



# 领导经典

## 浓缩书

哲学思想卷

2

北京图书馆出版社

图书在版编目(CIP)数据

领导经典浓缩书.哲学卷/《领导经典  
浓缩书》编委会编著.—北京:北京图书馆出版社.

2000.12

ISBN 7-5013-1008-4

I.领… II.领… III.哲学-通俗读物 IV.

Z228

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2000)第 70521 号

谨以此书献给奋斗在中国改革开放事业最前沿的、日理万机而又肩负重任的各级领导者和管理者。

——本书编委会

## 序 文

马克思主义指出：哲学是系统化、理论化的世界观和方法论，是关于自然、社会和人类思维及其发展的最一般规律的科学。因此，我们认为哲学卷应该包括：本体论、认识论、辩证法、历史观、伦理学、逻辑学和宗教学等方面的内容。哲学一词在古希腊有“爱智慧”之义，可见当时的哲学较侧重伦理学和逻辑学的内容。在古代希腊、中国的春秋战国时代和古代印度，哲学都是十分繁荣的。后来中国哲学史上的佛学、玄学、理学等哲学理论也有不少建树，而西方哲学经过了中世纪的磨炼和文艺复兴时代的洗礼，也开始快速发展。特别是以洛克为代表的经验论哲学，以笛卡尔为代表的唯理论哲学，以康德、黑格尔、费尔巴哈为代表的德国古典哲学，将西方哲学推向一个又一个高峰；再后来的人文主义或存在主义哲学与实证主义或科学主义哲学的发展成为现代西方哲学的两个新的高峰。需要指出的是，现代西方哲学中的科学主义和存在主义两大思想流派的许多思想学说对今日世界的变化和发展都起着重要促进作用，所以，当我们研读马克思主义哲学这个“时代精神”的同时，给予现代西方哲学的思想学说以一定的关注是很有必要的。

## 哲学卷目录

- 周易 ..... 佚名 (2-1)    太上感应篇 ..... 李昌龄 (2-123)
- 大藏经 ..... 释迦牟尼 (2-5)    太极图说 ..... 周敦颐 (2-124)
- 道德经 ..... 老聃 (2-6)    经学理窟 ..... 张载 (2-125)
- 论语 ..... 孔子 (2-14)    二程全书 ..... 程颢、程颐 (2-126)
- 墨子 ..... 墨翟 (2-21)    四书集注 ..... 朱熹 (2-128)
- 对话录 ..... 柏拉图 (2-26)    神学大全 ..... 阿奎那 (2-132)
- 巴门尼德 ..... 柏拉图 (2-29)    陆九渊集 ..... 陆九渊 (2-133)
- 形而上学 ..... 亚里士多德 (2-30)    道藏 ..... 张宇初 (2-135)
- 庄子 ..... 庄子 (2-34)    九十五条论纲 ..... 马丁·路德 (2-136)
- 孟子 ..... 孟轲 (2-39)    传习录 ..... 王阳明 (2-140)
- 荀子 ..... 荀况 (2-44)    论原因、本原与太一 ..... 布鲁诺 (2-142)
- 韩非子 ..... 韩非 (2-49)    焚书、续焚书 ..... 李贽 (2-144)
- 中庸 ..... 子思 (2-54)    新工具 ..... 培根 (2-146)
- 大学 ..... 曾参 (2-59)    论方法 ..... 笛卡尔 (2-150)
- 公孙龙子 ..... 公孙龙 (2-62)    第聃哲学沉思录 ..... 笛卡尔 (2-153)
- 列子 ..... 列御寇 (2-64)    哲学原理 ..... 笛卡尔 (2-158)
- 孝经 ..... 佚名 (2-78)    利维坦 ..... 霍布斯 (2-162)
- 淮南子 ..... 刘安 (2-80)    伦理学 ..... 斯宾诺莎 (2-167)
- 物性论 ..... 卢克莱修 (2-81)    道德箴言录 ..... 拉罗什福科 (2-172)
- 春秋繁露 ..... 董仲舒 (2-85)    明儒学案 ..... 黄宗羲 (2-173)
- 太玄 ..... 扬雄 (2-87)    禅宗与精神分析 ..... 铃木大拙 (2-177)
- 法言 ..... 扬雄 (2-88)    潜书 ..... 唐甄 (2-180)
- 白虎通义 ..... 班固 (2-90)    人类理智新论 ..... 莱布尼茨 (2-182)
- 圣经 ..... 集体 (2-92)    哲学通信 ..... 伏尔泰 (2-185)
- 太平经 ..... 佚名 (2-98)    人性论 ..... 休谟 (2-189)
- 抱朴子 ..... 葛洪 (2-100)    哲学辞典 ..... 伏尔泰 (2-191)
- 忏悔录 ..... 奥古斯丁 (2-104)    论精神 ..... 爱尔维修 (2-193)
- 金刚经 ..... 鸠摩罗什 (2-108)    达朗贝和狄德罗的谈话 ..... 狄德罗 (2-197)
- 童蒙止观 ..... 智顓 (2-114)    纯粹理性批判 ..... 康德 (2-202)
- 古兰经 ..... 穆罕默德 (2-115)    实践理性批判 ..... 康德 (2-207)
- 五经正义 ..... 孔颖达 (2-117)    一个孤独散步者的梦想 ..... 卢梭 (2-209)
- 成唯识论 ..... 玄奘 (2-119)    全部知识学的基础 ..... 费希特 (2-210)
- 坛经 ..... 慧能 (2-120)    先验唯心论体系 ..... 谢林 (2-214)

