

当代 东方儒学

刘宗贤
蔡德贵 主编

人民
出版
社



责任编辑:方国根 田士章

装帧设计:曹 春

版式设计:诸晓军

责任校对:张 彦

图书在版编目(CIP)数据

当代东方儒学/刘宗贤,蔡德贵主编.-北京:人民出版社,
2003.12

ISBN 7-01-003999-2

I. 当… II. ①刘…②蔡… III. 儒家-研究-东方国家-现代
IV. B305

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 073266 号

当代东方儒学

DANGDAI DONGFANG RUXUE

刘宗贤 蔡德贵 主编

人民出版社 出版发行
(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

新华出版社印刷厂印刷 新华书店经销

2003 年 12 月第 1 版 2003 年 12 月北京第 1 次印刷

开本:850 毫米×1168 毫米 1/32 印张:22.5

字数:541 千 印数:1-5,000 册

ISBN 7-01-003999-2 定价:39.00 元

邮购地址 100706 北京朝阳门内大街 166 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

目 录

绪论	(1)
一、东亚经济腾飞与东方儒学的复苏	(1)
二、东方和东方文化的类型	(5)
三、东方文化与东方哲学的特点	(10)
四、东方哲学的发展阶段	(15)
五、东方文化不同体系之间的相互渗透与交流	(25)
六、东方哲学的现代转型	(36)
七、东方价值观面临的挑战和回应	(40)
第一章 儒学元价值论	(48)
第一节 儒家文化的伦理精神	(49)
第二节 孔子的人文价值观	(55)
一、仁道的亲情意识	(55)
二、仁—礼相互制约的秩序结构	(63)
三、“与命与仁”的终极关怀	(68)
第三节 儒家人文思想群我关系的辩证机制	(71)
一、儒家对人的界定	(71)
二、儒家提倡的基本人格精神	(76)
三、儒家协调社会人际关系的机制	(78)
第四节 儒家教育哲学	(82)
第五节 儒家政治思想的演变历程	(90)

- 一、仁礼并重:儒家政治思想的基石 (91)
- 二、仁政爱民:儒家政治思想的内化 (94)
- 三、尚礼尊君:儒家政治思想的外开 (97)

第六节 体和用——儒学的形上理论与历史化

- 形式 (100)

- 一、体和用:儒学之形上学及其历史化形式 (101)
- 二、民主与法制——儒学的当然选择 (104)

第二章 东方儒学的形成和展开 (108)

第一节 汉字与汉文化圈 (108)

- 一、汉字的特点 (108)
- 二、汉字的文化功能 (112)
- 三、汉字与汉文化圈 (115)
- 四、汉字与儒家经典 (120)

第二节 中国儒学的形成和展开 (122)

- 一、原始儒学的特点及其经学化、政治化的历程 (123)
 - (一)原始儒学核心内容的确立 (123)
 - (二)汉代儒学的理论建构与实践 (125)
 - (三)儒学与佛、道的碰撞与对话 (129)
- 二、宋明理学与中国文化的后期发展 (131)
 - (一)程朱理学与陆王心学 (131)
 - (二)儒学的“启蒙运动” (135)

第三节 朝鲜儒学的形成和展开 (136)

- 一、朝鲜社会对儒学的全面认同和接受 (137)
- 二、儒学在朝鲜的本土化、民族化 (142)
 - (一)朝鲜的性理学 (143)
 - (二)朝鲜的阳明学 (147)

(三) 朝鲜的实学思想	(149)
三、朝鲜儒学的衰落及其近代化	(151)
第四节 日本儒学的形成和展开	(153)
一、汉唐儒学在日本的传播	(153)
二、日本儒学的发展与鼎盛	(156)
(一) 日本的朱子学派	(158)
(二) 日本阳明学	(162)
(三) 日本古学派	(164)
三、日本儒学的近代命运	(167)
(一) 佐久间象山的“东洋道德, 西洋艺术”论	(167)
(二) “明六社”的启蒙思想对儒学的批判	(168)
(三) 传统派复兴儒学的努力	(169)
第五节 越南儒学的形成和展开	(171)
一、儒学在越南的早期传播	(171)
二、儒学在越南封建社会的发展	(173)
三、越南儒学的全盛与衰落	(176)
第三章 近代以来儒学的维系和发展	
——中国现代新儒家	(180)
第一节 现代新儒家的文化保守论与文化救国论	(180)
一、近代中国的时代主题	(180)
二、第一代新儒家: 文化救国的理论探讨	(181)
(一) 梁漱溟的新儒学思想	(181)
(二) 熊十力的新儒学思想	(184)
(三) 张君勱的新儒学思想	(186)
(四) 冯友兰的新儒学思想	(188)
(五) 贺麟的新儒学思想	(190)

