

百小叢書

猶太教概論

袁定安著

王雲五主編

商務印書館發行

書叢小科

論 概 教 太 猶

著 安 定 袁

繪 主 五 雲 王

行 發 館 書 印 務 商

中華民國二十四年五月初版

(24443)

百叢書 猶太教概論 一册

每册定價大洋貳角

外埠酌加運費匯費

著 者 袁 定 安

主 編 王 雲 五
發 行 人 兼 上海河南路

印 刷 所 商 務 印 書 館
上海河南路

發 行 所 商 務 印 書 館
上海及各埠

* 有 所 權 版 *
* 究 必 印 翻 *

著作的動機目的與方法

猶太教乃基督教伊斯蘭教與摩尼教等淵源，關係世界文化匪輕；而其本爲猶太民族主義，猶太人至今以之團結民族精神，進行復國運動，尤堪值吾人注意之一問題。用特從歷史心理社會政治與自然環境各方面說明其教之質素與源流，並指陳其在宗教倫理人生與風化上之影響與價值，作我國研究宗教學民俗學世界文化史以及關心民族復興問題者之參考資料。是否有當？尚須請教讀者。

中華民國二十三年十月二十八日臥雪山人謹識於新化臥雪山莊

目次

著作的動機目的與方法	一
弁言	一至二頁
(一) 猶太教的淵源	三至一七頁
(甲) 閃族宗教與巴比倫的宗教	
(乙) 亞伯拉罕的宗教與其環境	
(丙) 以撒與衆弟兄的宗教生活	
(丁) 雅各的身世及其宗教經驗	
(戊) 以色列宗教與埃及的宗教	
(二) 猶太教的創立	一八至三五頁
(甲) 背景——民族主義	
(乙) 企圖——世界主義	
(丙) 特性——現實主義	
(丁) 神學	
(戊) 聖律——愛的宗教	
(己) 禮儀	
(庚) 聖節	
(辛) 聖墓	

(壬) 祭司——聖的宗教 (癸) 教友

(三) 猶太教的流變……………三六至五九頁

(甲) 士師時代的宗教感染——迦南宗教化 (乙) 王國時代的宗教狀況——國

家政治化 (丙) 先知時代的宗教觀念——世界倫理化 (丁) 散亡時代的宗教

精神——平民革命化

(四) 猶太教的派別……………六〇至六八頁

(甲) 撒馬利亞的猶太教 (乙) 撒都該人的猶太教 (丙) 法利賽人的猶太教

(丁) 以西尼派的猶太教 (戊) 亞力山大的猶太教

(五) 猶太教的與教……………六九至七九頁

(甲) 基督教 (乙) 摩尼教 (丙) 回回教

(六) 猶太教的聖經……………八〇至九六頁

(甲) 猶太教典與舊約的分別 (乙) 猶太教典內容的要略 (丙) 猶太教典的

編輯

補白——猶太人與世界文化的一筆帳……………九七

目次

三

猶太教概論

弁言

猶太教 (Judaism) 的名稱，起始於猶太人統括一切希伯來人——以色列人而爲言的用語；查猶太人 (Jew) 原不過指雅各 (Jacob) (又名以色列 Iarael) 第四子猶大 (Judah) 後裔的一支派 (Tribe of Judah) 以色列國於所羅門 (Solomon) 王後分裂爲南北二邦 (933 B.C.) 南邦以猶大支派爲主而名猶大，待後北邦以色列先猶大而亡國 (721 B.C.) 以色列國民就被統屬於猶大人一名詞之內，當猶大屬波斯朝 (536-334 B.C.) 已通用 (註1) 繼則羅馬置猶太爲行省，猶太人的稱呼乃極普遍，猶太教也得名於世。雖然猶太教名稱係伴猶太人而起，其實則遠在猶大或以色列亡國以前，所以我們論猶太教不能以其亡國時代爲起點，當遠溯至希伯

來人與以色列人的始祖；實則猶太教雖出自猶大，即今帕勒司聽，此不過爲猶太教的發展地，而非其產生所在，猶太教蓋早已孕育於希伯來人始祖亞伯拉罕（Abraham）居巴比倫時代，並在懷胎期間得着迦南與埃及的資養，而後產生於西乃半島，於襁褓中又被帶進迦南，在此長大成人，旋隨猶太人散布而旅行世界各處。茲即依據此事實而論述其教如后。