精神现象学 .....	黑格尔 (2-219)	精神分析引论 .....	弗洛伊德 (2-360)
论自由 .....	穆勒 (2-224)	孙文学说 .....	孙中山 (2-368)
小逻辑 .....	黑格尔 (2-227)	乌托邦的精神 .....	布洛赫 (2-370)
作为意志与表象的世界 .....	叔本华 (2-228)	哲学的改造 .....	杜威 (2-372)
法哲学原理 .....	黑格尔 (2-234)	中国哲学史大纲 .....	胡适 (2-375)
实证哲学教程 .....	孔德 (2-239)	漫话圣经 .....	房龙 (2-377)
历史哲学 .....	黑格尔 (2-240)	东西文化及其哲学 .....	梁漱溟 (2-380)
基督教的本质 .....	弗尔巴哈 (2-249)	历史唯物主义理论 .....	布哈林 (2-383)
爱与生的苦恼 .....	叔本华 (2-254)	先秦名学史 .....	胡适 (2-393)
船山遗书 .....	王夫之 (2-259)	历史和阶级意识 .....	卢卡奇 (2-396)
最后的非科学性		人生哲学 .....	冯友兰 (2-403)
附言 .....	克尔凯郭尔 (2-261)	异端的权力 .....	茨威格 (2-406)
从人本观点论不死		玄学与科学 .....	丁文江 (2-409)
问题 .....	费尔巴哈 (2-264)	五十年来中国之哲学 .....	蔡元培 (2-410)
时间与自由意志 .....	柏格森 (2-265)	现代社会学 .....	瞿秋白 (2-411)
人脑活动的本质 .....	狄慈根 (2-266)	六大师 .....	茨威格 (2-412)
康德的经验理论 .....	科亨 (2-271)	经验与自然 .....	杜威 (2-415)
查拉斯图如是说 .....	尼采 (2-273)	存在与时间 .....	海德格尔 (2-419)
精神科学导论 .....	狄尔泰 (2-277)	原始思维 .....	布留尔 (2-425)
新学伪经考 .....	康有为 (2-279)	理解人性 .....	阿德勒 (2-430)
现象与实在 .....	布拉德雷 (2-282)	现象学的基本问题 .....	海德格尔 (2-440)
论一元论历史观之		科学哲学与人生 .....	方东美 (2-443)
发展 .....	普列汉诺夫 (2-285)	人在宇宙中的地位 .....	舍勒 (2-444)
物质与记忆 .....	柏格森 (2-298)	自然法论和法实证主义 .....	凯尔森 (2-447)
逻辑研究 .....	胡塞尔 (2-302)	文化与自我 .....	马赛拉 (2-450)
感觉的分析 .....	马赫 (2-306)	新哲学论丛 .....	张东荪 (2-454)
科学与假设 .....	彭加勒 (2-311)	道德哲学 .....	张东荪 (2-454)
基督教的起源 .....	罗伯逊 (2-314)	中国哲学史 .....	冯友兰 (2-456)
创造进化论 .....	柏格森 (2-318)	新唯识论 .....	熊十力 (2-459)
实用主义 .....	詹姆士 (2-323)	法西斯主义群众心理学 .....	赖希 (2-461)
现象学的观念 .....	胡塞尔 (2-327)	中国宗教思想史大纲 .....	王治心 (2-465)
中国伦理学史 .....	蔡元培 (2-332)	认识论 .....	张东荪 (2-467)
齐物论释 .....	章炳麟 (2-332)	语言学转向 .....	哈贝马斯 (2-469)
数理哲学导论 .....	罗素 (2-333)	中国文化的出路 .....	陈序经 (2-474)
仁学 .....	谭嗣同 (2-335)	大众哲学 .....	艾思奇 (2-476)
作为严格科学的哲学 .....	胡塞尔 (2-341)	欧洲科学的危机和先验	
彻底的经验主义 .....	詹姆士 (2-345)	现象学 .....	胡塞尔 (2-477)
西方哲学史 .....	梯利 (2-350)	道教史 .....	许地山 (2-479)
我们关于外部世界的知识 .....	罗素 (2-353)	道德学 .....	温公颐 (2-480)
逻辑:探索的理论 .....	杜威 (2-356)	中国经学史 .....	马宗霍 (2-482)

- 汉魏两晋南北朝佛教史 ..... 汤用彤 (2-485)
- 历史哲学教程 ..... 翦伯赞 (2-486)
- 新理学 ..... 冯友兰 (2-489)
- 哲学体系的混乱 ..... 克劳内尔 (2-491)
- 启蒙的辩证法 ..... 阿尔多诺 (2-494)
- 自我心理学与适应问题 ..... 哈特曼 (2-497)
- 中国基督教史纲 ..... 王治心 (2-500)
- 中国思想对于欧洲文化  
之影响 ..... 朱谦之 (2-502)
- 世界的逻辑构造 ..... 卡尔纳普 (2-505)
- 易通 ..... 苏渊雷 (2-508)
- 周易义证类纂 ..... 闻一多 (2-510)
- 佛学研究十八篇 ..... 梁启超 (2-513)
- 合情推理的模式 ..... 波利亚 (2-515)
- 近代唯心论简释 ..... 贺麟 (2-520)
- 西西弗的神话 ..... 加缪 (2-523)
- 存在与虚无 ..... 萨特 (2-526)
- 猜想与反驳 ..... 波普尔 (2-532)
- 人论 ..... 卡西尔 (2-536)
- 晚明思想史论 ..... 嵇文甫 (2-541)
- 中国哲学大纲 ..... 张岱年 (2-544)
- 当代中国哲学 ..... 贺麟 (2-545)
- 新原道 ..... 冯友兰 (2-547)
- 西方哲学史 ..... 罗素 (2-548)
- 中国伊斯兰纲要 ..... 白寿彝 (2-553)
- 康德学述 ..... 郑昕 (2-555)
- 知识与文化 ..... 张东荪 (2-556)
- 新知言 ..... 冯友兰 (2-557)
- 十力语要 ..... 熊十力 (2-557)
- 寻找自我 ..... 弗洛姆 (2-558)
- 智慧心理学 ..... 皮亚杰 (2-561)
- 青年黑格尔 ..... 卢卡奇 (2-567)
- 孟子研究 ..... 钱穆 (2-570)
- 道德语言 ..... 赫尔 (2-571)
- 知识论 ..... 金岳霖 (2-575)
- 中国哲学简史 ..... 冯友兰 (2-578)
- 笛卡尔沉思 ..... 胡塞尔 (2-580)
- 方法问题 ..... 萨特 (2-583)
- 实践的集合体理论 ..... 萨特 (2-586)
- 中国传统思想总批判 ..... 蔡尚思 (2-591)
- 逻辑与知识 ..... 罗素 (2-593)
- 现象的结构 ..... 古德曼 (2-597)
- 主体——客体:对黑格尔的  
解释 ..... 布洛赫 (2-601)
- 逻辑哲学论 ..... 维特根斯坦 (2-603)
- 存在的勇气 ..... 蒂利希 (2-605)
- 趋向纯粹现象学和现象学哲学的  
观念 ..... 胡塞尔 (2-610)
- 在幻想锁链的彼岸 ..... 弗洛姆 (2-613)
- 哲学研究 ..... 维特根斯坦 (2-617)
- 历史唯物主义 ..... 康福斯 (2-621)
- 锁住的巨人 ..... 丹汉姆 (2-624)
- 马克思主义与语言哲学 ..... 康福斯 (2-628)
- 认识论 ..... 康福斯 (2-630)
- 理性的毁灭 ..... 卢卡奇 (2-633)
- 辩证法的历险 ..... 庞蒂 (2-636)
- 分析的时代 ..... 怀特 (2-639)
- 如何以言行事 ..... 奥斯汀 (2-643)
- 先秦诸子的若干研究 ..... 杜国庠 (2-646)
- 隐藏上帝 ..... 戈尔德曼 (2-648)
- 禅宗 ..... 铃木大拙 (2-651)
- 科学发现的逻辑 ..... 波普尔 (2-654)
- 马克思的思想起源 ..... 科尔纽 (2-657)
- 希腊思想与科学精神的起源 ..... 罗斑 (2-660)
- 个体:试论描述的形而  
上学 ..... 斯特劳森 (2-663)
- 人的潜能和价值 ..... 马斯洛 (2-667)
- 哲学与论证 ..... 约翰斯通 (2-671)
- 人的远景 ..... 加罗蒂 (2-674)
- 论历史规律的客观性 ..... 沙夫 (2-679)
- 中国思想通史 ..... 侯外庐 (2-682)
- 辩证理性批判 ..... 萨特 (2-684)
- 分裂的自我 ..... 莱恩 (2-688)
- 证明与反驳 ..... 拉卡托斯 (2-691)
- 马克思《资本论》中抽象和具体  
的辩证法 ..... 伊利延科夫 (2-697)
- 真理与方法 ..... 伽达默尔 (2-701)
- 存在心理学 ..... 罗洛·梅 (2-705)
- 疯狂与非理性 ..... 福柯 (2-710)
- 乾坤衍 ..... 熊十力 (2-711)

