

2502 34

哲學初枕

刺普脫著
陳訓煥譯



刺普脫著
陳訓炤譯

陳克昌

哲 學
初 稿

商務印書館發行

哲學初桃目次

上篇 哲學之意義及其內容

第一章 緒論	一
第二章 純理哲學	八
第三章 自然哲學	一三
第四章 心理學	一七
第五章 論理學	二四
第六章 審美學	二九
第七章 倫理學	四〇
第八章 社會學	五三

中篇 哲學之沿革及其趨勢

第一章 緒論.....五八

第二章 希臘哲學.....六〇

第三章 羅馬哲學.....六五

第四章 中古哲學.....七二

第五章 近代哲學.....七六

下篇 哲學之派別及其問題

第一章 緒論.....八九

第二章 純理哲學問題.....九〇

第三章 道德哲學問題.....一四

第四章 智識哲學問題.....二五

第五章 結論.....三四

哲學初桃

上篇 哲學之意義及其內容

第一章 緒論

哲學維何誤解者衆矣或以哲學爲艱深之學科，惟少數之智識階級爲能容納之。或以哲學之研究最適於不務實際之人，其心中終日所紛擾者爲出世之問題，而非入世之事理。或謂哲學之內容盡是關於神怪之概念，其討論之範圍不出乎抽象之空想，於人生實際無益也。其實不然！

人類在動物界中佔有最高之位置者，無他，以其獨具有思考與推理能力也。通常動物之視聽感官，記憶能力，原與人類無少異，獨其運用之目的偏於目

前之需要，較之人類斯瞠乎後矣。人類目睹自然界，人事界諸現象，乃構成各觀念；然後更從諸現象中深究其關係，識察其大體，而萬物之真態遂瞭然於胸矣。人而有若是之動作，可謂之哲學化。哲學化者，思考也。思考之對象，無論爲抽象，或具體，而於下列三問題，要謀所以解答之：

(一) 現吾人心中所反復深思之特殊事物維何？

(二) 若是事物之來源何在？

(三) 與他事物所生之關係若何？

換言之，則吾人所深思細考者，無非萬物之本質與來源，以及其相互之關係。凡屬人類似皆難逃若是之動作。故無論何人果其思考不失常態，而日常生活又不完全顛沛於官能快樂與物質嗜好中者，都有相當之哲學化；且都得以哲學家自命。然嚴格言之，雖思考不失常度之人，偶於萬物有所審察，有所懷疑，甚至有所覺悟，而自成其相當之見解者，究與吾人所謂之哲學家有異。今試以

日常生活之事實爲例。吾人偶遇玻璃破落，鎖鑰失修之事，每順手彌縫，設法整理；然亦不能卽謂爲玻璃匠，修鎖匠也。專門之玻璃匠，修鎖匠，應以是爲終身職業。彼於此項技能，不獨早經適當之訓練，其藝術之進步，亦因不斷之實習而愈臻完滿；至其手續精確，方法靈妙，能以最少勞力得最大效果，尤非門外漢所得望其肩背。故專門之哲學家亦應以萬物本質之研究，宇宙原理之推敲，爲其畢生之鵠的，而以思考爲唯一之工具；更因充分之練習，而具有相當能力，以識察萬象於較短期間之內。故通常技匠在熟諳其工作之內容以外，尙須留意本業最近之發明與重要之創造；則專門哲學者對於各問題有關之過去思想，前人言論，亦不得漠然置之也。然則吾人何必哲學化乎？哲學化之利益何在乎？依亞里士多德之見解，人類生存於萬象森羅之宇宙中，目觸衆生變異無常，不禁驚奇詫異，而漸欲探索其來源去處。斯驚異爲人類哲學化之動機。宇宙萬物爲人生之謎陣，而哲學遂爲攻破謎陣之途徑。人類對於哲學之研究，饒有興味者，亦

因其目的之切於實用也。古埃及人民因尼羅河之泛濫，產業境界年須重新勘定一次，則不得不研究幾何學。游牧爲生之克爾第居民因謀其牲畜之安全，不得不研究天文學。人類欲明立身處世之道，以保障其精神或物質之利益，則不得不攻破其生活之謎陣。謎陣一破，則宇宙之真象畢露，人生之目的可達。然此中難題尙不一而足也。宇宙之大，庶彙之繁，人類之智力復有限，宛若漠野千里，一望無際。吾人終日殫精竭力以圖肥沃新田之發現外，尙須進一步以窺自然之秘奧，而宣洩之以共謀人羣之福利。於是人類之智識漸增，而求知之心愈切。前之爲實利而求智識者，今一變爲爲智識而求智識矣。其實人類本有天賦之智識欲望，其在心腔裏已根深蒂固，無法摧殘。且其強烈之衝動，常因理性之發達，而繼長增高；終必追本窮源，探出人生基本之原理，萬物相互之關係而後已。人類之哲學化，其故蓋亦在是也。然人類本身既因是而自覺其愚昧，則目所見耳所聞，無一不足以發生其疑慮，構成其思想，直至真理發現，始心滿意足。若是

