

李雲林先生陳言



清芳題

中華民國二十二年七月十五日出版

陳言

全一冊

每冊定價大洋五角

外埠加郵費一角

著者

李

繼

璋

發行者

天津大公報社代辦部

印刷者

天津大公報社

代售處

天津大公報各地分館
及各地分銷處

版權所有
不許翻印

李雲林陳言自序

余生也早、蟄伏北方內地、年將三十、始獲東渡、歐美言文、科哲新學、即有耳食、徒供談助、分作陳人、無望時彥矣、國不國、安有學、年已邁、亦無能再學、回憶平生所學、不過放言弄筆、是固非學、然舍是而求學於今日、仍未見有出乎放言弄筆之外者、而益誕益支、國益不競、進而求之歐美、富強自由、蔑以加矣、進化至於徧地球藏爆彈、岌岌圖調劑消融、以冀本國長保富強、而未見有其術、已矣、余陳人也、無臆測將來、仍以陳人爲陳言而已、頻年弄筆、積稟盈尺、留備自證所學、族人繡庭見之、謂可印出、就正當世、余漫謝之、比北來津門、繡庭竟匯贈百金、專爲印彙見惠、無法卻之、久存又恐耗於米薪、適三十八年前舊友、張君季鸞、有鉛字印機、允爲代印、并助所不足、始檢出涉及經史地志範圍者、三十二篇付印、其他贈交識學、及爲掾諛墓、有類青辭之作、槩從

屏棄、自維生老國、值暮年、學既無成、言必不切、故名曰陳言、不過及國之未亡、史之未燼、曾讀此類書者、近世尙有其人、始敢以此等陳言、印行祈正、已爲厚幸、昔淵明乞食、矢以冥報、冥報者、不能報也、余固不能報、在兩君亦初不望報、惟冀國或不亡、東方文化不至滅絕、此陳言中所陳、容有一二可備檢閱、供討論者、片紙能存、片言見采、則出資助印兩君、庶幾不虛此惠歟、民國二十二年、閏仲夏上弦前三日甲子、濟寧李繼璋雲林氏識、時有生後二萬一千九百又四日、

目次

中國五倫及人性略說

理書感言

釋禮記大學首節四句并駁程頤說

釋禮記大學物有本末五節

中庸駁義

與友人論大學書

再與友人論界說書

古史啓信錄序附詰疑

擬濟寧直隸州志存彙三篇

疆域志序

山川志序

建置志序

聞中央政府建洛陽爲行都長安爲陪都喜極放言

山東西漢州郡國縣圖考後跋

山東西漢州郡國縣圖考後附論七篇

夷禍論

北宋致亡中國論

辱宋名辭引例

德釋

尙書周官眞僞商權

中國三代憲法考

中國人民長於拓殖說

山東西晉州郡國縣圖考後附論三篇

附論上

附論中

附論下

山東東晉劉宋元魏三朝僑置郡縣表後跋

編纂山東後漢至隋各代郡縣沿革圖考始成附論

山東唐道州郡縣圖考後附論

因考藩鎮雜感興亡懲謬閑趣藉存殷

三代前地制略說

六經皆史私議

禮治法治私議

土地人民之關繫及漢唐地制變遷略說

連日編纂山東歷代郡縣沿革圖考感憤交集率成四律

中國五倫及人性略說

己巳冬日在
齊魯大學作

易序卦傳曰、有天地然後有萬物、有萬物然後有男女、形分性異、出自天然、繼續生存、永久不變、中國文言中、遂創立陰陽二字、以統括天人萬物生生不已之原理、易繫辭曰、一陰一陽之謂道、是又統括陰陽二字、更立一名辭矣、惟就陰陽觀道、祇能見其大生廣生、而繼續生存之故不明、且生必有死、死不復生、所謂繼續乃遞嬗者、非循環者、禽獸生死、純任自然、六畜受人豢養、生雖繁而殺亦夥、其不受人豢養者、除微小昆蟲外、覓食最難、所生自不繁殖、且多有因此絕種者、優勝劣敗、天演公理、不惟不明繼續原理、且並不能競爭生存、禽獸可耳、人則不然、知陰陽之合、宜貞一不宜紊亂、故別男女、正婚姻、而成夫婦、知繼續之存、能知本方能永久、故重老幼、明孝慈、而成父子、序卦傳曰、有男女然後有夫婦、有夫婦然後有父子、定生存所由來、明倫類所自始、於人類