- 中国古代宗教与神话考 …… 丁山 (2-713)
- 科学与辩证法 …… 萨特 (2-715)
- 名学纲要 …… 屠孝实 (2-717)
- 马克思的自然概念 …… 施密特 (2-717)
- 马克思主义伦理学的方法上  
    的问题 …… 花田圭介 (2-721)
- 马克思主义人道主义和  
    伦理学 …… 马尔科维奇 (2-722)
- 人对意义的寻求 …… 弗兰克 (2-724)
- 当代哲学思潮的比较研究——  
    辩证唯物论与卡尔纳普的  
    逻辑经验论 …… 科恩 (2-730)
- 具体的辩证法 …… 科西克 (2-732)
- 列宁和辩证法 …… 罗森塔尔 (2-736)
- 中国哲学史 …… 任继愈 (2-739)
- 中国哲学的特质 …… 牟宗三 (2-741)
- 图宾根哲学导论 …… 布洛赫 (2-742)
- 自然科学的哲学 …… 亨普耳 (2-743)
- 科学哲学的兴起 …… 赖欣巴哈 (2-748)
- 否定的辩证法 …… 阿多尔诺 (2-752)
- 文集 …… 拉康 (2-756)
- 科学哲学导论 …… 卡尔纳普 (2-763)
- 马克思主义认识论导论 …… 柯普宁 (2-768)
- 解释的有效性 …… 赫什 (2-771)
- 书写和差异 …… 德里达 (2-774)
- 马克思主义伦理学 …… 季塔连科 (2-777)
- 基督教市民与启蒙  
    运动 …… 戈尔德曼 (2-781)
- 结构主义 …… 皮亚杰 (2-784)
- 列宁和哲学 …… 阿尔都塞 (2-788)
- 马克思思想的发展及其  
    实质 …… 彼得洛维奇 (1-790)
- 青年黑格尔派与  
    马克思 …… 麦克莱伦 (2-791)
- 批判理论 …… 霍克海默 (2-793)
- 儒家与现代化 …… 韦政通 (2-800)
- 发生认识论原理 …… 皮亚杰 (2-801)
- 社会存在本体论导论 …… 卢卡奇 (2-805)
- 爱与意志 …… 罗洛·梅 (2-809)
- 论确定性 …… 维特根斯坦 (2-813)
- 马克思主义哲学史 …… 克莱恩 (2-817)
- 心的概念 …… 赖尔 (2-820)
- 超越自由与尊严 …… 斯金纳 (2-824)
- 马克思列宁主义哲学  
    原理 …… 康斯坦丁诺夫 (2-827)
- 人学唯物主义的立场  
    和体系 …… 船山信一 (2-830)
- 唯物史观的原貌 …… 广松涉 (2-832)
- 历史和结构 …… 施密斯 (2-835)
- 反俄狄普斯 …… 德勒兹 (2-838)
- 关于爱 …… 今道友信 (2-840)
- 从逻辑的观点看 …… 蒯因 (2-843)
- 辩证法·逻辑·科学 …… 柯普宁 (2-846)
- 哲学的中心问题 …… 艾耶尔 (2-849)
- 中国学术思想史随笔 …… 曹聚仁 (2-854)
- 结构主义与马克思主义 …… 沙夫 (2-860)
- 所指的根源 …… 蒯因 (2-863)
- 解释学与人文科学 …… 利科尔 (2-868)
- 南斯拉夫的马克思主义哲学——  
    “实践派” …… 马尔科维奇 (2-871)
- 现象与物自身 …… 牟宗三 (2-873)
- 马克思的理论和方法中的系统性  
    原则 …… 库兹明 (2-873)
- 你的误区 …… 戴埃 (2-876)
- 西方马克思主义探讨 …… 安德森 (2-880)
- 象征性交换与死亡 …… 波德里亚 (2-883)
- 重建历史唯物主义 …… 哈贝马斯 (2-885)
- 活动·意识·个性 …… 列昂捷夫 (2-888)
- 语言、真理与逻辑 …… 艾耶尔 (2-891)
- 结构主义:莫斯科—布拉格—  
    巴黎 …… 布洛克曼 (2-895)
- 激进哲学 …… 海伦 (2-898)
- 理想的冲突 …… 宾克莱 (2-902)
- 生命存在与心灵境界 …… 唐君毅 (2-907)
- 实践唯物主义的根本  
    问题 …… 芝田进午 (2-908)
- 现时代的辩证法 …… 费多谢耶夫 (2-911)
- 苏联的马克思主义伦理学 …… 格雷尔 (2-914)
- 真理和其他疑难 …… 达梅特 (2-917)
- 印度佛学源流略讲 …… 吕澂 (2-921)