一 猶太教的淵源

(甲) 閃族宗教與巴比倫的宗教 猶太教由祖傳父教而來，其始祖亞伯拉罕為閃族 (Semites) 人，原居迦勒底 (Chaldea) (註一) 的吾珥 (Ur)，吾珥古為巴比倫開化最早最大的都市；那地本為蘇馬連人 (Sumerians) 拓殖之所，(註二) 約於公元前三千七百五十年間，巴比倫各部落被閃族王撒珥根 (Sargon) 征服統治，版圖擴張直達地中海，閃族人故在此生殖繁衍，得繼承蘇馬連人的文化。然則猶太教與巴比倫本土宗教或說與蘇馬連人文化有甚麼關係麼？提阿非羅教授謂巴比倫宗教為生氣教 (Animism) 的原形，(註四) 而加藤玄智則謂巴比倫宗教在薩滿教 (Shamanism) 階段中，較生氣教稍見進步；(註五) 要之，我們斷定巴比倫宗教係自蘇馬連人的萬靈教 (Polydaemonism) 進化而成的多神教，照著其國文化變遷的情勢言，這會無何錯誤。像這樣的巴比倫宗教與唯一神教的猶太教似不能說有甚麼關係？人每每因猶太教的創造說

與洪水故事，在巴比倫也可找到相類的記載，據以為得自巴比倫思想；只是我們若將兩方記事詳加比較，其精神顯然有異。猶太教的創世記（Genesis）論創造與洪水皆屬一神主義，而英國博物院所藏亞述巴尼帕（Assurbanipal）大藏書樓泥版（註六）記巴比倫的創造說，以及巴比倫的洪水記，皆為多神主義；並且後者的道德觀念遠不如前者的清高，敘事也遠不及前者的合理。如巴比倫祭司比羅蘇（Berosus 公元前三世紀）謂大初宇宙洪荒，產生獸人怪獸，皈一女人俄木加（Omorke）所管理；此女被一後出之神比路（Belus）劈為兩半，用奠乾坤；無何比路又使另一神斬其首，流血與泥和而生有智者。（註七）這較創世記第一章的敘述，是怎樣的粗劣！又按他們論洪水的起緣，雖與創世記第六章一樣的以其為神刑罰人類罪惡，卻又說是因為諸神相爭，以致洪水氾濫，顯出被洪水滅的與用洪水滅人的同樣的不道德；至創世記論洪水的暴發，是因「大淵的泉源都裂開了，天上的雨水都傾降了」，洪水的消退是因「淵源的窗戶都已閉塞，天上的大雨也已止降」。而其氾濫期為一百五十日，顯出洪水上漲勢的漸進，非同巴比倫說之單以天雨為災僅十四日而止，此可見創世記所云較合於地質學的事實。（註八）是故我們不必——也是不能執此

以爲猶太教與巴比倫宗教有甚麼姻緣，因爲這類傳說很普遍，非僅限於巴比倫神話，幾乎在全人類中都可找到，如中國埃及印度希臘英國與美洲等，莫不遺有關於這類故事的一種傳說在民間；要是這類傳說如此普遍並非偶然，可許我們有一個合理的解釋，這類傳說本出於一種史源，惟人類以時間與空間的隔絕致有各民族類似而不同的話式，在話式上顯有精粗之別，猶太教的卽此諸話式中較精明而近於理性史實者。我們怎可遽然以此爲猶太教帶有巴比倫神話色彩之據？雖然不能以此而判猶太教原巴比倫，事理極明；只是我們若以猶太教與巴比倫宗教毫無關係似地，那也未必。希伯來人的始祖亞伯拉罕固明係自巴比倫遷出，其祖宗居住那地而沐其教化者久，他們使用蘇馬連人的楔形文字，乃現代許多學者所推論；而巴比倫宗教中關於神性較高尙的解釋，又皆指爲受閃族影響所致；（註九）在事實上，閃族既然入主巴比倫，得與巴比倫人同化，也必其間有一問題，猶太教的一神觀念，是早先存在閃族中，還是於佔領巴比倫後，至亞伯拉罕起，始有一神的崇奉？

