3] 望之如云：如云之将雨，众人仰望。[4] 舒：慢。[5] 摄：代理。[6] 辟：通“避”。

尧之王^[1]天下也，茅茨不翦，采椽不斫^[2]；粝粢之食，藜藿之羹^[3]；冬日麕裘，夏日葛衣^[4]：虽监门之服养，不亏于此矣^[5]。

——《韩非子·五蠹》

[1] 王（音旺），称王。此说不确。尧既未称王，更未称帝，而是由原始民主制产生的部落联盟首领。[2] 茅茨不翦，采椽不斫：茅茨，用茅草盖覆成的屋顶。茨，屋顶。不翦，指未把不齐的茅草剪齐。采，木名，即栎（音力）木。椽（音船），屋架上的木条。斫（音酌），砍削。这两句写尧住房的质朴简陋。[3] 粝粢之食，藜藿之羹：粝（音历）：粗米；粢（音资）：粗春粟米。藜：像蓬的草，叶嫩可吃；藿（音获），豆叶。羹：汤。这两句写尧饮食的粗劣。[4] 冬日麕裘，夏日葛衣：麕，小鹿；葛，麻布。这两句写尧衣着的简朴。[5] 虽监门之服养，不亏于此矣：监门，看守里门的人。服，指衣服；养，指食物。亏，亏损，减少。这句是说尧的生活非常俭朴，即使如监门那样的生活水平，也不会比尧更低。

尧有欲谏之鼓^[1]。

——《吕氏春秋·自知篇》

[1] 欲谏之鼓：民众对公务进言，可随时击鼓表达。

尧无三夫之分^[1]。

——《史记·苏秦列传》

[1] 尧无三夫之分：夫，指劳动者。尧时土地归公共所有。尧没有私有土地，也没有隶属于他的劳动者。

舜 传说中父系氏族社会后期部落联盟领袖。他平凡而伟大，道德感人。他至孝。他善于倾听众人的心声，汲取众人的长处，不偏执，信守中道。他珍爱生命，仁及动物，被儒家学派奉为圣人。

帝（舜）曰：“人心惟危^[1]，道心惟微^[2]，惟精惟一^[3]，允执厥中^[4]。”

——《尚书·大禹谟》

[1] 人心惟危：人心：包括感官引起的以满足个体生理自然欲求的全部意念活动。危，危险。人的欲望永无止境，易私难公，缺乏理性，如不加抑制，则很容易对他人、对社会、对自然造成危害，所以危险。当前人类面临的种种危机，都是人心特别是当权者和富豪的贪欲造成的。[2] 道心惟微：道



心，指人们符合道的认识活动。微，微妙。道是中国传统哲学的最高范畴，其意为宇宙本体及其客观规律。社会发展和人的生命也有自身的道，但最终受到自然之道的制约。宇宙自然是无限时空的统一体，人是宇宙自然长期进化的产物，在浩瀚无穷的宇宙中极其渺小，人对宇宙自然的认识也极其有限，而且由于种种原因，还会产生许多谬误，因此要达到完全意义上的道心，几乎是不可能的。但是在大公无私虚静状态下，人能做到顺应自然，顺应民意，在总体上是可以体悟、践行道心的。因此，道心是很微妙的。[3] 惟精惟一：精，精细地分辨人心还是道心。一，在人心与道心之间作出最适宜的选择，专一执守。[4] 允执厥中：允，诚信。中，中道。人心也有合理的成分，如生理的基本需要，纯朴的感恩之心等。最危险的是无知、贪欲等。道心是要通过学习、修养、减省欲望才能逐渐感悟的。人完全受欲望的支配，那么在实际上就仍停留在动物界，只有接近了道心，才能成为真正意义的人。

舜年二十以孝闻。

舜耕历山，历山之人皆让畔^[1]；渔雷泽，雷泽上人皆让居；陶河滨，河滨器皆不苦窳^[2]。一年而居成聚，二年成邑，三年成都^[3]。

——《史记·五帝本纪》

[1] 畔（音叛）：田界。舜有谦让美德，在他的影响下，谦让形成社会风气。[2] 窳（音雨）：器物粗劣。舜诚实有爱心，制作陶器精良耐用，众人皆效法他，因此不再有粗劣次品。[3] 聚、邑、都：聚，村落。邑，更大的村落。都，比邑更大。舜道德高尚，有凝聚力和亲和力，所以村落越来越大，居住的人也越来越多。

帝广视听，求贤才以自辅。欲纳谏，以闻其失。立诽谤之木，使天下得攻其过。置敢谏之鼓，使天下得尽其言。

——《纲鉴易知录·五帝纪》

子曰：“巍巍乎，舜禹之有天下也，而不与^[1]焉。”

——《论语·泰伯》

[1] 与（音玉）：参与，相关联。不与，不把天下视为己有。

孔子曰：“舜之为君也，其政好生^[1]而恶杀。其任授贤而替不肖^[2]，德若天地而静虚，化若四时而变物。是以四海承风，畅于异类，凤翔麟至，鸟兽驯德。无他也，好生故也。”