三、对现代新儒家“文化保守主义”之辨析	(192)
第二节 港台新儒家的缘起	(194)
一、港台新儒家的思想主张及文化归根意识	(195)
(一)钱穆的新儒学思想	(195)
(二)方东美的新儒学思想	(196)
(三)徐复观的新儒学思想	(198)
(四)唐君毅的新儒学思想	(200)
(五)牟宗三的新儒学思想	(202)
(六)港台新儒家的文化归根意识	(204)
二、对中国近现代道路的反思	(207)
三、儒家思想如何回应西方文化的挑战	(212)
四、儒学与马克思主义	(217)
第三节 港台新儒家的主要文化主张	(222)
一、儒学复兴论	(222)
二、文化融会论	(227)
第四节 海外新儒学的发展及其特点	(232)
一、余英时的新儒学思想及其特点	(233)
二、刘述先的新儒学思想及其特点	(236)
三、成中英的新儒学思想及其特点	(239)
四、杜维明的新儒学思想及其特点	(242)
五、海外新儒学对传统与现代化的理解	(245)
第五节 海外新儒学的延伸	(248)
一、“文化中国”论	(248)
二、波士顿儒学和夏威夷儒学	(256)
(一)波士顿儒学	(256)
(二)夏威夷儒学	(264)

第四章 当代东方国家和地区 的 儒学	(273)
第一节 儒学的时代课题和现代命运	(273)
第二节 儒学与现代日本社会	(278)
第三节 新加坡的现代儒家伦理运动	(285)
一、新加坡的儒学研究机构	(286)
二、新加坡的民间儒学	(289)
三、政府推行的儒家伦理运动	(291)
第四节 儒学在韩国和其他东南亚国家	(294)
一、儒学在当代韩国	(295)
二、儒学在现代越南和泰国华人社会	(297)
第五节 印度尼西亚和马来西亚儒学	(300)
一、印度尼西亚儒学研究机构	(300)
(一) 中华会馆	(300)
(二) 孔教会	(301)
(三) 三教会	(302)
二、马来西亚儒学	(304)
第五章 儒学与东亚模式	(307)
第一节 东亚经济腾飞的启示	(307)
第二节 日本儒学与现代 化	(316)
一、开放兼容型的日本文化	(317)
二、“脱亚入欧”与儒学遭遇	(320)
第三节 韩国儒学与现代 化	(328)
第四节 中国:近代以来儒学的遭遇及其原因探析	(339)
第五节 新加坡马来西亚模式:意识形态化的儒学	(351)
一、东南亚的传统社会与意识形态整合	(351)
二、新加坡——新马模式成功的典型	(356)

三、从“亚洲价值观”的争论看新马模式	(364)
第六章 东方儒学的分与合——东方儒学的	
层次、差异及共同价值观	(374)
第一节 东方儒学的层次	(374)
一、朝鲜儒学	(377)
二、日本儒学	(380)
三、东南亚国家的儒学	(385)
四、阿拉伯世界的儒学研究	(389)
第二节 东方儒学之差异性	(392)
一、中国儒学与东方儒学的差异	(392)
二、中日儒学之差异的具体表现	(396)
(一)中日儒学形上学方面的差异	(396)
(二)中日儒学宗教性方面的差异	(399)
(三)中日儒学实用性方面的差异	(408)
第三节 东方儒学共同的价值观	(410)
第七章 儒学与宗教	(417)
第一节 东亚各国的儒学与宗教	(420)
一、韩国历史上的儒学与宗教	(420)
二、日本的儒学与宗教	(425)
第二节 东南亚国家的儒学与宗教	(429)
一、印度尼西亚的儒教	(429)
二、新加坡的儒学与宗教	(431)
三、越南的儒学与宗教	(432)
第三节 中国历史上的儒学与宗教	(435)
一、独尊儒术型	(436)
二、儒道互补型	(438)