- 辩证唯物主义对象、结构  
 和功能 ..... 阿列克谢耶夫 (2-926)
- 科学研究纲领方法论 ..... 拉卡托斯 (2-928)
- 哲学和自然之镜 ..... 罗蒂 (2-932)
- 中国近代思想史论 ..... 李泽厚 (2-935)
- 经验知识的基础 ..... 艾耶尔 (2-937)
- 19世纪的马克思主义  
 哲学 ..... 纳尔斯基 (2-941)
- 马克思主义和哲学 ..... 科尔施 (2-945)
- 实践的逻辑 ..... 布迪厄 (2-949)
- 中国佛教史 ..... 任继愈 (2-953)
- 主体、客体与认识 ..... 列克托尔斯基 (2-955)
- 唯物辩证法 ..... 费多谢耶夫 (2-957)
- 费尔巴哈的人本主义 ..... 邢贲思 (2-960)
- 命名和必然性 ..... 克里普克 (2-963)
- 基因、精神与文化 ..... 鲁姆斯丹 (2-966)
- 科学的唯物主义 ..... 邦格 (2-970)
- 科学时代的理性 ..... 伽达默尔 (2-974)
- 客观辩证法 ..... 维亚凯列夫 (2-979)
- 理性,真理和历史 ..... 普特南 (2-982)
- 美学与哲学 ..... 杜夫海纳 (2-986)
- 规律论 ..... 华岗 (2-989)
- 马克思列宁主义哲学与  
 现时代 ..... 康斯坦丁诺夫 (2-992)
- 维特根斯坦论规则和  
 私人语言 ..... 克里普克 (2-995)
- 中共中央《关于我国社会主义时期  
 宗教问题基本观点和基本  
 政策》 ..... 中共中央 (2-999)
- 主观辩证法 ..... 伊凡诺夫 (2-1002)
- 自由社会中的科学 ..... 费耶阿本德 (2-1005)
- 辩证逻辑基础 ..... 章沛 (2-1008)
- 西方马克思主义 ..... 徐崇温 (2-1009)
- 超越客观主义和相对  
 主义 ..... 伯恩斯坦 (2-1010)
- 论辩证法的叙述方法 ..... 凯德罗夫 (2-1014)
- 现代资产阶级伦理学——幻想与  
 现实 ..... 施瓦茨曼 (2-1017)
- 意向性 ..... 塞尔 (2-1020)
- 异化与劳动 ..... 纳尔斯基 (2-1025)
- 西方哲学史 ..... 全增嘏 (2-1028)
- 新儒家哲学十八讲 ..... 方东美 (2-1029)
- 道德发展的心理学 ..... 柯尔伯格 (2-1030)
- 科学实在论 ..... 莱普林 (2-1035)
- 理由与求知 ..... 夏佩尔 (2-1040)
- 文化的哲学问题 ..... 凯列 (2-1045)
- 战争与影院:知觉数理  
 逻辑 ..... 维利里奥 (2-1048)
- 真理和解释的研究 ..... 戴维森 (2-1049)
- 批判哲学的批判 ..... 李泽厚 (2-1053)
- 读经示要 ..... 熊十力 (2-1054)
- 佛教常识问答 ..... 赵朴初 (2-1055)
- 皮亚杰理论的未来:新皮亚杰  
 学派 ..... 舒尔曼 (2-1056)
- 圆善论 ..... 牟宗三 (2-1060)
- 熊十力及其哲学 ..... 郭齐勇 (2-1061)
- 禅宗与中国文化 ..... 葛兆光 (2-1062)
- 当代历史唯物主义发展  
 趋势 ..... 巴鲁林 (2-1067)
- 论行动和事件 ..... 戴维森 (2-1071)
- 无源之见 ..... 内格尔 (2-1076)
- 基督教与儒学对谈 ..... 何世明 (2-1080)
- 论黑格尔的精神哲学 ..... 张世英 (2-1081)
- 普通逻辑 ..... 普通逻辑编写组 (2-1082)
- 关于“合二而一”的问题 ..... 杨献珍 (2-1083)
- 嫡:一种新的世界观 ..... 里夫金 (2-1084)
- 中国近世宗教伦理与商人  
 精神 ..... 余英时 (2-1089)
- 生命伦理学 ..... 邱仁宗 (2-1089)
- 科学知识进化论——波普尔科学  
 哲学选集 ..... 波普尔 (2-1090)
- 中国传统文化中的  
 儒道释 ..... 汤一介 (2-1092)
- 哲学的童年 ..... 杨适 (2-1092)
- 解释科学:一种认知的方法 ..... 吉利 (2-1093)
- 中国佛性论 ..... 赖永海 (2-1098)
- 中国伦理思想研究 ..... 张岱年 (2-1102)
- 表达与实在 ..... 普特南 (2-1104)
- 历史唯物主义的轨迹 ..... 安德森 (2-1109)
- 伦理学 ..... 罗国杰 (2-1112)

中国道教史 .....	任继愈 (2-1114)	儒教与道教 .....	韦伯 (2-1125)
中国宗教与文化 .....	牟钟鉴 (2-1116)	数学思想和数学哲学 .....	周述歧 (2-1127)
中国巫术 .....	张紫晨 (2-1117)	超越自卑 .....	阿德勒 (2-1128)
中国儒学思想史 .....	张岂 (2-1118)	西方人文主义传统 .....	布洛克 (2-1131)
金刚经说什么 .....	南怀瑾 (2-1123)		

# 《周易》

佚名

## 【原著浓缩】

《周易》是中华文化的代表之作。它通过阴阳变化的纯朴道理，阐释宇宙万事万物变化的根本法则。用最基本的阴符、阳符演绎了一个丰富的世界。本文根据原著浓缩如下：

“经上”部分：卦一乾☰；卦二坤☷；卦三屯☶；卦四蒙☶；卦五需☵；卦六讼☱；卦七师☶；卦八比☶；卦九小畜☶；卦十履☱；卦十一泰☶；卦十二否☷；卦十三同人☶；卦十四大有☱；卦十五谦☶；卦十六豫☱；卦十七随☱；卦十八蛊☱；卦十九临☱；卦二十观☱；卦二十一噬嗑☲；卦二十二贲☶；卦二十三剥☶；卦二十四复☱；卦二十五无妄☱；卦二十六畜☱；卦二十七颐☶；卦二十八过大☱；卦二十九坎☵；卦三十离☲。

“经下”部分：卦三十一咸☶；卦三十二恒☱；卦三十三遁☶；卦三十四大壮☱；卦三十五晋☱；卦三十六明夷☱；卦三十七家人☱；卦三十八睽☱；卦三十九蹇☵；卦四十解☱；卦四十一损☶；卦四十二益☱；卦四十三夬☱；卦四十四姤☱；卦四十五萃☱；卦四十六升☱；卦四十七困☱；卦四十八井☱；卦四十九革☱；卦五十鼎☱；卦五十一震☳；卦五十二艮☶；卦五十三渐☱；卦五十四归妹☱；卦五十五丰☱；卦五十六旅☱；卦五十七巽☴；卦五十八兑☱；卦五十九涣☱；卦六十节☱；卦六十一中孚☱；卦六十二小过☱；卦六十三既济☵；卦六十四未济☵。

“五经”之一，包括“经”和“传”两部分，《周易》是儒家重要经典之一。对于《易经》的作者，说法不一，旧传伏羲氏画卦，周文王作辞，不一定可靠。据近人研究，它可能产生于殷周之际，是对古代占卜的记录，经过较长时间的积累而成。内容包括 64 卦和 384 爻，卦、爻各有其说明，即卦辞、爻辞。《易