（乙）亞伯拉罕的宗教與其環境 我們原已說巴比倫宗教決非一神教，始終不離多神信

仰，各部落有各部落的好些神，彼此不相聯屬；後有巴比倫王那僕尼都（Nabonidos）欲以米羅達〔Merodach，又名彼勒（Bel）意即日神〕為諸神首，而建設諸神的系統體制。藉以融合一國的宗教而致和平，終飯失敗。（註一〇）足見猶太教的一神思想非上古巴比倫所有，惟閃族乃世界著名的富有一神思想的種族，則猶太教的一神思想得自其種族的傳遺可知，其創世紀即為此種思路的結構，她用數種譜系以表示此一神思想的授受；所有某生某的詞句，並非定指一人，更非以人類的世代悉數具載於此，其意不過藉以指明猶太教的來歷可考憑，於譜系間節約數代不言，乃希伯來文籍的慣例，我們只一檢閱其書卷即可了。不過他們既居巴比倫，也受了巴比倫多神教的影響。本有的一神思想就不那麼堅定，反常隨從巴比倫人崇拜巴比倫神，亞伯拉罕的父家即在此種環境中生活；（註一一）所以與希伯來人為近親的亞蘭人（Arab），也是雖奉一神而又各有家堂偶像那種矛盾的事實發生；（註一二）那時亞伯拉罕本其一神思想的根柢，看出他們那種宗教生活的矛盾，私心很不謂然，世界有神必一，不能有那多精靈的崇拜，神聖的動物；他想宇宙間當有這麼一種民族一個地域，專門崇奉一神，於是急要去發現他的理想境界。那時他們還沒脫離遊牧生

活，未有安土重遷的固習，帶同他的家室及牛羊等動產出門，在具有冒險精神的牧人並不算甚麼難事；和他表同情的除他父親他拉 (Terah) 外，又有親姪羅得 (Lot)。當他們出離迦勒底的吾珥時候，並不知道這種境界何在，不過他們是這麼相信而已，相信宇宙間有這麼一個主宰必然引導其步履，祝福其事業，所以投身於不可知的事業界努力一步一步地往前去尋求，去發現，去創造。

(註一三) 人類活動的力量，環境的戰勝，人生的改善，事業的成功，全賴我們有種精神企圖；惟無精神企圖的人，畏難苟安，萎靡不振，隨俗浮沈，與草木同朽而已。是故亞伯拉罕得爲猶太教基，督教與伊斯蘭教等無數萬信徒奉爲表率，「豈徒然哉？良有以也！」他們既經自吾珥起程，抵伯拉河上游東岸的哈蘭 (Haran)，稍留滯，再前進，渡伯拉入迦南 (Canaan)；那時迦南人雖也奉多神教，各部族卻有一位主神巴力 (Baal)，各地皆行祭奉，由巴力他瑪 (Baal-Tamas)，巴力夏瑣 (Baal-Hazor)，巴力哈們 (Baal-Hamon)，巴力洗分 (Baal-Zephon)，巴力迦得 (Baal-God)，巴力黑們 (Baal-Harmon)……等迦南地名，可知巴力爲各地迦南人所崇信的主神。這種信仰雖非純粹的一神信仰，尚可說與一神教很接近；他們雖受巴比倫宗教傳染而崇奉亞斯他錄 (Asherah) 女神，可是

