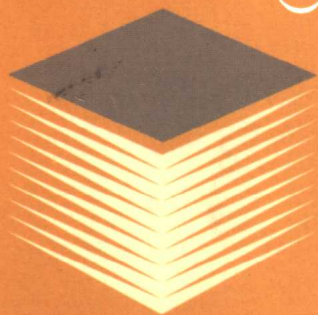




法相唯识学 (上)

太虚著



中国出版集团
商务印书馆

法相唯识学

(上)

太 虚 著

中国出版集团
商务印书馆

图书在版编目(CIP)数据

法相唯识学 / 太虚著. — 北京: 商务印书馆, 2004. 1

(中国文库)

ISBN 7-100-04063-9

I. 法… II. 太… III. 唯识宗 — 研究
IV. B946.3

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 121502 号

责任编辑: 王希勇

整体设计: 李梅

胡建斌

责任印制: 孙行明

法相唯识学 (上、下)

Faxiang Weishixue

太虚著

商务印书馆出版

<http://www.cp.com.cn>

北京市王府井大街 36 号 邮编: 100710

北京新华印刷厂印刷 新华书店总店北京发行所经销

2004 年 3 月第 1 版 2004 年 3 月第 1 次印刷

开本: 880 毫米 × 1230 毫米 1/32 印张: 25.875

字数: 590 千字 印数: 0,001-3,000

ISBN 7-100-04063-9

定价: 35.00 元

“中国文库”出版前言

“中国文库”主要收选20世纪以来我国出版的哲学社会科学研究、文学艺术创作、科学文化普及等方面的优秀著作和译著。这些著作和译著，对我国百余年来政治、经济、文化和社会的发展产生过重大积极的影响，至今仍具有重要价值，是中国读者必读、必备的经典性、工具性名著。

大凡名著，均是每一时代震撼智慧的学论、启迪民智的典籍、打动心灵的作品，是时代和民族文化的瑰宝，均应功在当时、利在千秋、传之久远。“中国文库”收集百余年来名著分类出版，便是以新世纪的历史视野和现实视角，对20世纪出版业绩的宏观回顾，对未来出版事业的积极开拓，为中国先进文化的建设，为实现中华民族的伟大复兴做出贡献。

大凡名著，总是生命不老，且历久弥新、常温常新的好书。中国人有“万卷藏书宜子弟”的优良传统，更有当前建设学习型社会的时代要求，中华大地读书热潮空前高涨。“中国文库”选辑名著奉献广大读者，便是以新世纪出版人的社会责任感和历史使命感，帮助更多读者坐拥百城，与睿智的专家学者对话，以此获得丰富学养，实现人的全面发展。

为此，我们坚持以“三个代表”重要思想为统领，坚持贯彻“百花齐放、百家争鸣”的方针，坚持按照“贴近实际、贴近生活、贴近群众”的要求，以登高望远、海纳百川的广阔视野，披沙拣金、露沙雪纂的刻苦精神，精益求精、探赜索隐的严谨态度，投入到这项规模宏大的出版工程中来。

“中国文库”所收书籍分列于8个类别，即：(1)哲学社会科学类(哲学社会科学各门类学术著作)；(2)史学类(通史及专史)；(3)文学类(文学作品及文学理论著作)；(4)艺术类(艺术作品及艺术理论著作)；(5)科学技术类(科技史、科技人物传记、科普读物等)；(6)综合·普及类(教育、大众文化、少儿读物和工具书等)；(7)汉译学术名著类(著名的外国学术著作汉译本)；(8)汉译文学名著类(著名的外国文学作品汉译本)。计划出版1000种，自2004年起出版，每年出版1至2辑，每辑约100种。

“中国文库”所收书籍，有少量品种因技术原因需要重新排版，版式有所调整，大多数品种则保留了原有版式。一套文库，千种书籍，庄谐雅俗有异，版式整齐划一未必合适。况且，版式设计也是书籍形态的审美对象之一，读者在摄取知识、欣赏作品的同时，还能看到各个出版机构不同时期版式设计的风格特色，也是留给读者们的一点乐趣。

“中国文库”由中国出版集团发起并组织实施。收选书目以中国出版集团所属出版机构出版的书籍为主要基础，逐步邀约其他出版机构参与，共襄盛举。书目由“中国文库”编辑委员会审定，中国出版集团与各有关出版机构按照集约化的原则集中出版经营。编辑委员会特别邀请了我国出版界德高望重的老专家、领导同志担任顾问，以确保我们的事业继往开来，高质量地进行下去。

“中国文库”，顾名思义，所收书籍应当是能够代表中国出版业水平的精品。我们希望将所有可以代表中国出版业水平的精品尽收其中，但这需要全国出版业同行们的鼎力支持和编辑委员会自身的努力。这是中国出版人的一项共同事业。我们相信，只要我们志存高远且持之以恒，这项事业就一定能持续地进行下去，并将不断地发展壮大。