传》是战国末期或秦汉之际儒家学者对《易经》进行的各种解说，共 10 篇，统称《十翼》。

变易、简易、不易是“易”的三种含义。因为《易经》是占卜的书，它的直接作用本是论断吉凶，给占卜者以启示、指导，这本身是反科学的迷信，因此，其基本体系是唯心主义的。而且，它以不变应万变，宣称在卦爻中概括和包含了天地万物、古往今来的一切道理和规律，这本身就是形而上学的。但是，其中也包含了丰富的朴素唯物主义因素和深刻的辩证法思想，尤其是辩证法思想最为突出。

“—”和“- -”是《易经》的基本符号，叫做“爻”，“—”是阳爻，“- -”是阴爻。每三个爻组成一个符号，叫做“卦”，阴阳两爻错综配合组成八个符号，叫做八卦，它们是“☰”（乾）、“☷”（坤）、“☳”（震）、“☴”（巽）、“☵”（坎）、“☲”（离）、“☱”（艮）、“☶”（兑），称作八“经卦”。八卦两两相重，构成 64 个符号，便是 64 卦，称作“别卦”。64 卦中每一卦又包含有六爻，因此《易经》共有 384 爻构成。六爻的排列从下到上用初、二、三、四、五、上表示位序，阳爻称九，阴爻称六。卦辞是指解说卦象的辞句，爻辞是指多于卦象之下，解说爻象的辞句。卦辞和爻辞的内容大致有三类：一是讲自然现象的变化，用来比拟人事；二是讲人事的得失；三是判断吉凶。如前所述，《易经》虽是一本占卜书，但在其神秘的形式中蕴含着深刻的理论思维和朴素的辩证观念。首先，它在一定程度上，反映了当时人们对自然界和社会普遍存在的对立现象的认识成果。在《易经》中出现了 30 对以上对立的概念，其中有：泰与否、谦与豫、报与益等等。这些概念已不再是单纯用来区分具体的事物，而是把自然界和社会一些不同类的事物的对立的现现象收纳进来，并给予简单的说明。其次，

它认为，阴阳是天地万物的总根源，代表着世间两种最基本的相互对立的势力，自然界和动物一样，都是由两性（即阴阳）产生的，万物在阴阳两势力的矛盾中产生变化，变化到一定阶段就会走向其反面，这就是物极则反。再次，《易经》在肯定神灵对人事的支配权威的前提下，比较注重人的主观能动性。在《乾·九三》爻辞中，认为君子如能整天勤奋工作，夜间小心谨慎，虽处危难，亦可免于灾祸，包含了通过发挥人的主观能动性可以转危为安的思想。当然，《易经》中的这些朴素辩证思想因素，从理论思维水平上讲，还没有摆脱感性形象思维的束缚；在表达方式上，它采用类比和象征等手法，试图用感性形象来把握抽象，用有限的个别来说明一般，只是对一些辩证思想作一些最初的、简单的概括，同时，其朴素辩证法因素是和宗教迷信混杂在一起的。尽管如此，《易经》仍不失为中国古代一部很有价值的书，在中国哲学史及思想史上都占有重要地位，同时由于其年代久远，文字晦涩，多为后人发挥。不仅唯心主义和唯物主义通过解经的形式，利用它来阐发思想，甚至旁及天文、地理、乐律、兵法、韵学、算术等，皆援《易经》以为说，形成绝无仅有的奇特现象。

对《易经》的研究至战国后期逐渐发展成一种专门学问。一些系统阐释《易经》的文字陆续被收集起来，汇成《易传》。汉代经学兴起，形成了专门解释《周易》经传的“易学”。此后历经两千余年，形成了许多流派，如象数学派、义理学派等，近代还有人将其混同于近代自然科学。许多著名哲学家都依据《周易》经传提供的思想资料，建立起自己的哲学体系。《易传》除专门指战国末期或秦汉之际的儒家学者对《易经》的解说外，还指以后历代解释《周易》的著作，如北宋程颐、苏轼和南宋杨万里的易注，亦称《易传》，这里指的是前一种含义的《易传》。

对《易经》最古进行注解、说明、补充和发挥的《易经》也称为《易大传》。包括《彖》上下、《象》上下、《系辞》上下、《文言》、《说

卦》、《序卦》、《杂卦》共十篇，所以古称《十翼》。“翼”有辅助的意思，认为它是学习《易经》的辅助读物，《易经》因《易传》而发扬光大。《彖》又称《彖传》、《彖辞》，唐代孔颖达认为，《彖》是对卦象和卦辞的解释，包括三种情况：取象，即以八卦所象征的事物解释卦义；取义，即取卦的义理或德行，解释卦象和卦辞；析位，即以爻象在全卦中所处的地位，说明卦辞的涵义，包括当位、中位、应位、承乘、刚柔往来等说。《象》亦称《象传》，分为《大象》和《小象》两部分。《大象》主要是取八卦所象征的天、地、风、雷、水、火、山、泽等自然现象解释卦象和卦名的涵义。《小象》是对各卦爻象和爻辞的解释。《系辞》又称《系辞传》，是《周易》经文之外，总论全书基本观点，阐发这些基本观点如何应用于自然和社会，是《易传》思想的主要代表作，对以后易学的发展产生了很大的影响。《文言》是专门解释乾、坤两卦卦辞和爻辞的，其主旨在于借阐发天地之德，说明君臣上下、进退存亡之道，修身、齐家、治国之理。《说卦》说明重卦的由来、八卦的涵义、八卦所取的物象和所处的方位。基于天道为阴阳，地道为柔刚，人道为仁义，提出重卦合“性命之理”。还提出“天地定位”说，以八卦所象征的八种自然现象的交错关系，说明重卦的由来。它提出的八卦方位，即震东、巽东南、离南、坤西南、兑西、乾西北、坎北、艮东北，成为宋代后天方位说的渊源。《序卦》是对通行本64卦排列顺序所作的说明，以“盈天地之间者唯万物”的观点来解释乾坤两卦居于首位；以因果联系、物极必反、相反相生的观点，解释其他各卦之间的相互联系；以“物不可穷”解释最后一卦未济，表示事物的变易是不封闭的体系。《杂卦》以相反相成的观点把64卦分为32对，解释其卦义和相互间的关系。

因为产生的历史背景、认识水平、阶级基础都不同，故《易传》和《易经》两部书具有明显的区别。《易经》是一部占卜之书，《易传》则为一部哲学著作。《易传》在形式上是解释《易经》的筮法体例、卦象、卦名、卦爻辞及其