發現之真理，不僅爲抽象之空想；究其極也，都足以應用於實際生活上。故哲學一門爲調和人類思想與行爲間之一致起見，必努力探索萬物之秘奧。質言之，吾人誠能避免愚昧，研求真理，以揭開蒙混是非之遮蓋，而暴露其謬誤，則人生之鵠的已達，哲學之能事已畢。

哲學之英文爲『斐羅索斐』，其名稱之由來甚古。據希臘史學大家赫羅杜達斯氏之記載，古王克里沙斯嘗謂索倫曰：『吾聞君已周遊列國，而哲學化焉，』蓋卽探求智識之意也。皮里格里斯應用此語，亦作追求文化解。故考此字之源流，均含自認無知，熱心求智之義。蘇格拉底曰：『智慧爲上帝所獨有，人類僅能殷求之。人類僅爲愛智慧者，而以羨慕智識探求真理爲事也。』此言已將『斐倫索斐』之字義發揮盡致。且哲學家之英文原爲『斐羅索斐爾』，乃由希臘文之『斐羅』與『索斐亞』兩語拚合而成。前者意卽愛者，後者則智識也。希文『索斐斯』意爲智慧之人，原亦希臘專長任何技藝者之通稱。凡是體

力或智力方面具有專長之材藝者，如音樂家，航海家，以及廚夫，木匠等，都得以此名稱之；隨後習俗相沿，遂專指智力優越者而言矣。希臘之詭辯學派即其明證。彼輩終日奔走各方，以販賣智識取得金錢爲務，其行爲無異商賈；一般顧客亦因其智識實際用途之廣狹，而定其取舍方針。蘇格拉底欲有以自別於銷售智識之詭辯學派，乃自稱爲哲學者，或愛慕智識之人焉。

綜是以觀，則哲學一門實可牽涉宇宙間一切之問題。茲爲研究之便利起見，依其形式若內容，而別之爲三大類：

(一) 單數之問題，所以研究宇宙之萬有勢力基本原理，是爲純正哲學。

(二) 複數之問題，所以研究世界之萬象，是爲自然哲學。

(三) 生物之個別問題，其中以人類爲主要。

凡是關於人類精神生活之智識，統稱爲心理學。其與心理學有密切關係

者，復大別爲三：曰論理學，所以研究思考之方法，並如何應用思考以構成斷案；其目的在發達真之觀念。曰審美學，所以研究情感之作用；其目的在發達美之觀念。曰倫理學，所以研究欲望之影響，行爲之是非；其目的在發達善之觀念。

薩利教授曰：『認識心理乃構成論理學之基礎，其目的在予人類以思考之法則，而免其推理之謬誤。感情心理，爲構成美學之基礎，其任務在規定美醜之客觀標準，好惡之真實價值也。』

人類之行爲誠欲日臻於完善，則應以本分爲準則；而本分之先決問題在法律。法律有爲自然者，有爲人爲者。故法律哲學復有研究之必要。人類每因個別彼此之關係，而生社會之問題，遂有社會學；內復包括歷史哲學。

茲再將哲學之內容列舉如次：

(一) 純正哲學，

(二) 自然哲學，

(三) 心理學。

(四) 論理學，

(五) 審美學，

(六) 倫理學，

(七) 法律哲學，

(八) 社會學與歷史哲學。

第二章 純理哲學

茫茫宇宙，萬象森羅，吾人得以科學之眼光從兩點觀察之：第一點研究宇宙表面之形式，於吾人感覺上所生之影響若何；至其內部未曾發現之原因則暫置不問。第二點則以審察萬象內容之實質爲務；其於吾人感覺上之結果如何，尙不涉及。前者爲實驗科學，或形而下學；後者爲純理哲學，或形而上學。

