

東南大學
南京高師
國學研究會編輯

國學研究會演講錄

第一集

商務印書館發行

新著 中國文字大學網

何仲英編 一冊三角半

本書取材精審。編法極新。無種種乾燥無味之病。共分字音、字形、字義三編。依次敘述。不致偏而不全。另有參考書一冊。博考羣籍。不下數十百種。尤足參證。

【教育部批詞】文字學為中等學校教科之一。現行此科教本率多簡陋。苦無善本。該書博采當代通人之成說。薈萃成篇。却能提要鉤玄。簡而不陋。良工苦心。可見一斑。准作中學校師範學校教科用。書其參考書條列詳明。准作為參考用書。

商務印書館發行

元(1255)

Chinese Literary Research Club Lectures

Volume I
Commercial Press, Limited
All rights reserved

中華民國十二年八月初版

（國學研究會演講錄）

（第一集定價大洋伍角）

（外埠酌加運費匯費）

編輯者 東南大學 南高師 國學研究會

發行者 商務印書館

印刷所 上海北河南路北首寶山路 商務印書館

總發行所 上海棋盤街中市 商務印書館

分售處 商務印書館分館

北京 天津 保定 奉天 吉林 龍江
濟南 太原 開封 鄭州 西安 南京
杭州 蘭谿 安慶 蕪湖 南昌 漢口
廣州 汕頭 廈門 香港 梧州 雲南
貴陽 張家口 新加坡

此書有著作權翻印必究

國學研究會演講錄第一集

序

國學研究會諸子以本會成立甫四越月、而講演之稿盈帙。在東大高師兩校研究會林立之間、所未有也。方欣欣有喜色、抱甚大之希望。講演錄多有可保存之價值、復欲付剞劂、公諸同好。囑序於余、余不獲辭、謹爲序曰：

凡人之生、呱呱墮地之第一聲者、卽出自母腹之溫暖體中、而忽闖入空氣之寒冷體中、大吃一驚之呼聲也。詩曰「其泣嗶嗶」嗶嗶亦呱呱、陰陽聲轉字也。則得以呼聲之洪纖高下、而預卜其將來之吉凶死壽也。開天闢地第一聲、下此驚奇心之種子。由是而好奇心續續發生不已。此好奇心者、卽好學心也。自嬰兒、至幼童、天真爛漫。大概對於外物、無不嬉戲好弄。愈好弄者、將來必愈有成器。如嬰兒未知火之燙、手撫之而肌灼呼痛、然後知火之能燙我也。異日且知用火以燙人也。此卽人類最初化學教室試驗所得之化學的知識也。未知刀之刺、手捫之而血流呼痛、然後知刀之能刺我也。異日且知用刀以刺人也。此卽人類

最初物理教室試驗所得之物理的知識也。更迨長大成人以來，一切飲食興居服御男女情欲，無一不從環境中得來。是故環境者，人類最初之大學校也。然而此皆不足爲學校，不足爲學問者，何哉？以此猶皆在天行之範圍，而未足以當人治之經略故也。所貴於人類者，爲其能以人治，征服天行，換言之，卽能以人爲征服天然，且能利用自然現象而征服自然界者也。此古今文明民族所以咸有種種學校之設備，及種種學術之興作也。

學校學術皆非歲月經久，不能大成，故學校必由小學而中學而大學焉。學術則尤難言矣。孔子曰「吾十有五而志於學，三十而立，四十而不惑，五十而知天命，六十而耳順，七十而從心所欲，不踰矩。」是孔子自十五志學，以迄七十而歿，無一日不在學之中也。是故學術者，終身事業也。年愈高而德愈劭，人愈老而知愈多。生理心理之發達，與年而俱進，加以事非躬自經歷，不能真知灼見。故張子房之受書於圯上老人也，蒙侮辱而不欲報，誠以親嘗困厄，而心知老人之可異也。天下固非無老而不死之賊，亦非無生而睿知之聖。然而老猶童昏，狂妄無恥者，學者之中，蓋鮮其人也。且未聞生知之聖而不學者也。是故講學之難也，莫難於講者聽者兩間之生理心理不相應。往往講者舉其三四十歲而後之極深研究，