“中国文库”编辑委员会

“中国文库”第一辑

编辑委员会

顾 问

(按姓名笔画为序)

于友先 石宗源 刘 杲 许力以 杜导正
李从军 宋木文 陈 原 徐惟诚

主 任：杨牧之

副主任：聂震宁

委 员

(按姓名笔画为序)

田胜立 乔友农 刘玉山 刘国辉 杨德炎
李 岩 李 峰 吴江江 吴希曾 汪季贤
汪继祥 宋焕起 胡守文 郜宗远 黄书元
敬 谱 焦国瑛

“中国文库”第一辑编辑委员会办公室

主 任：聂震宁

副主任：刘国辉 宋焕起

成 员：

陈有和 管士光 于殿利 李 岩 刘晓东

程大利 潘振平 孙延凤 李师东 李济平

陈鹏鸣 马国华 胡建斌 潘 平 杨 静

孙 牧 乔先彪 贾立钢

目 录

法相唯识学概论诸序·····	1
法相唯识学概论序·····	王恩洋 1
法相唯识学概论序·····	张化声 4
法相唯识学概论序·····	唐大圆 6
法相唯识学概论序·····	彦 明 8
法相唯识学概论序·····	梅光羲 9
法相唯识学概论序·····	罗普悟 10
法相唯识学概论序·····	密 林 12
法相唯识学概论序·····	法 尊 13
法相唯识学概论序·····	妙 观 15
法相唯识学概论序·····	黄忏华 17
概 论·····	19
论法相必宗唯识·····	满智记 60
释会觉质疑·····	66
再论法相必宗唯识·····	太 虚 69
唯识教释类·····	71
新的唯识论·····	71
唯识三十论讲录·····	100
唯识三十论讲要·····	123
唯识二十颂讲要·····	154

八识规矩颂讲录.....	159
大乘法苑义林唯识章讲录.....	182
唯识讲要.....	270
附成唯识论科目表.....	291

法相唯识学概论诸序

法相唯识学概论序

王 恩 洋

西方近代，学说思想，并国势以勃兴。科学哲学，风起云涌，气盖全球，可谓盛矣。而哲学穷究宇宙之本体，示导人生之归趣，尤异于科学之但究枝叶，仅求实用。是故博大精深，特在哲学。哲学之派别繁多，而旗鼓对立，厥为唯心唯物之两系。主张唯心者，以为宇宙万象，皆唯心变。所谓外物，都非实有。盖云有者，不越所知。诸所知者，不越眼耳鼻舌身五官之感相，色声香味坚煖重轻等是也。如是感相，随觉官而变，随时空而变，初无定性，为实外境。所谓物者，又不越色声香味坚煖重轻等相；意识于此聚集之诸相，分析之，综合之，而赋以别别客观独立之观念，由是觉其为外物焉，如是而已矣。故唯心论亦称为意象论，观念论也。若尔，则心未起时，宇宙万有应尽空无。然心虽不生，物自相续，故知唯心义难安立。为答斯难，巴克莱乃有上帝之说以济其穷，新康德派有宇宙大心之说以广其量。由是唯心之心，乃入玄漠。唯物论者，以为宇宙之初，唯有云气。质点凝聚，渐成地球。物质化合化分，渐成生物。生物进化，渐有人类。人类进化，智慧以生。智情之用，厥号心识。所谓心者，既后物质以生，藉身体以存，缘外境而起，云何可说离物

有心？所谓心者，不过物质凝合所起之用耳。以是故说，宇宙本体，体唯是物。虽然，生物进化之论，今之学者既每谓其不通。无心独存之星云世界，又非有心之人类所能实证。若谓心意必丽夫身体以见闻，则固有离耳目而视听者。必谓心意必缘外境而后起，则固有离外境而思虑者。如梦，如思，及诸变态心理，又如神鬼等事，彼所凭藉所缘虑何物欤？若谓此皆幻觉错觉，则当知所以成此幻觉错觉者，乃大有其因。若谓是皆迷信妄想，则当知所以生此迷信妄想者，实别有其故。理由不充，疑惑不解，而徒斥他人之迷为妄，此甚非科学哲学家说理求真之态度也。是故唯物之言，只为武断。由前之说，唯心不成。由后之说，唯物不成。自徐调停两家，有中立一元之说，有相对二元之论，乃至其他多元论等，要皆徒增诤论，非能实证本体者也。宇宙之本体既终未明，则人生之正道亦终无由定。故西方学说，虽极繁昌，而扞象索空，概未有见于道也。然则人生宇宙，固终若是其茫乎？盖凡情俗智，无以测至理之高深耳。必有大圣，断尽无明，德智圆融，超然出世，然后乃能反照世间，达其性相，安立圣教，昭发愚蒙，是则我佛如来应正等觉之教是也。其教谓何？曰唯识教。所云唯识者，识谓认识，能识即心，所识即境，一切所识不离能识。一切境界，皆即心故。是故佛言：我说识所缘，唯识所现故。又言：无有少法，能取少法，然即此心如是生时，即有如是影像显现。即以斯义，建立唯识。若尔，佛说何以异于西方唯心论耶？曰：虽说识所缘，但唯识所现；于所缘中，别立疏所缘，不拨本质故。虽不拨本质，而谓本质山河大地器界根身，仍即第八阿赖耶识之所变故。虽说阿赖耶识内变根身外变器界，而说此识随业招感，转识本识互为缘生，不同上帝唯一独尊创造万物故。又说有情各有八识，六位心所，所变相见，分位差别，不