义理的，却往往上升到哲学高度进行概括，并借以系统地阐发作者的哲学观点。《易传》创造性地提出了儒家第一个宇宙形成论体系，建立了以“一阴一阳之谓道”为核心内容的具有完整形态的朴素辩证法体系，提倡自强不息刚健有为的人生哲学，倡导“财成天地之道，辅相天地之宜”的天人协调论，等等。《易传》是儒家最重要的哲学著作，它对传统哲学的发展、思维方式、科学方法的形成以及民族精神的塑造，都产生了极其深刻的影响。

首先，“易有太极，是生两仪”的宇宙形成论。

有关世界统一原理的哲学探索，自春秋末年起，已经从万物构成问题推进到宇宙的形成、起源问题。先后出现了对古代哲学有着深远影响的两大宇宙形成论系统，即道家 and 《易传》。道家的系统本于老子；《易传》的系统即“易有太极，是生两仪”的理论。

《易传》认为宇宙的形成是一个不断发展的生化过程，所以《系辞上传》写道：“易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦。”这一番话形式上是解释筮法的。由于《易传》作者以为筮法是依循自然衍化过程而立，因而它所象征的是宇宙大化的历程。这一段话作宇宙形成论讲，“易”指生生不已的变化过程，所谓“生生之谓易”。太极是宇宙生化的起源，生化过程从太极开始，由太极分化出阴阳（天地），叫做两仪。阴阳生出四时，叫做四象。在四时中生长着八类自然物，即天地风雷山泽水火，这是宇宙形成的早期阶段。《易传》又具体探讨了天地阴阳和风雷山泽水火在万物的生成中各自的具体作用。认为万物是在天地产生之后生成的，万物是天地之间惟一的存在物。万物是怎样生成的？天地的阴阳二气相互融合，万物因而产生。所以《易传》又说：“大哉乾元，万物资始”，“大哉坤元，万物资生”。乾为阳，即天。坤为阴，即地。这是说，乾坤是万物赖以始生的根本。

对于风（巽）、雷（震）、山（艮）、泽（兑）、水（坎）、火（离）这六种自然物在万物

生长中所起的作用《易传》也进行了论述。认为万物始生之后，在山泽风雷水火这些自然条件的共同作用之下，万物才能够变化成长。这一见解，无疑和《易传》作者对于万物生成所需要的客观环境和物质条件的认识有关。

人和万物一样，是天地自然衍化的产物。在万物产生以后，出现了人类社会。人类社会是在自然形成之后产生的。人类社会经历了区别男女，确立夫妻关系、父子关系以后，方才出现君臣以及反映君臣关系的上下等级秩序。而后才有依据君臣上下等级关系制定的礼仪制度和道德规范。《易传》所提出的自然和人类社会发生发展的秩序，总体上是符合自然和社会发展的一般进程的。

其次，《易传》对《易经》的辩证法思想作了较为系统的发挥。

它把阴阳概念抽象为表述对立统一的最高范畴，并运用阴阳相互依存和转化的观点，概括和总结人类有关自然和社会的知识提出了“一阴一阳之谓道”的重要命题。

《易传》辩证法的最高范畴阴阳，有两种含义，一是阴阳二气，二是指天地万物的两类性质。它把天下一切事物都分为阴阳两类，在此基础上，用阴阳来抽象和表述对立面，把对立者的两个方面中的居支配地位的一方为阳，被支配方为阴。《系辞传》提出了一系列表现为阴阳的对立面，如天阳地阴，刚阳柔阴，日阳月阴等等，认为无论在自然界还是在人类社会中，矛盾的两个方面无不表现为阴阳的对立，即“一阴一阳”。《易传》认为事物的本性是一阴一阳，《系辞上传》说：“一阴一阳之谓道。继之者善也，成之者性也。”只有具备一阴一阳才是本性的完成。《易传》中还说，圣人作《易》是为了顺应性命之理，于是确立了天地人的性命之理是阴阳、刚柔、仁义。刚与义属阳，柔与仁属阴，所以说天道、地道和人道的本性归根结蒂无不是一阴一阳。

《易传》对于“一阴一阳之谓道”的思想，从多方面进行了阐发。它说，阴阳的对立统一蕴含着变化之道，对于“一阴一阳之谓道”的

思想，阴阳构成不同的对立形态，变易现象就显现出来了；若阴阳的对立不存在，那么变易也就无从显现。反过来说，变易现象看不到，阴阳的对立也不会存在。阴阳的对立统一是运动现象产生的根源，而运动现象则是阴阳对立统一的表现。《易传》还把阴阳的推移与时间的变化和万物的运动变化联系起来，它说春夏两季阳气当令，万物萌发生长，好像宇宙之门打开了，而秋冬两季阴气当令，万物收敛，宇宙生育之门闭合。整个宇宙的运动，通过具体运动事物的转化和阴阳的推移实现，宇宙运动的永恒性，绝对性，正是通过阴阳往来不穷的推移转化恒久不已的。不仅自然界与时俱变，人也是这样。天道、地道、人道也处在运动变化之中，阴阳的相互作用、运动变化是无止尽的。正因为如此，无论是日常生活，还是安邦立国，都必须充分认识到事物的两重性。只有认识到事物的两重性，从阴阳两个方面考虑问题，并根据具体情况采取相应的措施，才能在对立面转化的机制中把握转化的条件，促使其向有利的方向发展，延缓和防止向不利方向的转化。

再次，《易传》的天人协调观。对天人关系《易传》在先秦第一次做出较全面的说明，提出“财成天地之道，辅相天地之宜”的天人协调论。这句话是说，人们既控制自然、改造以及利用客观规律进行创造的活动，又遵循客观规律，按规律办事，以辅佐自然的变化而又不违反自然的本性。这句话包含尊重客观规律、按规律办事和控制自然、改造自然这两个方面的内容。既强调尊重客观规律，又重视发挥人的主观能动性，把两者辩证地统一起来，使天人关系协调起来。《易传》高度评价了人类对自然的作用，把人在自然中的地位提到和天地并列的高度，合称之“三才”或“三材”。认为人对于万物的作用可以和天地媲美，天地人鼎立而三，是万物生成不可缺少的必要条件。充分肯定了自人类社会产生以后，人类在自然的变化和发展中所起的作用，所建立的历史业绩。“三才”说的提出不仅反映了对天人关系的理性觉醒，也反映了人类对自我价值的反省和认识。

《易传》的天人说还包含有人类社会生活应该取法自然的见解。不仅人生应效法天地，政治生活也应该如此。《易传》提出了人生哲学的两个基本命题，“天行健，君子以自强不息”（《乾卦·象传》），“地势坤，君子以厚德载物”（《坤卦·象传》）。就是说人生应该效法天道的刚健，地道的柔顺，形成自强不息、厚德载物的品德。这两个人生哲学的基本命题，在漫长的历史中，逐渐积淀为中华民族共同文化和共同心理的内在思想基础和精神动力，并对塑造中华民族奋斗不已、兼容并蓄的民族精神产生了巨大影响。