凡屬科學，欲達其目的，不得不應用各概念，以爲其研究之工具。果此工具確能供給其需要，則其本身之價值，初不計較也。所謂概念者，不外時間、空間、分量、性質、原因、結果、運動、能力、形式、實質等，舉凡可以應用於一切存在之事物者皆是也。在一切科學中，一事實常爲他事實之原因；此運動復爲彼運動之結果。例如聲音之發生，由於空氣之震動；而空氣之震動，亦另一現象耳。故科學家之本務，僅就其感覺之經驗，以考究現象之形式與變遷；並不涉及物質之內容，及其存在之原理。換言之，究其然而不究其所以然也。然人類之本性，好學而喜問；單純感覺界之智識，絕不能滿足其欲望。且物質生活之現象，瞬息萬變；苟無深幽玄秘之永久勢力，操縱其中，如人類之意志支配其行動者，究亦不能獨立存在也。此永久之勢力，乃萬物之根源，即宗教家之所謂上帝。今以此勢力爲考究之對象者，有純理哲學。純理哲學考究之結果，能與科學界以重大之貢獻；而科學家對此反司空見慣，以爲無說明之必要，斯亦奇矣！

純理哲學之範圍，並不涉及物質界之現象與法則，亦僅根據感覺以討論萬物之本體，而探索其究竟。純理哲學之目的，並不在常識範圍內之各現象，亦僅考究各現象以外之未知事理。現在各科學之成立，均以是事理爲根據；而對此事理本身，則未發生疑問也。然人類感覺之經驗，與萬物實在之情形，未必能一致。現象界之智識，既不足以饜人望，則研究現象以外之純理哲學，斯乘時發生。

今約而言之，純理哲學所以努力探索世界變遷之原動力，并深入宇宙之秘奧，而觸到支配萬象之命脈。

探索其神秘，領略所未知，原爲人類共通之要求，普遍之羨慕。然在思想簡單之未開化民族，徒足以引起其迷信鬼神之動機；而在哲學家，則促動其純理哲理之推考。故純理哲學者，所以考究物之終始之實體存在學也。舉凡最普通之哲學問題皆屬之。

純理哲學究能達其目的否？抑或仍舊徘徊於神秘宮門外以思索其內狀，而永久與宇宙最終之不可思議者竭力奮鬪乎？此類問題尙不便置答。人類之理性究有能力將宇宙之問題完滿解決否？純理哲學之理想，果有實現之可能性否？此則有待乎哲學界與科學界之繼續考究也。古人曾謂哲學與高級詩學相表裏。因純理哲學家所探究者無非形而上之觀念，實無以異於無職業之詩家也。

窩泰爾曰：純理哲學所以使人異想天開，較之幾何學尤足耐人尋味。吾人研究幾何學，尙難免數量之紛擾；而在純理哲學反可自由夢想，以愉快精神。巴克爾在其英國之文明書中，有言曰：『純理哲學之方法已寓於人類心理活動之狀態中，留心觀察者，可一究而得之；然此方法在近代學術界尙未有促助發明之成效。』

波斯里氏爲物質與勢力之著名作者。其最後作品，有題爲時代文明之末

日者，中有數語曰：『心理、論理、倫理、美學、以及法律哲學、歷史哲學、都爲人類所必須研究者，故有存在之理由；至若純理哲學既爲現象界與感覺界以外不能之科學，則應遺棄於廢物貯藏室中。』

純理哲學英名爲『麥他費石克』，其名詞之成立遠在純理哲學問題發生以後。當時柏拉圖與數輩希臘哲學家，對此問題，早有相當之研究，而稱之爲辨證學。雖純理哲學之任務，所以探索自然界以外或背後之事物，其名詞之發生，則爲文字上之偶然事實，故與本旨未盡貼切。蓋亞里士多德嘗集朋輩門徒以討論萬物本體諸問題，并將研究之結果彙集成書，顏曰哲學初步，而編於物理學之後，故又名『麥他費石克』。希臘之『麥他』者，後也；『費石克』物理也；『麥他費石克』卽後於物理學之意。然在古代之哲學中，物理學問題與純理哲學問題，殊乏明顯之界限。故希臘之物理學，卽吾人現所謂之純理哲學。自是以後，純理哲學之定義，遂亦日趨紛歧。德國哲學家威爾福稱之爲實體學，意

卽實際存在之科學，正與現象界或感覺界之科學相對待。夏德曼氏則統稱一切純理哲學之問題，爲無覺學。

依康德氏研究之結果，人類理性之結構甚是可悲。苟自覺其受有感覺界以外諸問題之吸引，則對此問題絕無解決之能力。故氏之純理批評書中，曾極力主張在討論純理哲學問題以前，應先研究人類之悟性與能力若何，此卽所謂批評主義也。至其詳細內容，與純理哲學之問題及派別，應於下篇說明之。

第二章 自然哲學

人類探索之對象，不外二端：曰自然界，曰心靈界。狹義之自然界，卽觸目皆是之萬物系統，通常以世界兩字稱之。所謂心靈界者，對於自然界而生之識別，理解，與思考能力也。人類既有心靈活動之能力，則感覺之事物，較之抽象之概念，當然更足以鼓起其興味，而促動其注意。試觀兒童之運用記憶力，每以有聲