未生以前、正其所由生、於人類已死之後、續其所自生、生死處置得法、然後知人非虛生、亦不徒死、而無苦生厭世、畏死求仙之惑、是以五倫始於夫婦、而甚重父子、父子之倫定、然後人類生有所受、死有所歸、老有所終、幼有所長、大同民治、舍此不成、國家不過立於補助地位、擇人民中鰥寡孤獨、無人收養者、代爲撫養、蓋國家權力、本爲人民所付與、必不如民力之溥、與其欲代人民負責、而空爲大言、終難實現、何如明倫類生存之公例、導人民各善自爲謀、合自治、成民治、而國家亦本此施治、以爲民倡、政易行而民易安也、故序卦傳曰、有父子然後有君臣、有君臣然後有上下、有上下然後禮義有所錯、人類惟具此高遠知識、有此完密組織、是以對於繼續生存、能明其原、對於競爭進化、能究其變、不惟靈於萬物、且遠勝野蠻半開化人羣、故中國倫字之訓詁、曰輩、曰類、曰等、統而言之、無非本天道人性之自然、合成一有秩叙之人羣、此人性之所以成善也、易繫辭又曰、繼之者善也、成之者性也、

言陰陽之道、所以能生生不已、永久繼續者在善、道豈無不善者、陰陽不和、災及萬物、夫婦不合、禍延子孫、其道條現倏滅、不能永久繼續、惟陰陽合、故生人能配三才、惟夫婦和、故生子能成繼述、道以陰陽和會而生人、人秉父母遺傳以成性、夫婦居室、雖不必專意生子、然當其媾合、未有不陰陽和洽、而能成孕者、此即善之見於父母者也、惟成孕之後、善之運用、動於天者其事畢、善之遺傳、成於性者其理微、故荀子引古道經曰、人心之危、道心之微、惟其危、故易染於惡、惟其微、故不宜全認爲善、其實善惡二半、皆人各以己意假定之名辭、謂性爲惡、固昧所由來、謂性爲善、亦語落迹象、故易繫辭置善於道後性前、以見性之所由成、說到成性以後、絕不提一善字、而言仁者見之謂之仁、知之見之謂之知、百姓日用而不知、大哉聖言、泯善惡、兼孟荀、包函萬有、而各如其分、孟子置善於性後、一落言詮、便起爭議、告子苟揚繼之、繫訟紛紜、終無定論、迄於北宋、積亂之後、人鮮讀書、師心自用、

蔑棄古訓、又承唐代佞佛、禪學盛行、於是陰竊佛家自性之說、文以孟子性善之旨、悍然舉天與性、悉以一理字強釋之、亦自知其說不圓、又強分爲氣質之性、義理之性、自此之後、人人言性、性理、性功、性法、心法、道統、無極、憑臆創造之新名辭、視今日翻譯西洋、鈔襲東洋之新名辭爲更多、其爲學陋而枵、其繩人瑣而刻、標榜掇拒、塵垢蔽天、明清復用以取士、於是四書通行、五經退席、周漢皆斥、宋儒獨尊、八股外無文章、語錄外無學術、才智之士、閒或軼出、則又人人才子佳人、處處風流名士、糅雜佛老、震耀鬼神、弔詭養高、羌無實用、學陋政荒、兩見亡國、空談性理之弊、一至於此、然後知孔子教人、祇用詩書禮樂、即與人言性、亦祇即習證性、明其遠近、至於性與天道、第於贊易時一言之、而門人不可得聞、聖意淵深、其學篤實、息空談、杜爭議、迥非挾語錄道統、沾沾然如小兒得餅、矜誇阿附、自命聖賢者、所得亂也、清季言性之興漸熄、而西說東來、言倫理者、其類有五、曰個人、曰

家族、曰社會、曰國家、曰世界、名辭轉譯、未知確數西人本意與否、若第就中文言之、倫非二人以上不成、個人自修、不名倫理、而家族倫理、中國獨區別爲三、其故可得言焉、父子生生遞嬗、就普通中壽言之、相聚只有半生、較之兄弟夫婦、時間爲短、若合爲子爲父之時計之、則甫生已死、亦皆包括在內、人無百年不死之形骸、而有萬年不死之血胤、生不徒生、爲嗣父母、死如不死、賴有子孫、故人類終身在父子倫中、而敦孝明慈、最爲處置自身生死之善法、是家族倫理所由成、亦人類繼續生存所由永也、兄弟兒時同生共乳、娶妻各有室家、生子則爲從兄弟、四五傳後、服盡如陌路矣、不如是生殖之緒不繁、夫婦合以異姓、一與之齊、終身不改、生則同居、死尙同穴、子孫世祀、奉若一人、不如是繼續之系將紊、兄弟本家族倫理、遞傳遞遠而入社會、故社會中長幼有序、亦包括在兄弟倫中、此同電相推之理也、夫婦合異姓爲家族、惟其男女有別、是以夫婦能久、故五倫中、只有夫婦居室、而無男女社交、

