

康大圓著

東方名世

章炳麟題

講談

東方文化第二期目錄

題詞

通論

修學之標準·····	大圓
人與傍生之取捨·····	太虛
中國政治史觀·····	大圓
中國教育改進之商榷·····	衛中
答起信論唯識釋質疑·····	釋者
世間出世間之問題·····	大圓
道之釋義·····	大圓

目錄

二

專著

唯識實驗談……………大圓
苦與樂……………景昌礪

講談

記太虛法師說身心之病及醫藥……………象賢
記虛公老法師談話……………寄塵
學佛略要……………大圓
經驗與記憶……………大圓
我之內外學觀……………大圓

通訊

通電各省軍民長官文……………太虛

致唐大圓書……………景昌極

答景幼南書……………唐大圓

致孫總司令書……………太虛

胡止澄來函

支偉成來函

衛西琴來函

譚碧雲來函

天津潘對鳧居士來函

文苑

覺國大學院募緣疏

顧唯識方便談偈……………太虛

目 錄

附 錄

湘省長宣揚佛化之實況

記太虛法師說身心之病及醫藥

象賢錄

在江蘇省立醫科大學講

太虛今天到貴校之動機。純是爲參觀而來。茲蒙吳校長介紹演講。且提述佛教流入中國之緣起。及對於歷史學術思想上種種之關係。甚爲感謝。

太虛現在所提出題目。覺得佛學與醫學有相通之點。但是命題所包括之範圍。極爲汎廣。於此短小時間。不能細爲分析。祇好撮其概要。共諸君略作討論。

通常有譬喻。佛陀無醫師。佛教徒『菩薩羅漢比丘比丘居等』如看護人。佛所說之法如藥品。此之所謂佛法僧三寶。卽醫師藥品看護人名之譬喻。毋庸謂之爲指事。茲

將身心之病及醫藥分數項於下。

一 人身自然之病及醫藥

病 饑餓淫慾風雨蟲獸盜賊怨敵

醫藥『甲』飲食男女屋衣床被軍警政刑

此云自然之病。謂人身生來就與之俱來。沿習成慣。常人不覺得病。其實稍一觀察。何一而非病。如孩提初生。自然就要求乳。因為身上發生自然飢餓的病。所以佛說飲食是藥品。為療形枯。豈可當他是滋味福口之物。確因有此飢餓的病發生。自不得不服飲食藥品以療之耳。到青年時代。有兩性之感情。因為身上發生自然的淫慾病。於是男女婚姻之制度。所以佛制在家五戒。許還依禮制之正式夫婦。不許越軌之邪淫。確因有此淫慾的病發生。自不得不設方便。施以男女婚姻之藥品以療之耳。但以我人眇乎小

哉之一身。孤立於廣宇長宙之間。雖處於萬有不同之中。對於外界自然發生種種關係。於是有風雨蟲獸盜賊怨敵等病。其實尙不止於此。此不過舉其大而且顯者。既發生此等自然的病。必須備具種種藥以療之。故對於風雨蟲獸的病也。則有房屋以蔽之。對於寒暑冷熱的病也。則有衣服以禦之。對於困倦睡眠之病也。則有被牀臥具以安之。然飲食男女屋衣牀被。非個人身力所能致。於是有羣策羣力互助互輸之必要焉。因合羣也就自然發生盜賊怨敵等病。於是更設警軍政刑之藥品以療之。所以維持平安之社會。建立強大之國家。使各個人民體魄健壯。均有征服自然的病症之能力。不爲自然的病所纏縛。

由此說來。將醫學原有範圍。盡量擴充。放大其病症。無一而非自然的藥品。淺視之。似乎假設譬喻。徹底而說。卻是真病真藥。然此甲種之藥。不過是臨時救急品。非能根本

剷除其病根者。超而上之。則有乙種藥品。

「乙」義禮禪定

義禮云者。超乎警軍政刑。道德義禮。是世間治本之藥。警軍政刑。是世間治標之藥。故孔子曰。道之以政。齊之以刑。民免而無恥。道之以德。齊之以禮。有恥且格。

禪定爲治世之藥品者。就是通常所謂靜坐養生法。故禪定非專指佛教獨有。如中國印度各國之先哲。均有靜中修養。近今催眠術等。亦有賴於靜定功夫。其作用能療自他的病。換言之。卽精神界和平統一。謂之禪定。惟其入手方法。有多種不同。其所得功夫。亦成多種之異。不能一貫圓融。致其功效亦等於零。故佛法目之曰外道邪定。治此等自然的病。亦尙非究竟。要使自然的病永遠不發生。除非無有色身。老聃曰。我所以有大患者。爲有我身。我若無身。我有何患。印度外道實現老氏的思想。入無色界定。惟有精神而

無物質。但是定力衰。壽命盡。依舊還落色界欲界。自然的病。仍不能免其發生。更進一層。窮其究竟。

義禮能療人生不自然的病者。如個人對於羣衆。或獨居時。有道德義禮之觀念。躬行而實踐之。則自然之病。亦自然滅除。所謂富潤屋德潤身也。

禪定能療人生不自然的病者。若能深入禪定。萬物不能撓其外。情感不足惑其中。精神界得其和平統一。便發生一種不可思議之功用。自然的病。無從發生。縱使發生。亦可以用禪定力治之。如催眠術能治人病。故佛教之修禪定人。有病時無須醫藥。卽禪定爲藥品。且能療人之病。如對病人說一句話。使病者得精神之愉快。病卽消除。故耶穌說人脚無病。病脚者卽能行路。此無他。因其有禪定之力。故獲此等之功效。亦無若何之希奇也。總上甲乙兩種醫藥。俱非究竟。假使入無色定。尙不免舊病復生。況其餘乎。