#### 第四，《易传》的神学思想。

《易传》由于受注解经文限制在很多地方不能不囿于经文，在解释有关天命神学的语句时，虽然有所修正，但仍有所保留。如它认为君子遏止邪恶，发扬贤善的行为，是顺应天的表现，可以获得天赐予的美好命运。这里虽然提出人可以通过自己的努力把握自己的命运，却把最后的决定权交给了天。

《易传》认为，《易经》包含了天下事物所有的道理，揭示了事物的真相，确定完成事务的办法。认为《易经》是无所不包的，《易经》论述的范围和宇宙一样广大，包容了天地之道。具备了有关自然和人类社会的一切规律性认识，已经完成了对客观世界的认识。此外，《易经》还是人们进行创造活动的依据。总之，把人类历史是一切有价值的创造成果，都归之于卦象的启示。并且，认为卦象仍将继续启发人类的创造力。总之，《易传》认为人们从《易经》中就能获得绝对真理，找到解决所有问题的方法，不必再去探索世界的奥秘，也不必从外界去获得认识。这样最终陷入了神秘主义的泥潭。

天行健，君子以自强不息。

地势坤，君子以厚德载物。

君子以言有物而行有恒。

物不可穷也，故受之以未济终焉。

刚柔相推，变在其中矣。

进退无恒，非离群也。君子进德修业，欲及时也，故无咎。

同声相应，同气相求。

物不可以久居其所，故受之以退；退者退也。

积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃。

乐天知命，故不忧。穷理尽性以至于命。

### 【经典导读】

《易经》是中国古老的典籍之一，也是中华民族对人类文明的杰出贡献之一。它广泛而深远地影响着人们的思想和行为。内容博大精深、玄奥神妙，千百年来一直为帝王将相、学者专家、平民百姓们所推崇。至圣孔子晚喜《易》，读《易》韦编三绝，读后深有感慨地说：“清静精微，《易》之教也。”三国的诸葛亮更是通易之人。谈起八卦阵，人们很自然地想起诸葛亮羽扇纶巾从容布阵的形象。到了汉代的王凤，唐太宗的宰相虞世南更推崇《易经》说：“不读《易》不可为将相。”著名的武侠小说家金庸先生曾把《易经》卦辞中的“飞龙在天，亢龙有悔，见龙在田”等编成绝世武功“降龙十八掌”。可谓是深谙易理。伟大的革命家、政治家毛泽东主席也是《易》之爱好者，早在1920年便和蔡和森大谈《周易》之道，并在革命斗争

中灵活地运用《周易》理论。我们的东邻日本国更是倍崇《易经》，在明治维新时期曾严格要求政治家：“不知《易》者，不得入阁”。当今社会，《易经》更是风靡世界，国际上普遍地认为《易经》是本奇妙的未来学著作而大加研究。《易经》之所以能历久不衰，引起人们的极大兴趣，主要原因在于它用深奥的哲理对事物作出判断和预测的准确性上，以及它明确提出变易、简易、不易的宇宙法则和生生不息的宇宙精神。

目前，人们对《易经》的研究越来越广泛，越来越深入，与《易经》相关的学说纷纷兴起，诸如医学、企业管理、预测、天文、电脑等数不胜数。《易经》的重要影响由此可见一般。纪晓岚主编的《四库提要》曰：“《易》道广大，无所不包，旁及天文、地理、乐律、兵法、韵学、算术，以遂方外之炉火，皆可援《易》以为说。”当代著名的易学专家南怀瑾先生说：“《易经》是与人人有关的书。”的确，《易经》这部古老的典籍，作为中华文化的源头，有如无际的天，人人可以举头去看；也像广漠的地，人人能脚踏其上；更如无尽的清泉，人人可分享数滴，以解生命之渴。

参考文献：《白话易经》，中国文史出版社1993年出版。

## 《大藏经》

释迦牟尼

### 【原著介绍】

《大藏经》原指汉文佛教典籍，现在泛指一切文种的佛教丛书。内容以经、律、论为主，包括印度、中国等国佛教撰述。唐代道宣所著《大唐内典录》十卷，是我国首次出现的佛藏目录丛书，收录东汉至唐初译者220人，经典2487部8476卷。此后有唐开元年间智升所著《开元释教录》20卷，总计入藏经典1076部，5048卷。以后智升又编定《开元释教录略出》四卷，为北宋以后雕印《大藏经》的依据。现介绍大乘佛教的几部主要经典：

《心经》的全称为《般若波罗密多心经》，又称《般若心经》，一卷，全文259字，是大乘佛经中最短的一部。主要讲述大乘空宗教义。

《金刚经》全称《金刚般若波罗密经》，一

卷。它的意思是以金刚不坏之志和大智慧之心乘度彼岸世界。该经以阿难记述的形式记录了释迦牟尼和须菩提的答问，用“如来说世界，非世界，是名世界”的三段论式，阐发了“凡所有相，皆是虚妄”、“实相者则是非相”的唯心主义认识论。须燕萨是十大弟子中解空第一之人。《金刚经》是佛经中广为流传的一部，也是禅宗藉以弘扬的主要经典。

《维摩诘经》全称《维摩法所说经》，三卷。维摩诘是梵文 Vimalakviti 的音译，人名。此经中说维摩诘是吠舍厘国的富商，深通大乘佛法，是一个不出家的居士。经中描述他和舍利弗、弥勒以及文殊师利等的对话，共同讨论佛法，宣称达到境界不一定要经过严格的出家修行生活，而关键在于主观修养。

《华严经》的佛学思想是“法界缘起”说，把属于观念的东西，看成是造物主的创造。认为世界是毗卢舍那佛（对释迦牟尼真身的尊称）的显现。“一微尘含世界，一瞬间含永远”，这就是他们客观唯心主义的认识论。

《大藏经》是佛教所有经典的总称。释迦牟尼在涅槃前，并没有留下任何佛经著作。相传在他涅槃后一年，由十大弟子之一的释迦牟尼的堂弟、十大弟子中称为“多闻第一”的阿难（全称阿难陀）诵出佛经。现在保存的佛经开头第一句“如是我闻”，这个“我”就是阿难的自称，意思是“我听到过佛是这样说的”。这次由阿难诵出记录下来的佛经，大小乘有不同的记载和说法。但所传的经和律数量有限，据《菩萨处胎经》记载，迦叶让阿难诵出大小乘共八藏。这是大乘佛教所传的第一次结集。

在佛教史中，结集是最复杂的研究课题之一。学者们对结集的次数，时间和地点都有不同的意见。在结集时以背诵方式，整理和加工佛经，难免产生分歧和部派间的争议，这样佛经中经、律、论三藏也逐渐庞大和复杂起来了。