三、三教合一型	(440)
四、四教会通型	(444)
五、儒家思想与中国民间宗教	(447)
第四节 儒学是否宗教及把儒学宗教化的问题	(450)
一、在历史的反思中对儒学是否宗教的辨析	(450)
二、戊戌时期把儒学宗教化的尝试	(455)
三、陈焕章在香港的孔教主张	(458)
四、中国内地儒学宗教化是否可能	(462)
五、“一国两制”在儒学与儒教问题上的特殊理解	(463)
第五节 文化神学话语背景下对儒学宗教性的 重新审视	(465)
一、从宗教作为“人类精神底层”的定位来看儒学的 宗教性	(465)
二、从宗教提供人类终极关切的职能来看儒学的宗教性	(466)
三、从对终极存有内涵的全新解释看儒学的宗教性	(468)
四、从宗教对道德要求的无条件性来看儒学的宗教性	(472)
五、从对宗教外在形式的不同要求来看儒学的宗教性	(473)
第六节 儒学与新兴人文宗教的比较	(474)
一、儒学与巴哈伊教的诸多相通之处	(475)
二、儒学与巴哈伊教在现代化进程中的不同境遇	(477)
三、儒学在与巴哈伊教的比较中应该获得什么启示	(480)
第八章 儒学之实用化	(482)
第一节 关于“实用儒学”的主张	(482)
一、实用儒学不同于“实学”	(482)
二、儒家的明体适用传统	(485)
三、实用儒学的层次	(493)

(一) 实用宇宙学	(493)
(二) 实用伦理学	(496)
(三) 实用教育学	(501)
四、实用儒学的意义	(503)
第二节 儒学儒教一体化有利于推广儒学	(505)
一、儒：“学”与“教”的双重品格	(505)
二、是儒教中国还是儒学中国	(510)
三、儒学儒教之得失	(513)
第三节 儒家伦理成为普世伦理的可能性因素	(518)
一、中国文化有可能成为未来世界的显学	(519)
二、儒家伦理具有普世伦理的条件——宗教性与世俗性 的统一	(522)
三、儒家伦理中的普世因素	(525)
四、儒家伦理如何参与普世伦理的创建	(527)
第四节 儒与商：相反又相成的结合	(531)
一、儒——农业文明的产物	(531)
二、儒的恒定性 with 变通性	(538)
三、儒与商结合的可能性与现实性	(540)
第五节 将传统与现代结合的试验场——香港 孔教学院	(544)
一、香港孔教学院的成立	(544)
二、孔教学院的主要活动	(546)
三、汤恩佳院长推行儒学的工作	(549)
第九章 当代西方儒学及东西文化观	(553)
第一节 马克斯·韦伯的儒教伦理观	(554)
一、韦伯的新教伦理观	(555)

二、韦伯的儒教伦理观	(558)
第二节 列文森与《儒教中国及其现代命运》	(565)
一、儒家文化的内在特质	(566)
二、对近代中国思想继承性问题的剖析	(574)
第三节 李约瑟的《中国科学技术史》与中国文化观	(582)
一、东西文化应该平等对话	(583)
二、李约瑟的中国文化观	(586)
第四节 汤因比的历史哲学与中国文化观	(593)
一、汤因比的历史哲学	(594)
二、汤因比的中国文化观	(599)
第五节 汪德迈视野中的“新汉文化圈”	(604)
一、汉文化圈的共同基础	(604)
二、儒家文化传统与新汉文化圈的崛起	(606)
第六节 狄百瑞的儒学研究	(611)
一、对儒家思想传统的基本认识	(612)
二、对“儒家自由主义”的讨论	(616)
三、对宋明理学与东亚文明的研究	(619)
第十章 当代韩国、日本、中国的儒学研究	(624)
第一节 当代韩国的儒学研究	(624)
一、黄秉泰的《儒学与现代——中韩日儒学比较研究》	(625)
二、金日坤的《儒教文化圈的伦理秩序与经济》	(632)
三、崔根德的儒学研究	(639)
第二节 当代日本儒学研究概况	(644)
一、儒教资本主义	(644)
二、日本文化论学派思想中的儒家文化	(650)

三、作为日本人文科学研究对象的儒学	(658)
第三节 改革开放后中国内地对儒学及传统文化	
的反思	(664)
一、关于儒学命运的回顾与反思	(665)
二、儒学的现代价值	(672)
三、儒学与 21 世纪的世界	(678)
第四节 展望 21 世纪中国儒学的发展趋势及其	
前景	(683)
一、儒学是一种世界性精神文化资源	(684)
二、儒学研究发展的背景	(689)
三、儒学的生命力在于普及和传播	(693)
结束语	(697)
后 记	(704)