披肝瀝膽、和盤托出、以貢獻於聽者之前。而聽者甚或懷五分鐘熱、席不暇暖、卽起去之、加以邇來出身學校者、未嘗根本課讀古書。平素所習者、數冊講義、及時行報章雜誌而已。一涉講者引經據典、便覺莫明所謂。若再從經典著論、更墮入五里霧中矣。反不若講者本從報章雜誌中來、祇要幾句時行口禪、花樣翻新、一挑半剔、聯串成篇、便可大受歡迎。千人唱、萬人和、幾於一闕之市、而不悟其至淺薄也。普通講演、此病尤深。古人有言、「知希我貴」、「曲高和寡」。豈不信哉！豈不信哉！惟是國學研究會不然、講者既多宿學專家、而聽者輒能孳孳不倦、其不可與常俗同論明矣。而諸子之學養有素、亦從可知也。

國學之由來遠矣哉。大凡人類思想之發達、莫不有空間時間之觀念。昔春秋戰國之世、百家朋興。而孔子最爲好學、其言曰「吾說夏禮、杞不足徵也。吾學殷禮、有宋存焉。吾學周禮、今用之、吾從周。」曰夏禮、曰殷禮、曰周禮、此孔子爲學、截分時間之觀念也。又曰「寬柔以教、不報無道、南方之強也。君子居之。衽金革、死而不厭、北方之強也。而強者居之。」又曰「先王之制音也、奏中聲、爲中節、流入於南、不歸於北。南者生育之鄉、北者殺伐之域。夫殺者亂亡之風、奔北之爲也。」曰南方、曰北方、此孔子論道論音、劃分空間之觀念也。後世亦有不

期然而然者。姑卽輓近而言之。遜清中葉，漢學宋學之爭，甚囂塵上。江藩著漢學師承記、宋學淵源記二書，略足明一代公案。尙有民族主義隱伏其間者，洪楊之役，義旗所指，地方長官，多拱手聽之。故孫鼎臣、畚塘、芻議卽言「粵寇之亂，釀成於漢學」。而曾國藩、覆穎州府、夏教授書亦言「國藩一主宋儒，不廢漢學」。此曾氏之所以甘爲民族梟獍，而歿世不免乎惡名也。今之人或詆「漢學」「宋學」二名詞爲不通，欲推翻三百年來重重公案，則吾不知其所沾沾自喜以爲通者，果通與否也。此近世學術有截分時間之觀念者一也。海禁洞開，外患薦至，精神文明失其抗拒力，物質文明闖入而橫行。於是復有「中文」「西文」「中學」「西學」相對抗之名詞。最近國家觀念普及於人人，凡若「國文」「國語」「國樂」「國技」「國粹」「國故」「國貨」種種冠以國字之一類名詞，不脛而走。有口皆碑。而「國學」一名詞亦哇哇墮地以產生。國學專修館之創設，幾遍二十一行省。章君太炎復在蘇省教育會講演國學，爲萬流之所宗仰。是最高學府之國立大學，咸有國學研究會之揭櫫，豈得已哉。今之人或復欲詆「國學」二字爲不通，吾亦不知其所自以爲通者，果通與否也。此近世學術有劃分空間之觀念者二也。總之，古今人心理不相遠。蓋周季列國者一，今世萬國

之雛形也。今世萬國者。一周季列國之放大也。其治學俱不能不有「時間」「空間」之觀念者勢也。故今之國學研究者。時世之幸運兒哉。天驕子哉。可無勉乎哉。

雖然。國學一名詞。對外之世界。雖爲空間之對抗。而對內之歷史。仍有時間之包容。曾國藩雖吾族之梟獍也。而不以人廢言。其言曰「學問之途。自漢至唐。風氣略同。自宋至明。風氣

略同。國朝

指選清

又自成一種風氣。其尤著者。不過顧亭林。閻百詩。戴東原。江慎修。錢辛楣。秦

味經。段茂堂。王懷祖。數人。而風會所扇。羣彥雲興。別標漢學之名目。」此曾氏可謂粗知治

學之門徑矣。若張之洞。謂「考據之學。亦創於宋儒。」此則張氏之「說官話」也。不知用宋儒之考據法。猶不足以澈底了解先漢之書。惟用清儒之考據法。庶幾足以澈底了解先漢之書。故宋儒之考據。祇足以爲清儒之輿臺而已。此清儒漢學之所以足尙也。大抵國學以能了解先漢之書爲大本。其餘爲漢爲宋。了無軒輊。不過成功有難易先後已耳。世有作者。繼長增高。踵曩代之成書。開未來之顯學。則時賢項背相望。無煩吾人之喋喋矣。