——《孔子家语·好生》

[1] 好生：珍惜生命。[2] 替不肖：替，废弃；不肖，不贤。

子曰：“舜其大知^[1]也与？舜好问而好察迩^[2]言。隐恶而扬善，执其两端，用其中于民。其斯以为舜乎？”

子曰：“舜其大孝也与？德为圣人，尊为天子，富有四海之内。宗庙飨^[3]之，子孙保之。故大德，必得其位，必得其禄，必得其寿。

——《中庸》

[1] 知：同“智”。[2] 迩（音尔）：近。[3] 飨（音享）：祭献。

孟子曰：“人之所以异于禽兽者几希，庶民去之，君子存之。舜明于庶物，察于人伦，由仁义行，非行仁义也。”

“舜，人也；我，亦人也。舜为法于天下，可传于后世，我由^[1]未免为乡人也，是则可忧也。忧之如何？如舜而已矣。”

——《孟子·离娄下》

孟子曰：“大舜有^[2]大焉，善与人同。舍己从人，乐取于人以为善。自耕稼、陶、渔以至为帝，无非取于人者。取诸人以为善，是与人为善者也。故君子莫大乎与人为善^[3]。”

——《孟子·公孙丑上》

孟子曰：“舜之居深山之中，与木石居，与鹿豕^[4]游，其所以异于深山之野人者几希；及其闻一善言，见一善行，若决江河，沛然莫之能御也。”

——《孟子·尽心上》

[1] 由：通“犹”。[2] 有：同“又”。[3] 与人为善：同他人一起做好事。[4] 豕（音始）：猪。

舜有诽谤之木^[1]。

——《吕氏春秋·自知篇》

[1] 诽谤之木：众人议论、批评首领过失的大柱。

舜无咫尺^[1]之地。

——《史记·苏秦列传》

[1] 咫（音纸）尺：比喻距离很近。

禹 传说中父系氏族社会末期部落联盟领袖，也是中原地区华夏族的最后一位部落联盟首领。他是原始民主制下产生的社会公仆，而不是国家产生后的君主。他过着极简朴的生活，参加体



力劳动，无丝毫特权。他最伟大的贡献，是制伏了洪水，为中原地区国家的出现奠定了物质基础。特别难能可贵的是，他作为功绩卓著的首领，喜欢倾听来自民众的善言，而厌恶美酒。他为了治理洪水，在外奔波十三年，三过家门而不入，成为公而忘私的光辉典范。他是社会公仆，不仅被儒家学派奉为圣人，还直接影响着墨家学派。

禹为人敏给克勤^[1]，其德不违，其仁可亲，其言可信；声为律^[2]，身为度^[3]，称以出^[4]；亹亹穆穆^[5]，为纲为纪。禹乃遂与益、后稷奉帝^[6]命，命诸侯百姓兴人徒以傅^[7]土，行山表木^[8]，定高山大川。禹伤先人父鲧^[9]功之不成受诛，乃劳身焦思，居外十三年，过家门不敢入。薄衣食，致孝于鬼神^[10]。卑宫室，致费于沟渎^[11]。

皋陶于是敬禹之德，令民皆则禹。

——《史记·夏本纪》

[1] 敏给克勤：敏给（音纪），敏捷；克勤，能勤劳。[2] 声为律：声音合乎节律。[3] 身为度：身体行为成为法度。[4] 称以出：权衡亦出于其身。[5] 亹亹穆穆：勤勉庄敬。亹亹（音伟），勤勉不倦貌。[6] 帝：指舜。[7] 傅（音夫）：通敷，分，分布各地。[8] 表木：砍伐树木立为标志。[9] 鲧（音滚）：部落首领。奉舜命治水，用筑堤防的方法，九年未治平，被舜杀死。[10] 致孝于鬼神：祭祀丰絮。[11] 渎：同“洫”，沟渠。

初，禹娶涂山氏女，名曰娇，生子启，辛、壬、癸、甲^[1]，启呱呱而泣，禹弗子^[2]，惟荒度^[3]土功……悬钟、鼓、磬、铎、鞀^[4]，以待四方之士。……一饷^[5]而十起，一沐三握发，以劳天下之民。古有醴醕^[6]，禹时仪狄作酒，禹饮而甘之，遂疏仪狄，绝旨酒，曰：“后世必有以酒亡其国者。”

禹出，见罪人，下车问而泣之。左右曰：“罪人不顺道，君王何为痛之？”禹曰：“尧、舜之人皆以尧、舜之心为心。寡人为君，百姓各自以其心为心，是以痛之。”

