

中國社會思想史

吳敬恆題

中華民國二十六年三月印刷
中華民國二十六年三月出版

中國社會思想史（全一冊）

定價國幣七角

外埠酌加運費匯費



版權所有
不准翻印

編者 程伯羣

校者 吳敬恆

發行者 陸高誼

印刷者 世界書局

發行所 上海及各省 世界書局

本書負責校對者何天馬

序

思想者人類精神之表現，隨時代而進步。社會思想者社會之產物，用以表現一時代之現狀與其將來之趨勢。社會一日存在，社會之思想一日不能磨滅。欲知其社會之情況，須研究其思想；欲知其社會之將來如何，更須研究今日之社會思想。

社會思想爲社會學之一支，研究社會學之方法多端，歷史方法亦其基本之一也。社會思想史利用歷史方法研究社會之進化、延續、維持以及進步。其領域包括歷史上一切記載之材料以及相關之風俗、遺傳、歌謠、諺語等等。然最大之成分則出於大思想家之著作。本書研究中國社會思想，社會進化、維持、延續以及進步。時間起自易經時代而迄於現代。易經時代以前，無可稽考，史冊不詳，是以不取。至於與歐西交通以後，西洋思想播入中土，屬於移植性質，又當別爲論列。

過去三千年中，中國自漁獵時代進入游牧時代，由游牧時代更進一步，入於農業時代。農業時代幾二千餘年之久，此亦中國社會穩固之一大原因也。十九世紀中國與歐美各國發生關係，新式工具入中國，而

進入工業時代，思想爲之一變。

作者研究社會思想一以中國社會之觀點爲根據，間又參以西洋之社會思想加以印證。羅列引證，誠恐疏漏，世有高賢，幸爲指正。

本書承吳稚暉先生校正特此誌謝。

中國社會思想史目次

第一章	緒論	一
第二章	上古時代	五
第三章	老莊	一一
第四章	孔子	一五
第五章	墨子	二一
第六章	儒家	二五
第七章	法家	二九
第八章	西漢時代	三五
第九章	王莽	四五
第十章	東漢時代	四九

第十一章	初期佛教	五五
第十二章	玄學派	五九
第十三章	遊仙避世思想	六五
第十四章	南北朝	六九
第十五章	唐代	七五
第十六章	中期佛教	八一
第十七章	理學派	八七
第十八章	王安石	九三
第十九章	陸象山	九七
第二十章	范仲淹	九九
第二十一章	明初之社會	一〇三
第二十二章	王守仁	一〇九
第二十三章	林希元	一一三
第二十四章	清初	一一七

第二十五章	姚江派·····	一二三
第二十六章	顏元李塨·····	一二七
第二十七章	戴東原洪亮吉·····	一三一
第二十八章	晚清時代·····	一三七
第二十九章	近代佛教·····	一四三
第三十章	孫中山·····	一四七

第一章 緒論

人類對於社會之問題常懷二種態度：第一種漠不關心，聽其自然；第二種實地研究而求解決。前者稱之爲個人主義之態度，後者稱之爲社會思想。歷史之演化，概受社會思想之支配。歷史上之人物，或爲憑空立論之思想家，或爲實踐之人物，所有活動及其動向均受社會思想之支配。

人類爲進步之動物，所有思想亦逐日進步，故社會思想含有時代性質，宜於古者或不適於今。社會學家布加達氏 (E. S. Bogardus) 在其社會思想史中曾說明社會思想之階段如下：

一、宗教思想 初民時代，人類之所聯想者爲人與宇宙之關係。天高地廣，宇宙無窮，此中定有神祇支配管理。信之既久而生宗教，更由多神教進而爲一神教，宗教由是形成。

二、哲學思想 久之人類發現人與宇宙之關係，於是趨向哲學思想，解釋宇宙，分析宇宙之本體，研究生命之價值，探討知識之意義。宇宙之爲一元，二元抑多元均爲欲待解決之問題。

三、心理思想 研究心理思想之初步，不得不用自省方法，直覺力量以研究自身。體察人體之構造以

及官能之職務。康德(Kant)之純粹理性之批評可爲代表之作。迄於今日心理學家有一派已入極端之行爲派，然其思想亦不出心理之範圍。

四、科學思想 人類既經發現物質祕密，不惟勝過物質進步，而且進一步而駕馭物質，以成一己之事功。自英國工業革命以來，物質進步，一日千里。巖石荒山昔日之視爲廢土者，今日則以之作財富之源。機械之發明亦歸功於科學之思想。