至若有科學之知識。通俗之知識。二者。前者完成系統。後者祇具片段。教室講授。窮年累月。率多取有系統者。其餘雖學術講演。亦以時間關係。僅取成片段者。不免多所省略。稱心而

談。然縮短時間、令人稱快、殊有足尙。往往啓發之效力、遠逾於教室講授。故今此講演錄之發刊、誠欲公諸同好、非尋常射利之書可比也。

中華民國十二年一月二十八日

武進顧實識於東南大學之六朝松下

國學研究會演講錄第一集

小識

國學研究會是十一年十月十三日成立的。成立的時候，原就定每星期請人演講一次。當時有許多朋友替我擔心，怕請不到這麼些人。誰知到了年底，兩個多月內，除按期演講外，又添一個長期演講——佛學——真是意所不及料的。

演講了十幾次下來，人人都說有發行專刊的必要。我們就起手搜集稿件，所喜有的同學方面已有人筆記；有的演講人存下底稿。結果凡所講的稿子，一篇不少，我們當時真喜歡的像甚麼樣！

後來我們就動手來謄清，虧煞嚴君釋之，一篇一篇的去校對更正。所以這邊倒足花去半個多月的功夫。至於裏面的意思，字句，標點，都照他原樣，一些也沒有更動，我們是先要申明一句的。

現在這本國學研究會演講錄第一集總算出版了；向後去二集，三集……正多，實在

不算回事——不過這「破題兒第一遭」也自有他的可紀念價值。

演講錄出版的小史說完，更應當對於本期內所請的諸先生，代表本會，誠懇的，道謝一聲——謝謝先生們對於國學，對於本會，這種的熱心。

十二年一月二十日李萬育識於南京

國學研究會演講錄第一集

目次

法界一覽	蔣維喬原稿
詞與曲之區別	吳梅原稿
治小學之目的與方法	顧實原稿
屈原研究	梁啓超原稿
現代詩學之趨勢	陳延傑原稿
歐戰與中國文化	江亢虎講 汪章才記
秦漢間中國之儒術與儒教	陳鐘凡講 王漢記
論詩人當具歷史地理兩種之本領	陳去病原稿
漢學與宋學	柳詒徵講 趙萬里記
中國古哲學家之社會思想	江亢虎講 嚴洪江記

治國學的兩條大路

(上篇)

梁啓超原稿

治國學的兩條大路

(下篇)

梁啓超講

李競芳記

歷史統計學

梁啓超原稿

(目次之先後以講期爲序)

國學研究會演講錄第一集

法界一覽

蔣維喬

法界者、一切衆生色心之本體、宇宙萬有、悉含於中、廣言之則爲佛境界、稱曰淨土、狹言之則爲娑婆界、稱曰穢土、（世人所居之地球爲一世界、積此世界至一千、名大千世界、（此俱今之一恆星系）積中千世界至一千、名大千世界、合此三千大千世界、謂之娑婆世界、今自最近國土之羣類、以至最遠國土之羣類、大則無量無邊之境界、小則塵點極微之境界、網羅淨穢、含攝事理、統名法界、一覽者、言此法界一目可了也。

心

佛家稱心有四種、一肉團心、今稱爲發血器官、二集起心、卽第八阿賴耶識、集諸種子、又能生現行、故云集起、三緣慮心、通於八識之心王心所、然常就意識言之、四真心、所謂如來藏心、亦名真如、今所講之心、卽指此、此如來藏心、其體無相不可得、言語不能形容、思慮不能模擬、惟可就其用以解說之、生滅是用、非生滅是體、用不離體、故可卽用以顯體、吾人一念

之起、卽攝一切世間、其用之廣大可知、故云、虛空無邊故、世界無邊、世界無邊故、衆生無邊、衆生無邊故、心行差別、亦復無邊、就其體言、佛與衆生、并無分別、就其用言、則有迷悟之分。