绪 论

一、东亚经济腾飞与东方儒学的复苏

儒学本是东方的一种古老的学术文化,其成为当代的话题并引起世人的关注,乃是 20 世纪 80 年代以后的事。70 年代东亚经济腾飞,日本、亚洲四小龙(韩国、中国台湾、香港地区和新加坡)以及其他一些亚洲国家现代化的推进,显示出一种有别于欧洲的“集团主义人文类型”^①的现代化模式。特别是 80 年代以来东亚发展的斐然成绩,不仅令西方经济界瞠目,而且使得许多西方人士意识到:亚洲今天发生的种种革命性变革背后,有一个传承数千年的历史背景。^②不少人惊呼,东方的传统文化已经觉醒,并且在建设新生活中释放出巨大的能量。

正是在这样的形势下,西方学界加紧了对东方及东方传统的研究,继马克斯·韦伯关于新教伦理与儒教伦理的比较社会学研究^③之后,东西方关于儒学的许多新提法,如亚洲价值、亚洲传

① [日]小林多加士:《东亚:转型现代化的新范式》,罗荣渠等编《东亚现代化:新模式与新经验》,北京大学出版社 1997 年,第 32 页。

② [美]约翰·奈斯比特著,蔚文译:《亚洲大趋势》,外文出版社、经济日报出版社、上海远东出版社 1996 年,第 40 页。

③ 参见马克斯·韦伯:《儒教与道教》,中译本,江苏人民出版社 1992 年。

统、亚洲式的个人与家庭价值观^①，以及“儒教资本主义”、“新儒教文化”^②、“儒教文化圈”^③等纷纷出台。同时东亚各国也意识到需要重新对东亚进行再认识，因而更加重视起对自身传统的研究和评价。例如马来西亚前副总理安瓦尔·易卜拉欣(Anwar Ibrahim)不仅“站在亚洲复兴运动的前沿”，主张亚洲重新掌握自己的命运，而且主张“要以更积极的态度审视我们的传统，对其他亚洲同胞的传统保持真正的兴趣。我们将开始一次自我发掘之旅，穿越无数的亚洲传统，以加深彼此的了解。”^④而面对西方的民主、人权和个人主义概念，亚洲人已敢于提出，西方的价值观并不完全适合于亚洲。新加坡前总理李光耀曾说：“我认为，国家的发展更需要纪律，而不是民主。”^⑤李光耀充分肯定儒学价值观对于治理新加坡的积极作用，他说：“从治理新加坡的经验，特别是1959年到1969年那段艰辛的日子，使我深深地相信，要不是新加坡大部分人民都受过儒家价值观的熏陶，我们是无法克服那些困难和挫折的。”^⑥新加坡无任所大使许通美在为《国际先驱论坛报》撰写的文章中，列举了在东亚行之有效的十项政策，包括人民和国家间的社会契约，即国家对人民保障基本的生活必需品、法律和秩序，与此相应

① [美]约翰·奈斯比特：《亚洲大趋势》中译本，第50、51、6页。

② 参见罗荣渠：《东亚跨世纪的变革与重新崛起》，《东亚现代化：新模式与新经验》，第21页，及第31页注③。

③ 参见罗荣渠：《东亚跨世纪的变革与重新崛起》，《东亚现代化：新模式与新经验》，第21—22页。

④ [美]约翰·奈斯比特：《亚洲大趋势》，第46页。

⑤ 俞新天：《东亚现代化的前景及其对世界的影响》，见《东亚现代化：新模式与新经验》，第75页。

⑥ 《李光耀先生致词》，中国孔子基金会编《儒学与二十一世纪论文》，华夏出版社1996年，第7页。

的,人民尊重权威和自力更生,建设道德伦理上的清洁环境和自由负责的舆论等。^①今天,亚洲各国人民正在经历一种心理上的转变,从认为“西方最好”到重新发现自己文化遗产的价值,儒学思想的精华和价值观也因而受到重视。即使是作为典型的伊斯兰文化之一的印尼文化,他们所提倡的“三大原则”,即吾为社稷之主、保家卫国义不容辞、常思过而知不足^②,其所包含的奉献社会、具有道德的责任感及加强自我修养的精神也与儒家为主流的中华文化有相通之处。