五、社會思想 科學之思想鼎盛以來，人類專注重個人之勝利，財富之發達，社會痛苦置諸度外，以致發生種種病態。社會思想應時而起。急謀解決社會問題。社會思想注重多數人之福利，以大衆之安全爲目的。

此五種思想相生相補，並非確然依其次序次第出現。故在今日五種思想亦可同時並行，不過多少不一耳。社會思想之產生起於環境之關係，人類之需要。春秋爭霸，所以孔子主張大同。列國爭鬪，所以孟子主張仁義。有希臘之城市國家，所以有柏拉圖(Plato)之理想國。有亨利第八(Henry VIII)之專治，所以有慕爾(More)之烏托邦(Utopia)，社會之思想一時代與背景之產物也。子夏詩序云：『治世之音安以樂，其政和；亂世之音怨以怒，其政乖；亡國之音哀以思，其民困。』墨子摩頂放踵乃求和平，以利天下。荀子人性惡論亦在於改良社會使人爲善。諸凡此類不勝枚舉。

一國之興亡與一國之社會思想有極大之關係。詩曰：『相彼雨雪，先集維霰。』一民族之活動力，其澎湃，其進步與其一國之社會哲學有極大之關係。有思想焉必有一定之方向，方克成功。不然者任其無秩序，展續活動亦必歸於失敗。幸而各時代多有眼光偉大之人物，一見社會發生傾軋，即狂呼大喊以挽狂瀾。接受其思想者可以轉危爲安，不然者，傾覆不旋踵矣。

第二章 上古時代

中國上古時代社會思想雖不易考察，然在人民之風俗習慣中可略見其影像。觀古代人君之所爲亦足以證實。中國書籍之最早者首推易經。易經究爲何人所作，何時完成，無人知之。據推測而論，概在殷末周初之時。繫辭下傳云：『易之興也，其在中古乎？』易者，其有憂患乎？又云：『易之興也，其當殷之末世，周之盛德耶？』當文王與紂之事耶？由此觀之，易經不成於一人之手，亦不成於一代，乃經若干時期始行形成者也。易經所載多言周代之事。『如高宗伐鬼方，三年克之。』（既濟九三）所稱高宗，古人多以爲武丁，李道年以爲武乙，引竹書『武乙三十五年，周王季歷伐西落鬼戎』爲證。（見胡北叢書李著周易纂疏）又如箕子之明夷利貞。（明夷六五）箕子是殷人。洪範亦由箕子傳衍而來，有此證明，則繫辭下傳所云：『易之興也，其當殷之末世，周之盛德耶，當文王與紂之事耶？』並非無因。

易經之時代由漁獵時代漸趨游牧時代，再由游牧時代趨向農業時代。關於漁獵之事記載頗多，如『王用三驅失前禽』（比六五）『貫魚以宮人寵』（剝六五）『良馬逐』（大畜九三）『田無禽』

（恆九四）關於牧畜之記載有：『或繫之牛行人之得邑人之災。』（无妄六三）『羝羊觸藩不能退，不能遂。』（大壯上六）『月幾望馬匹亡』（中孚六四）等等。關於農事之記載有：『其亡其亡，繫於苞桑。』（否九五）『碩果不食。』（剝上九）『以杞包瓜』（姤九五）等等。

易經時代可謂之社會胚胎時代，與社會之將來發展大有關係。

一、宗教思想 八卦之來源取於龜脊之紋綵。殷人好鬼，喜言卜。益卦六二云：『王用享於帝。』上帝之觀念當時已經普遍。龜紋可代人向上帝傳達意見。『自天祐之吉，无不利。』（大有卦上九）崇拜萬物業已開始，如：『王用享於西山。』又如『王假有廟』開崇拜祖先之先河。原始時代，宗教信仰，鬼神傳說，首先發展。

二、女性中心 易經時代尚在女性中心時期。不惟男子聽女子之指揮，亦且奉女子為酋長。如晉六二『晉如愁如貞吉，受茲公福於其王母。』所謂王母女酋長也，男子多至女子求婚，如『屯如遭如，乘馬班如，匪寇婚媾。』（屯六二）

三、雛形國家 當時社會合若干家而成一宗，合若干宗而成一大宗，合若干大宗而成一族。各族有其土地。政治組織有天子，王公，侯，武人，臣官及史巫等分別。為保持私有財產起見，習俗式之法律因之產生，私有財產亦起源於漁獵時代，常以貝殼交易，故財字從貝。