以女從男、非不平等、精蟲原在男身、男主生而女主孕、傳種在男、而生孕并重、自所生子女視之、儼如一人、種系不淆、繼續始永、此異電相吸之理也、子女兄弟、有無多寡、出于天然、不能以人意自由增損離合、故父子兄弟爲天倫、天倫之結合在愛情、其愛出于天性自然、而不由互感、即或因人事不齊、生反感、成反動、而愛情無絕、易于恢復、遇有事變、竟可以愛情奪公理、其徵在攘羊證父、貽誚古今、瞽瞍殺人、舜雖竊負而逃、亦不能責以不義也、故禮記喪服四制曰、門內之治恩掩義、夫婦、朋友、君臣、皆人類隨所遭遇、自爲集合、故曰人倫、人倫之結合在感情、非彼此互感、不生情誼、感情觸物因時、轉變最易、任感縱情、易入邪僻、故必裁之以義、始不致紊亂秩序、妨害生存、夫婦成婚、必有主婚媒證、出以鄭重禮儀、以別于苟合、始能維持感情、以至永久、奉親鞠子、成一新家庭、以繼續父母、是亦門內之治、以恩掩義、夫豈無既合復離者、然七出三不去、古人已嚴爲限制、自與苟合輕棄者

不同、此倫之敗、其原因多由于縱慾漁色、其結果則爲夭年絕嗣、陰陽之道、不善則無繼、殉數歲肉慾之歡、棄萬年不死之胤、近且有逞慾避孕、務使夫婦父子、兩倫并絕者、爲人爲畜、任其自擇、人類競存、諒非此等主張所能動也、朋友即社會倫理、君臣即國家倫理、此兩團體、範圍廣廓、情事複雜、老幼之人、對此兩倫、無能負重大責任、人當孩提、多依父母、稍長、先識家族、罕有尙未成年、即已立名社會、力任艱鉅者、強使爲之、識寡慮淺、任情易動、破壞最易、無能建設、徒資利用、甚且殞身、戕賊青年、成效可觀、二十以後、學富力充、自然由家族進入社會、其早得名位者、并可進入國家、至其接人處事宜、雖不爲家族倫理所限制、無不由家族倫理所遞推、故禮記大學曰、孝者所以事君也、弟者所以事長、慈者所以使衆也、六七十後、年力已衰、知交零落、復由社會國家、退歸家族、而不能恃朋友君臣、爲娛老節終之憑藉、惟其結合在人、故團體不若家族之堅、愛情亦不若家族之厚、隨時隨地、

可以人意爲離合、而必以協于義者爲宜、國家範圍尤廣、關係尤鉅、人雖仕隱不同、而國家舉莫能外、故有時公理可以奪愛情、而君臣一倫、重於父子、喪服四制又曰、門外之治義掩恩、古人亦知愛憎多端、情難一致、特於其團體中、永訣送死之日、制爲喪服、以感導整齊之、其制特詳於家族中之親疏遠近、而彼此報服、義主持平、春秋文公十五年、左傳曰、喪親之終也、雖不能始、善終可也、又曰、情雖不同、毋絕其愛、此外母族、妻族、師長、國君、亦皆有義服、慎終追遠、民德歸厚矣、喪禮明而倫紀安、人情厚、今雖代遠禮湮、僅存形式、然倫類用情之厚薄、猶視此爲準則、固非任法競權、恃攀援召爭奪者、所得比也、世界倫理、所包益廣、度其最重、似在邦交、然皆國家公法人團體、互相接洽、而非一二人所能主持、且有強權、無公理、戰時國際公法、因列強主張不同、至今尙難一致、其詳雖未得聞、度不能如國家倫理之完備、中國古昔盛時、王者無外、世界倫理、即由五倫推之、初不必更立此倫、

今則外交尙難言平等、更無左右世界、參預此項議席之能力矣、至於倫理名稱之比較、則西洋重團體、故從集合上著想、所定名辭、皆爲具體的、中國重秩叙、故從組織上著想、所定名辭、皆爲抽象的、中國五倫名辭、除朋友外、其餘四倫、凡上一字、皆此團體之主席者、下一字、皆團體之集合份子、故禮記禮運言十義曰、父慈子孝、兄良弟弟、夫義婦聽、長惠幼順、君仁臣忠、而無朋友、朋友互以信義訂交、義取平等、無藉主席、故禮記中庸言五倫、於朋友獨加之交二字、餘四倫、則舉其名而義自見、未有聲聲呼母、而取帚致辭、語語稱兄、而紆臂奪食者、此五倫所以爲名教也、中國本此五倫、以成民族、是以立國早見文明、聲教遠被重譯、歷數千年、始見衰弱、外人能滅其國、卒不能變其俗、亡國兩次、旋見光復、族類明、風俗厚、團結固、秩叙安、有自來矣、且舊俗亦不妨礙新政、禮記大傳曰、立權度量、攷文章、改正朔、易服色、殊徽號、異器械、別衣服、此其所得與民變革者也、其不可得變革者則

有矣、親親也、尊尊也、長長也、男女有別、此其不可得與民變革者也、蓋自有生民以來、迄於我生之初、未有能變革者、亦未有忍言變革者也、今者國體革舊、民智維新、追步列強、競尙歐化、則倫理學中、亦必有取資泰西、以匡我近代之流弊者、自知已迫暮年、難企進化、姑就舊日五倫、證以羣經、以我見說之如右、國粹耶、常談耶、陳言耶、腐說耶、知我罪我、聽之而已、