一神的傾向並不因而更改，他們將亞斯他錄與巴力匹配，爲一切女神的通稱，像以巴力爲諸神中的最大者一樣。尤其那時在迦南爲撒冷（Salen），猶太人以此爲耶路撒冷古代的簡稱）王的麥基洗德（Melchizedek）獨具卓識，惟祀一神而不及其他，主張神是至高無上，無像可擬，恰與亞伯拉罕志同道合；亞伯拉罕覺得這正是他的理想境界，這境界所有不適於一神教的風習，他本人當負責改正，先從他的家庭出發，他故採取了迦南人的壇祭而摒除偶像，又從麥基洗德得着些神學知識，與關係祭祀的禮儀，纔了悟神的地位之高，權柄之大，能力之富，榮耀之極，以及聖潔公義信實等屬性；於是爲其家庭立一宗教制度，就是割禮（Circumcision），作爲崇奉一神的永約。割禮卽割去陽具一點包皮，表示棄絕情慾之意，當時迦南各族，亞蘭人，亞述人與巴比倫人皆無此制，僅埃及於亞伯拉罕前約一千年已有；亞伯拉罕曾因迦南遭遇饑荒，避往埃及得見其事，覺其禮甚符崇理抑慾之旨，乃採用此爲奉一神教的特別儀文，猶太教始略具雛形。他的這種舉措，正同古巴比倫宗教與迦南宗教相反，他們對於男神與女神尚有性關係，祭祀儀禮猥褻已極；迦南當時淫風之盛，實是得勢於此。亞伯拉罕覺得那在人類社會尙屬不道德，以之敬神怎麼合道？神的道德與其一

切必然比較我人高尚，我們敬神也該品格優越，此割禮之所以立。這在宗教上確屬一大進步，藉以提高人的道德意識，影響於當代社會風化者誠非淺鮮；至後來猶太人竟以此禮驕人，視外邦未受割禮爲可鄙惡，又顯係流於偏狹之過。

亞伯拉罕那時雖爲後來的一神主義底猶太教立下基礎，究竟神是怎樣有於宇宙，他不十分認識清楚，還待後來摩西發明（註一四）他只信仰宇宙有這麼一個主宰，能聽人的祈禱，悅納人的祭祀，他故每到一處必爲神築一壇，獻祭禱告於上。他是這麼行之既久，信仰愈堅定，態度愈虔敬，待人愈誠懇，引起社會上注意他在宗教上確有心得，是蒙神特別眷佑賜福的人；古代認爲蒙神福佑者必然興旺無敵，僧侶階級在上古得人尊崇，實因此種心理作用而然。所以當代有人來與這在他們中間爲客旅的亞氏要盟，如非利士人的基拉耳（Gerar）王亞比米勒（Abimelech）請亞氏立誓應許不欺負其人，不佔領其地；原來亞氏自哈蘭與迦南各地得着好些人口，單計壯丁已達三百十八名之多，素常操練以爲其牛羊等動產的保護，他們看見他具這麼不可侮的勢力，又以其有神助，何得不懼亞氏本人也以那些迦南人污佔地土，不配承受天賜之厚，惟他一心奉此一神的人方

配承受那地爲業，凡他遊蹤所及之地，將皆成爲其後裔不動產；此產爲神與之聖地，居之者應爲聖民，他卽以其後裔皈神爲聖者，是爲後此摩西領希伯來人出埃及而往佔迦南的張本。

(丙) 以撒與衆弟兄的宗教生活 亞氏庶出的以實瑪利 (Ishmael) 及其繼配所生的

衆子，皆於亞氏生存時離迦南而居亞拉伯，此爲以後亞拉伯宗教有迦南宗教的遺俗，與伊斯蘭教

(Islam) 華俗稱 回回教 所以託始於亞伯拉罕之故。至於亞氏嫡嗣以撒 (Isaac)，性沈靜，喜玄想，極適於

承繼亞氏宗教的正傳；不過他當時所處環境不容其走印度人的路向，一味過幽默的生活，非得努力克服自然改造環境不足以圖生存，他故像他父親一樣日從事於開荒闢地，尋泉鑿井。(古迦南地名有好些希伯來稱，皆係他們開闢。) 每每俟其工作有成，當地人民卽與爭奪，或政府出而請其搬遷，在此種情勢下，以撒要感受生活與外侮的雙重壓迫，舉目無援，窮則返本，痛極呼天，愈促其宗教生機發育旺盛，以神爲惟一可靠之主；地的出產豐盈賴神賜福，人的待遇和善也爲神佑。

(丁) 雅各的身世及其宗教經驗 以撒長子以掃 (Esau) 性活潑，喜佃獵，對於宗教不及乃弟雅各的嗜好；是故承繼希伯來宗教的非爲以掃後裔的以東人 (Edomites)，而爲雅各後裔