四、個人努力 古代傳說有天皇，地皇，人皇三氏。雖荒渺不足爲信，然而實足以表現人與天地同等。禮記祭法云：『有虞氏禘黃帝而郊嚳，祖顓頊而宗堯。夏后氏亦禘黃帝而郊嚳，祖顓頊而宗禹。殷人禘嚳而郊實，祖契而宗湯。周人禘嚳而郊稷，祖文王而宗武王。』郊禘天地之祀而以祖考配之，神與人同等矣。易經繫辭云：『天生神物，神人則之，天地變化，聖人效之。天垂象，見吉凶，聖人象之，河出圖，洛出書，聖人則之。』聖人通天地之變化。又云：『古者庖犧氏之王天下也，仰則觀象於天，俯則察法於地，觀鳥獸之文與地之宜，近取諸身，遠取諸物，於是始作八卦，以通神明之德，以類萬物之情。』而書經皋陶謨亦云：『天工人其代之。』克服自然爲人類之責任明矣。

五、家庭之團結 家庭之團結爲中國民族勝利之唯一武器。歷史上之偉大民族，雖有揚威於一時者，然不久滅亡，或則瓦礫一片，或則唯類無遺。惟中國民族雖屢經外族侵略，然今日仍掙扎存在。父慈子孝，兄弟敬，夫婦以禮均爲社會之德行。孝經云：『先王有至德要道，以順天下，民用和睦，上下無怨。』四岳之舉舜也，唯其孝。下武詩頌美文王云：『永言孝思，孝思維則。』孝道乃家庭團結之要素，用以構成堅固之團結單位，亦卽宗法社會之濫觴也。孫中山先生之民族主義目的在於擴張一家一族，以鞏固國家，亦孝道之意也。

家庭既經團結，家族主義因之出現。孔子亦云：『齊家然後可以治國。』

六、中道觀念 中國古代思想趨於中道，甚而至於國名亦受浸染。周禮大司樂以六德教國子曰：『中和，祇庸，孝，弟』，更進一步由中之觀念而形成中之哲學。梅氏偽尚書大禹謨云：『人心惟危，道心惟微，惟精爲一，允執厥中。』或有疑之者。然論語亦云：『堯曰：『咨爾舜，天之歷數在爾躬，允執其中，四海困窮，天祿永終。』舜亦以命禹。』孔子所言似不可疑。又云：『舜其大知也與，舜好問而好察邇言，隱惡而揚善，執其兩端，用其中於民，其斯以爲舜乎。』中國中之觀念所以發達者有二因焉：第一爲地理上之關係。中國居於大陸之中部，視他國人爲四夷。自以爲得天下之中。第二性質關係。中國人之思想，極端派者頗少，惟折衷派，調和論者多。若不相關之儒，釋，道，中國人觀之亦可一爐而冶也。此亦中道之流露也。

中國最古之書首推易經。易者變易也，故統名爲易。易經中有公式焉。『小往大來，大往小來，无平不陂，无往不復。』大去小來，陂平陂復。目的既欲一成不變，不去不來，則中道是矣。然則易經之根本又在中道矣。論宇宙，所言萬物，所謂變易，無一而不可以中統之矣。

七、變易進化 易經者，論流行變化之書也。孔穎達云：『易者變化之總名，改換之殊稱，自天地開闢，陰陽運行，寒暑迭來，日月更出，孕萌羣類，亭毒羣品，新新不停，生生相續，莫非資變化之力，換代之功，謂之爲易，取變化之義。』易經所謂變化乃進化之時變也。『神无方而易無體。』繫辭云：『生生之謂易。』張橫渠《易說》云：『生生猶言進進也。』誠齋易傳亦云：『彼往者故，方來者新，不曰天地之日新乎。今進乎昨，後進乎前，

不曰聖人之日新乎。天地也，聖人也，何以能然也？易而已矣！易者何也？生生无易之理也。『程伊川云：『天下之理，終則有始，所以恆而不窮，恆非一定之謂也，一定則不能恆矣，惟隨時變易，及常道也。』不惟宇宙之間變易進化，社會下之制度，思想，風俗，習慣亦時在進化也。孔子曰：『逝者如斯夫！不舍晝夜。』（論語子罕）

上古時代思想方法多用直覺，亦孔門所謂『默識』，『易經繫辭云：『神而明之，存乎其人，默而成之，不言而信。』其時思想雖無一定之系統，然從各方面研究之，種種思想均在結胎。

中國民族漸混而爲一個單獨民族以與他民族有別。本民族中民人間發生共同生活關係，更由共同習慣而生共同思想。種種思想漸漸形成一種有意識之趨向。社會制度亦於時確立，更可以表現社會之組織能力矣。