同主观唯心论者推论所极成唯我论。又亦不同客观唯心论者，执一大心为诸有情共所依故。如斯种种，不同彼说。胜义葳蕤，如诸经论。是故西洋唯心诸家之说皆不极成，独佛唯识义理极成。唯识之理成，本体之义著。既证本体，方达人生。人生者，心识之流转耳。如斯心识，随业报以循环，随善恶业而差别。由诸恶业，长堕三途。由诸善业，报感人天。生命相续，无始无穷。既有业报之世间，乃有出世之解脱。断惑证真，不造彼业，彼果自尽故。由斯二乘解脱生死，诸大菩萨得大菩提。世出世间，又唯心识之转依耳。是故唯识之教，既证宇宙之本体，复示人生之正道，无上甚深，至极究竟。诚迷津之宝筏，黑夜之明灯也。茫茫世间，舍此焉怙？去圣日远，正法渐衰。千馀年来，人习苟简，微言胜义，闾而不彰。西化东来，国人频频感于彼方哲学科学之昌明，渐乃警觉而返求义理于佛典。于是唯识法相之教，乃渐渐显著于世。西方之大有功于佛法，尽如此也。若夫宣昭胜义，宏昌至理，祛唯物论之蔽执，救观念论之穷蹙，使百家异说息其鬬讼，五洲有情同趋正道，平人世之纷争，开圣域之广大，如斯伟业，非吾东方人崇信佛教多闻正法者之责而谁责欤？洋自从师受学，即早有志于斯，而愧微力之弗逮也。爰有太虚法师，法门人杰，学贯东西，大愿精勤，说法无倦。近讲法相唯识学概论，详稽内外，义尽始终，明辩玄思，缜密无比。而于西洋唯心诸论所以不能成立，及法相唯识学至极成立之故，言之弥为郑重周详，都无遗义。诚足以引摄群机，咸归正道，显扬圣教，克宏伟业也。书成嘱洋为序。洋以浅学，奚赞幽深？只以景慕欣喜之馀，用书所怀，以祝大法之由是宏通云尔。甲戌年十二月二十四日。

南充白衣王恩洋序于龟山书房

法相唯识学概论序

张 化 声

人生宇宙问题，粗浅之有所实验，是为科学。迷谬之有所信仰，是为宗教。虚玄之有所讨论，是为哲学。

科学家由感觉与知觉，以经营统制世界之形形色色，视宇宙为一大机械。人类者，大机械中之一分子，天演而进化，即趋机械以动；享受之幸福，即添机械之力。极其弊，以万类为刍狗，认血光为文明，此其主义，号称唯物。

宗教家不憚于现世之状态，由感情之冲动，崇拜一尊，以说明万事万物之本源，而遐想于将来之安慰；是以鬼怪龙天，皆足以应救世之主，而民族悲惨之背景，愈以显现，此其威权演为唯神。

哲学家用想像之力虚悬一的，而以理论供其庄严，或抚拾一二事实，用内籀法，以推其结论。治学之方法各别，所得之原理亦异；群盲摸象，或曰唯物，或曰唯神，或曰唯心，而人生与宇宙，遂成为学术上之大谜。