至于改革开放以后的中国,自 80 年代以来不仅在经济发展方面日益在东亚及世界上起着重要作用,而且学术界及政府也越来越关注传统文化的作用及儒学的问题。自 80 年代以来,中国内地的儒学研究在海内外、东亚诸国、港台儒学研究的影响和互动的背景下,从起步到 90 年代的长足发展,经历了一个越来越开放、越来越健康的发展历程。目前,国内除了最有实力的民间社团国际儒学联合会、中国孔子基金会、中华孔子学会等,相关的地方性学术团体,也有几十个之多。^③从 1984 年中国在曲阜召开第一次影响较大的全国孔子学术讨论会,1989 年为了纪念孔子诞辰 2540 年分别由中华孔子学会及孔子基金会主办在北京、曲阜召开的儒学国际学术研讨会之后,以各种内容为主题的大型儒学国际学术讨论会每五年即在中国举办一次。而在全国各地围绕儒学所召开的学术会议之多、规模之大、成果之丰富,更是百年来所罕见。据有的学者统计,仅 1993—1997 年五年之中,大陆举办的有影响有成果

①② 参见罗荣渠等编:《东亚现代化:新模式与新经验》,第 76 页。

③ 参见宋仲福、赵吉惠等:《儒学在现代中国》,中州古籍出版社 1991 年,第 352—361 页。

的儒学会议就有三十余次。^①如今,在中国内地不仅学者能够日益以平等的心态与先儒作心灵交流和思想对话,就是政府官员和高层领导者也往往从积极的方面估价孔子和儒家学说在未来新世纪的活力与贡献。^②种种迹象表明,儒学在经历了近一个世纪的衰微之后重又复苏了。

上述种种现实,给我们提供了一个新的研究对象,这就是当代东方儒学。

历史上,儒学曾在亚洲,主要是东亚各国的政治、经济、社会生活中占重要或支配地位,19世纪西方资本主义势力的侵入使得东亚被纳入了以西方为中心的新的世界体系,儒学也受到西方文化的冲击、批判,甚至遭到摒弃。但是世界的巨变,以西方为主流的现代化大潮并没有能够改变亚洲国家的历史文化传统。我们现在所说的儒学,就是东亚各国经过旧体制的解体及各国不同形态的政治转型之后,在新体制(市场经济)的框架内发生了重大功能转换的当代儒学。事实上,不是近年来西方和东方对儒学传统的重视才使得这门古老的学术焕发新的生命力,而是面对历史的进程,儒学自身已经发生了适应性的变化。

本书所研究的当代东方儒学,主要指中国和朝鲜(包括今日韩国)、日本、越南等儒家文化圈国家的儒学;新加坡等以华裔为主要构成民族国家的儒学;以及泰国、印度尼西亚、马来西亚和阿拉伯地区等其他东方国家所受儒学的传播和影响。历史上,东亚等国家曾受孔子和儒家文化的深刻影响,形成儒家文化圈国家共同的

① 郭齐勇:《中国大陆地区近五年来的儒学研究》,见《儒家思想在现代东亚:中国大陆与台湾篇》,台湾中央研究院文哲研究所2000年,第62页。

② 参见中国孔子基金会编:《儒学与21世纪》论文集,第1—3页。

文化意识；近代以来面对西方先进的科技文化和民主思想的冲击，这些国家都有一个共同的调整传统思想、重新进行文化整合的过程，因而儒学与现代化的关系问题是它们共同面对的时代课题。20 世纪 20 年代至今，中国曾出现一股现代新儒学思潮，它们以接续儒家道统、复兴儒学为己任，力图以儒家学说为主体、为本位，来吸纳、融合、会通西学，寻求中国现代化道路。其影响波及海外，并在东方各国掀起儒学复兴或文化再生运动。因而当代东方儒学研究也包括对现代新儒学及海外儒学的研究。另有，从近代到当代，西方对东方传统或儒学观点的改变及当代西方对儒学的研究，也在本课题论及范围之内。

最后需说明的是，研究当代东方儒学需要我们改变以往儒学研究的传统套路，既要深入历史，又要走进现实；既要注意各国历史文化各异的特征，又不拘泥国别界限。最重要的是，我们欲在世界历史进程中追寻儒学变化的踪迹，必须具备东西方文化对比的大视野，因而应该说，东方文化与东方哲学，是我们了解东方儒学的大背景。

二、东方和东方文化的类型

东方是太阳升起的地方，自古以来它就带着神秘的色彩展示出对人类文化的特殊贡献。神话传说中的人祖亚当和其妻夏娃，所居住的伊甸园就在东方；上帝让洪水灭世后，人类的新始祖诺亚，也是在东方世界建造方舟，救出全家和各种禽兽。象征人类文明一定发展阶段的世界四大宗教都产生在东方：佛教产生于古印度（今尼泊尔南部提罗拉科特山区），基督教产生于巴勒斯坦沙漠，伊斯兰教产生于阿拉伯沙漠，而犹太教则产