禹济江，黄龙负舟，舟中人惧。禹仰天叹曰：“吾受命于天，竭力以劳万民。生，寄也；死，归也。予何忧于龙焉？视龙犹蝼蚁^[7]！”须臾，龙俯首低尾而逝。

——《纲鉴易知录·夏纪》

[1] 辛、壬、癸、甲：表示四天，启出生后四天禹即往治水。[2] 弗子：

不想念他的孩子。[3] 荒度（音铎）：大力治理。荒，大；度，相。[4] 鞀（音陶）：有柄的摇鼓。[5] 饔（音溃）：进食。[6] 醴酪：醴，甜酒；酪，乳浆。[7] 蝮蛇（音宴廷）：爬行类动物名，状如壁虎。

子曰：“禹，吾无间^[1]然矣。菲饮食^[2]而致孝乎鬼神^[3]，恶衣服而致美乎黻冕^[4]，卑宫室^[5]而尽力乎沟洫^[6]。禹，吾无间然矣。”

——《论语·泰伯》

[1] 间（音见）：空隙，挑剔，非议。[2] 菲（音匪）饮食：饮食简朴，粗茶淡饭。菲，微，薄。[3] 致孝乎鬼神：孝敬鬼神，实指对祭祀尽力，格外虔诚。[4] 黻冕（音扶免）：祭祀时穿的礼服与戴的礼帽。[5] 卑宫室：居室低矮简陋。[6] 沟洫（音序）：沟渠。

禹疏九河^[1]，濬^[2]济、漯而注诸海，决汝、汉，排淮、泗^[3]而注之江，然后中国可得而食也。当是时也，禹八年于外，三过其门而不入，虽欲耕，得乎？

——《孟子·滕文公上》

[1] 九河：古代黄河下游的九条支流。[2] 濬（音月）：疏导。[3] 济、漯（音榻）、汝、汉、淮、泗：皆水名。

禹闻善言，则拜。

——《孟子·公孙丑上》

禹恶旨酒而好善言。

禹思天下有溺者，由^[1]己溺之也。

——《孟子·离娄下》

[1] 由：通“犹”。

禹之王天下也，身执耒耜^[1]以为民先，股无胈^[2]，胫^[3]不生毛，虽臣虏^[4]之劳，不苦于此矣。

——《韩非子·五蠹》

[1] 耒耜（音垒插）：耒，上古翻土工具。耜，掘土的农具，即锹。[2] 股无胈（音拔）：股，大腿。胈，人身上的细毛。[3] 胫（音劲）：小腿。[4] 臣虏：指奴隶。臣，囚俘；虏，俘虏。

禹亲自操橐耜^[1]而九杂^[2]天下之川，腓^[3]无胈，胫无毛，沐甚雨^[4]，栉^[5]疾风，置万国^[6]。禹大圣也，而形劳天下也如此。

——《庄子·天下篇》



[1] 橐耜（音驼肆）：橐，盛土器。耜，翻土农具。[2] 九（音鳩）杂：匯合。九，通“鳩”，聚合；杂，集。[3] 腓（音肥）：胫肉，即小腿肚子。[4] 沐甚雨：骤雨淋身。甚雨，骤雨。[5] 栉（音节）：梳头发。[6] 国：这里指部落。

禹傅^[1]土，平天下，躬亲为民行劳苦。

——《荀子·成相篇》

[1] 傅：通敷，布。

皋陶 传说中父系氏族社会后期东夷部落首领、部落联盟议事长老，主管诉讼事务，以公正著称。他特别重视道德修养，提出著名的“九德”，全面而周到。

皋陶曰：“都^[1]！亦行有九德^[2]。亦言其人有德，乃言曰，载采采^[3]。”禹曰：“何^[4]？”皋陶曰：“宽而栗^[5]，柔而立^[6]，愿而恭^[7]，乱而敬^[8]，扰而毅^[9]，直而温^[10]，简而廉^[11]，刚而塞^[12]，强而义^[13]。彰厥有常^[14]，吉^[15]哉！”

——《尚书·皋陶谟》

[1] 都：叹词。[2] 亦行有九德：考察人的行为有九种美德。亦，作迹解，检验，考察。[3] 载采采：列举出件件事实。载，陈列。采，事。用事实证明美德不虚。[4] 何：禹问“什么叫九德？”[5] 宽而栗：宽厚而严肃。栗，庄敬，严肃。[6] 柔而立：柔和而有主见。立，有主见，不为外界毁誉所动摇。[7] 愿而恭：老实谨慎而庄重不苟。[8] 乱而敬：有治事才干又能认真专一。乱，治，治乱的才干。敬，恭敬专一。[9] 扰而毅：能虚心听取他人意见而又刚毅果断。扰，柔顺。毅，果断。[10] 直而温：耿直公正又能做到态度温和。[11] 简而廉：处事从大局着眼又能认真细致。[12] 刚而塞：刚正而求实。[13] 强而义：坚强有力又能合乎道义。[14] 彰厥有常：表现九种美德并能坚持经常。彰，彰明，表现。厥，其，指九种美德。[15] 吉：吉祥，完善。

舜有天下，选于众，举皋陶，不仁者远矣。

——《论语·颜渊》

益 传说中父系氏族社会后期部落联盟长老，掌管山泽，助禹治水、治军有功，被选为继承人。在做人方面，他特别重视以