佛法者非科学而科学，非宗教而宗教，非哲学而哲学，其精义乃在法相唯识。

盖识体变似二分，见分为能究之知识，相分为所研之对象，已摄科学之全。

世界有情，各以自识显现根身器界，则宗教已失其立足之点。

且也大地山河，华藏世界，乃各识共变，则不同于哲学之主观

唯心论。

聪明愚鲁，贫富寿夭，乃各识自变，则不同于哲学之客观唯心论。

前六识外，成立七八两识，六识同时与八识变，则现象与本质不生问题。能缘二分，与所缘三分转，则内心与外境，不成角立，尤非意志唯心经验唯心直觉唯心等所能梦见。

是以人生者，即一类相续识种所变现之成绩品耳。宇宙者，即此识幻影之分位差别耳。无所谓神，更无所谓物。

所以解之则为唯识境，形色质点之散聚，品类事物之繁赜，各得其条理与因素，初不必高唱创造，恣谈文化。

修之则为唯识行，六度万行，不过圆满自心之菩提，而非乞灵于道德政治与法制。

证之则为唯识果，变修罗为菩萨，化地狱为净土，无不从此法界流，无不还归此法界，初非有所奋斗，有所进化。昔者，弥勒无著，承文佛遗规，狮音一吼，魔外潜踪。今之世变急矣，人心之陷溺极矣，死光误作明星，鸩毒甘于醍醐，呼号惨痛之声，震于耳鼓，憔悴悲伤之形，映于眼帘，古人有言，作易者，其有忧患乎？余于太虚法师之法相唯识学亦云。是为叙。

甲戌除夕，张化声叙于武昌佛学院

法相唯识学概论序

唐 大 圆

说文手持戈为我。以手持戈，成世界无边之战争，皆由有我。故我之一字，细析之，则手可名我执，戈名我所之法执。执我执法，为世界一切有情生存竞争之起点。今世界第二次大战将开始矣，吾侪悲天愍人，将何以救之乎？是唯依佛说一切法无我之理，实证一切法相皆唯识变，毫无实我实法存在于其间。无实我，则问尔有情之争，为谁争耶？无实法，则问尔有情之所争，果何物耶？既无能争之我，则我空。复无所争之物，则法空。我法二空，而犹有所谓生存竞争耶？无乃空与空争，或虚空粉碎，吾不得而知耶？以是胜义，由空门人，告思简乐略者，则有成实三论禅净密等宗，及中国之道，或儒明大义之宋学。由有门人，告思繁乐广者，则有俱舍唯识贤首天台律等宗，及中国之儒，或儒阐微言之汉学。如是由空有二门，入不可思议法界，微尘刹海，帝网重重，然皆破我执，除烦恼障，证生空智；破法执，除所知障，证法空智也。乃至修六波罗蜜，历十菩萨地，得无上正等正觉，亦惟成就此一切法无我与一切法唯识之义而已。其渐修也，必经三大阿僧祇劫，行菩萨道，是真菩萨，亦必勇猛精进，得大无畏。一念万年，万年一念，不问劫之短长，究竟圆满菩提，归无所得，虽佛为怯弱畏退众生，开方便门，说带业往生，见性成佛，即身成佛等。而其破我法执，证唯识性，则决非见小欲速者之所能焉。若自反我法执未破而谈成佛，则当悟是魔。若

自省我法执已破，则佛且不言成，何迟速之与有。观音地藏之未肯成佛，弥勒之待将来，吾侪应知惭愧，应如是学。慎勿欲超观音地藏而过弥勒，所谓若云有一法超过菩提者，应是魔说，过犹不及故。是故今日谈世法，则一切法无我而已。谈出世法，则一切法唯识而已。无我唯识，摄世出世间一切法尽。今世三藏法师太虚上人，兼娴世典，囊括万有，所著法相唯识学，是欲以一切法摄世出世间，如中国诸子百家，欧美哲学，融会贯通，皆归唯识，而无实我，亦无实法。戏论永息，正智朗耀。庶几消泯全世界以手持戈起大战争之我，而作止戈为武之大法王，吹大法螺，击大法鼓，转大法轮焉。吾簪读深思，欢喜踊跃，遂合掌恭敬而为之赞曰：

世界第二次大战，皆起于我法二执；

今证唯识破我法，能争所争毕竟无。

民国乙亥春，弟子大圆沐手叙赞

法相唯识学概论序

彦 明

法相唯识，寓理幽玄，含义深远，今欲平易说之，简明述之，岂寻常之业哉？谚云：“习《俱舍》于此世，修《唯识》于来世。”纵虽二世三世，相次学之，凡愚仍不能通晓焉。经曰：“阿陀那识甚深细，习气种子如瀑流，我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。”盖是菩萨圣者之道，而非凡夫二乘之教也。释太虚法师，能究性相蕴奥，夙建法幢，恒演法施，以大菩萨行为己任，曾应厦门大学文哲学会之聘，讲法相唯识学概论，门人笔记成册子，简易详明，叙述井然，或说万有本因体质；或论吾人自我及价值而摈外典小乘之偏浅。又泛举泰西唯心论而指摘其缺陷，最后阐述法相唯识学之长，示可遵之故。余一读至比较批判唯物唯心处，坐使联想《成唯识论》广破外小，《起信论》对治邪执，叹同工异曲，平易简明，世有往往试讲述斯学者，率多拮据艰涩，未有如是之详明。若夫志大乘者，精读玩味，则得入斯道之门也。余受其惠赐，随喜难禁，乃摭所怀，是为序。

昭和十年乙亥二月上浣日本沙门彦明