《大藏经》在国外的版本，有《高丽藏》、《大正藏》。《高丽藏》是朝鲜高丽王朝显宗2年（1011）以宋蜀版为底本开雕的，完成于文宗末年（1802），共收5924卷。它对研究佛教特别是校勘佛典有较高价值。《大正藏》是日本大正13年（1924）到昭和9年（1934）编辑出版的。它在以弘教书院《缩刷藏经》及宋、元、明《高丽藏》四种本子对校的基础上，参照巴利文、梵文经典编印而成的，共100卷。为国际佛学界常用的汉文藏经版本。

---

## 《道德经》

老 聃

### 【原著浓缩】

本书共有八十一章，现根据原文浓缩如下：

能用言语来说明的道，就不是常“道”；能用文辞表述的名，就不是常“名”。“无”是用来描述天地混沌未开之际的状况，“有”是万物产生本原的命名。因而要常从“无”中观察领悟“道”的奥妙，从“有”中观察体会“道”的端倪。“有”与“无”来源相同而名不同，都可说是玄妙深远。它们玄妙又玄妙、深远又深远，是宇宙间万物奥妙的总门。

丑的存在使天下人知道美之所以为美；恶的存在使天下人知道善之所以为善。有和无相对立而产生，难和易相对立而形成，长和短相对立而体现，高与下相对立而存在，音与声相对立而和谐，前与后相对立而出现，这是永恒的。因此圣人用“无为”的态度处理世事，实行“不言”的教导，任凭万物生长而不干涉，生养万物而不据为己有，为万物尽力而不自恃

己能，立功而不自居。正因为他不居功，其功绩才不失去。

不推重贤才异德之人，可使人民不争夺功名利禄。不以珍品奇货为贵，可使人民不做盗贼。不炫耀能引起贪心的财货，可使人民不因心乱而作恶。所以圣人治理天下，是使人民简单纯朴，满足他们的温饱，减少他们逐利的欲念，增强他们的体魄。经常使人民没有巧诈心智，没有欲望；使机智巧诈的人不敢妄动，依照无为的原则治理政事，天下就可以太平。

看似空虚无形的“道”，作用却无穷无尽。它是那样深邃，好像是万物的主宰。它不露锋芒，解脱了纷扰，隐蔽了光芒，混同于尘俗。它是那样深沉而无形无象，好像存在又似不存在。我不知道它是从哪里来的，似乎在天帝之前就已经存在。

天地是没有仁爱的，任凭万事万物自生自灭。圣人也是没有仁爱的，任凭百姓自生自息。



天地之间，岂不像个风箱一样吗？它空虚而不枯竭，鼓动起来就会声声不息。政令繁多反而行不通，不如保守虚静。“道”的变化永不停息，这就是微妙的母性。微妙的母性之门是天地的根本。它绵延永存，作用无穷无尽。

天地长久地存在，是因为它们的一切运作都不是为自己，因而能够长久生存。所以圣人置身于众人后面，反而能赢得爱戴和拥护。这不正是由于他不自私，反而能成就自己的事业。

最善的人像水一样。水善于滋润万物而不与万物相争，停留在众人都不喜欢的地方，所以最接近于“道”。最善的人居住安处卑下，心胸沉静而深不可测，待人真诚无私，说话恪守信用，为政善于治国，处事善于发挥所长，行动善于把握时机。最善的人所作所为正因为不爭，所以无过错。

执持盈满，不如适可而止；显露锋芒，难保长久。金玉满堂，无法守藏；富贵而骄，自取祸殃。功成身退，这是符合自然规律的道理。

精神与形体合一，能不分离吗？聚结精气以致柔和温顺，能像无欲的婴儿吗？清除杂念而深入观察心灵，能无瑕疵吗？爱民治国，能自然无为吗？感官与外界对立变化相接触，能守静吗？明白四达，能不用心机吗？让万物生长繁殖，生养万物而不占为己有，为之尽力而不自恃有功，作万物之长而不主宰他们，这就是最深邃的“德”。

三十根辐条汇集到一根毂，有了车毂中空的地方，才有车的作用。榘和陶土做成器皿，有了中空的地方，才有器皿的作用。开凿门窗建造房屋，有了门窗四壁内的空虚部分，才有房屋的作用。所以“有”给人提供了便利，“无”也发挥了作用。

缤纷的色彩，使人眼花缭乱；嘈杂的音调，使人听觉失灵；丰美的食物，使人舌不知味；纵情狩猎，使人放荡；稀有的货物，使人行为不轨。因此圣人只求吃饱肚子而不贪求声色之娱，所以摒弃物欲的诱惑而保持安定知足的生活方式。

得宠和受辱都好像受到惊恐，把荣辱这样

的大患看得如自己生命一样珍重。什么叫宠辱若惊？得宠是卑下的，得到它感到惊喜恐慌，失去它惊惧恐慌，这就是得宠和受辱都感到惊恐。什么叫做把宠辱看得和生命一样珍重？我之所以有宠辱，是因为我有身体，如果我没有身体，我还有什么宠辱呢？所以，珍重生命是为了治理天下，就可托付给他天下；爱惜身体为治理天下，天下就可以依靠他。

看不见它叫“夷”，听不到它叫“希”，摸不着它叫“微”。这三者无从追究，原本就浑然为一。它上面不显得光明，下面也不显得阴暗，纷纭不绝却又不可称名，又回复到无形无象的状态。这叫做没有形状的形状，不见物体的形象，这就是“恍惚”。迎着它不见头，跟着它不见尾。根据早已存在的“道”，来支配当今的具体事物。能了解宇宙的初始，这就叫做认识“道”的规律。

古时善于行道的人，微妙玄远不可理解。正因为不被理解，所以只能勉强描述为：小心谨慎像冬天过河；警觉戒备像防备邻国进攻；恭敬严肃像赴宴做客；行动洒脱像冰块消融；纯朴厚道像未加工的原料；旷远豁达像深山幽谷；浑厚宽容像浊水。谁能使浑浊安静下来，慢慢澄清？谁能使安静变动起来，慢慢显出生机？保持这个“道”的人不会自满。正因为不自满，所以能去故更新。

心灵虚寂达到极点，生活清静坚守不变。万物一齐生长，我考察其往复的道理。万物纷纭返回本根叫做清静，清静复归于生命叫自然，认识了规律就是聪明，不认识规律就会出乱子和灾凶。认识规律才能一切包容，一切包容就能坦然公正，公正就能周全，周全才能符合自然之“道”，符合“道”才能长久，终身不会遭到危险。

最好的，人民不知道他的存在；其次的，人民亲近并称赞他；再次的，人民畏惧他；更次的，人民轻蔑他。统治者诚信不足，人民不信任他。最好的统治者悠闲，很少发号施令，事情办成功了，百姓都说“我们本来就是这样的”。