究竟 無身界 受用身

究竟使人身自然的病。斷除淨盡。不復萌生。須是無身界。如小乘涅槃。無生無病。惟非我人初心本願。要得金剛身。無諸病患。獨有大乘佛果受用身。所謂四智菩提身。究竟清淨。盡未來際也。

二 人心自然的病及醫藥

病 俱生我執煩惱障與俱生法執的所知障

醫藥『甲』科學哲學藝術宗教政治法律

此人心的人字。是普徧指一切動物。佛家術語。即是衆生俱生我執的煩惱障。俱生法執的所知障。是佛家專有的名辭。解釋出來。就是我人不期然而然。各有各的自私自利的我見。如我的身命。我的財產。我的眷屬。我的團體。我的國家。我的種族。對於非我的

欲攘奪排除。於是起爭鬥的煩惱。此之謂人心自然我執煩惱的病。更有一般思想深遠超過常識的人。求其我之所以爲我。利用分析的方法。指何者爲我。肉體細胞無有我。精神知覺無有我。團體組織無有我。宇宙現象無有我。於是明白乎無我。但我雖無。其分析至於極際底原質不可無。故常識認爲實有者。超常識認爲非有。超常識認爲實有者。常識認爲非有。就其超常識的每個人。方法眼光有不同。其研究結果所得亦有不同。彼以爲是者。此以爲非。此以爲是者。彼以爲非。彼亦一是非。此亦一是非。各蔓衍乎無窮。孟子云。是非之心。人皆有之。殆常人習而不察耳。此之謂人心自然法執所知障的病。

科學哲學藝術宗教政治法律。皆是對治我執法執二種病症之臨時救濟藥品。用之得法。可以有相當效驗。用之不得法。恐愈增其病耳。

【乙】 生空觀法空觀的戒定慧等

我人要去內心俱生二執之病。是在佛法修習止觀。所謂生空觀治俱生我執煩惱障的病。法空觀治俱生法執所知障的病。依二觀爲主導。而修戒定慧之三學。施戒忍進禪慧之六度。自資糧位加行位至於通達分分修證分分去病。雖未得躋究竟。亦迥超乎其昔矣。

究竟 無心位 妙覺心

究竟去此內心自然的病。在無心位。如平常的人熟睡無夢時。或外道修無想定羅漢入滅受想定等地位。以無心故。似無此病。惟非究竟耳。究竟者羅漢無餘涅槃。無心無病。不過非我人初心本願所希求之『有心無病』。惟至大乘妙覺心。凡心上所有自然的病症。一概斷盡無餘。心上自然所有的功用。一概圓淨精純。所謂阿耨多羅三藐三菩提心。我人初心希望達到之目的。始終集中於茲。故前所講人身自然不自然的病。亦須

從心上除卻心若無病身亦無病也。

究竟 無身界 法性身

究竟除盡身的自然病。須是小乘羅漢果位。子果縛斷。灰身泯智。入無餘涅槃。色身永無病從何生。不受後有。無再病時。若是起慈悲心。現度人身。則非小乘所攝。而已回入大乘矣。此小乘不無自然的病。自不須自然的藥。但不合我人初心本願耳。我人本心所希望達到之目的。在有其身而無其病。真能得踐此實際者。其惟大乘佛果法性身。諸自然病斷盡無餘。湛然常恆。永久安樂。

三 人身不自然的病及其醫藥

病 平常所謂之病

醫藥『甲』平時衛生的預防及病時醫藥之療治

平常所謂之病。即感受風寒濕熱等症。佛經名曰四大不調。致全身或一部分之病。非是常態。乃變態也。醫治之法有二。『一』衛生。居日常之中。作合宜之調度。或家庭。或公衆。預防其不自然的病。不使發生。『二』醫藥。若不自然的病發生時。則須用醫學療治之法。故醫學爲學問中甚深之科學。乃貴校專有之任務。今惟有置而不論。

四 人心不自然的病及醫藥

病 分別所起二執二障及狂醉等

醫藥『甲』科學哲學藝術宗教政治法律及藥劑

分別所起二執二障及狂醉等病。既曰人心不自然的病。非先天的。乃後天的。就是因受世間不正當之學說。起錯誤的思想。所謂由邪教邪思維所起之我法二執。或從正確而有狂醉等。或受外界驚恐悲痛等而起。或因修禪定不得其方法。暗入邪途。如楞嚴

五十種陰魔等。皆是人心不自然的病。在世間用甲種普通科學哲學藝術宗教政治法律之藥劑以治之。或從生理上治。如身體饑餓。飲食以治之。或從心理上治。如知識饑餓。學問以治之。凡此等等。無非是治病的藥品。若在佛法眼光看來。總不能成一健全的心靈。故皆非究竟的治法也。

『乙』 佛法之聞思修

欲正本清源。使人心不自然的病永遠斷淨。必依佛教聞思修三慧。所謂聞佛正法而起思維修習也。聞而不思。依舊茫然。思而不聞。易入歧途。孔子云。學而不思則罔。思而不學則殆。學則聞也。既聞思矣。而不修習。徒增知見。如人說食。終不能飽。故曰聞而不修。與不聞等。故須聞佛正法。起正思維。修真實行。真實行者。戒定慧是。戒以禦其外。非。定以治其內。亂。慧以破除內外分別所起二執二障也。