法身

法身者、徧滿世界本有常住之佛身也、卽如來自證之真妙理、萬法之所依、衆德之所聚、故云法身、身爲正報、土爲依報、法身依法性土、例如大日如來、橫徧十方、豎窮三世是也。

報身

如來證悟真如之理、積福德智慧之勝因、而得相好圓滿之果報、故云報身、例如阿彌陀如來、莊嚴淨土是也。

應身

應衆生之機感、示現無量變化之身、曰應身、例如釋迦如來、出於娑婆化土是也。

三身卽一身

三身、實一體上之別相、法身指所證之理、報身指能證之智、應身乃自此理智所起之化用、故云三身卽一身。

圓音說法

如來說法、實以一圓音具衆音之德、衆生聞之、或解小乘、或解大乘、或頓解、或漸解、維摩經云、佛以一音演說法、衆生隨類各得解、此之謂也。

佛教之目的

佛教之大目的、卽在轉迷開悟、脫却三界之迷情、轉開大悟之心眼、洞達大涅槃之真理是也、其方法則不外乎諸惡莫作、衆善奉行、自淨其意、是諸佛教四語、合目的與方法而論、不外因果報應、此報應通乎三世而言。

世間教

迷此心者爲六凡、六凡者、天上人間修羅爲三善道、畜生餓鬼地獄爲三惡道、佛化度此六凡、爲說三界六道流轉之相、業因感果之事、以示勸善懲惡之理、是爲世間教。

出世間教

出離有漏之迷界、說無漏清淨之因果報應、是爲出世間教、因此得悟者爲四聖、四聖者、聲聞緣覺菩薩佛是也。

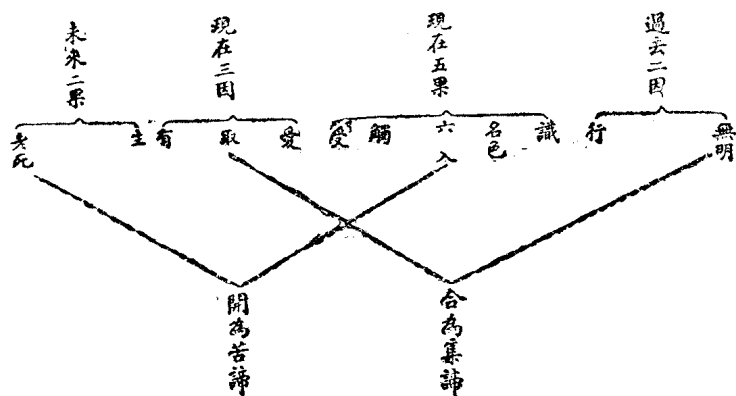
四諦

四諦者、苦集滅道也、諦者、審諦不虛之道理也、此爲小乘聲聞說法、迷界之果報皆苦、如吾人之身、苦多樂少、生老病死、時時刻刻、無不爲無常所變遷、是爲苦諦、苦與樂皆由吾人之領受方能覺知、吾人爲苦時樂、果報壞時苦、因其生住二時皆樂、故以樂受爲壞苦、不苦、不樂、爲捨受、生住壞三時、皆苦、受捨受三種、生時苦、住時苦、滅時樂、因其生住二時皆苦、故以苦受爲捨受、生住壞三時、皆無樂之意、皆不彰、但時時刻刻、無不爲無常所變遷、故以捨受爲行苦、迷之因、由於煩惱、此煩惱惡業、能集起未來之苦果、是爲集諦、欲求滅此苦果、歸於涅槃、爲滅諦、入此滅諦、必先修佛道、爲道諦、此使聲聞知苦諦、是生死果報、令彼厭、知集諦是煩惱業、因令彼斷、知滅諦是涅槃果、令彼欣、知道諦是涅槃因、令彼修也、聲聞修此、得阿羅漢果。

十二因緣

十二因緣法、乃爲緣覺所說之法、緣覺者、言其由此十二因緣而悟道也、一無明、癡暗也、卽煩惱障、亦謂之惑、二行、造作也、亦謂之業、此二支屬過去因、能生現在受苦之果、三識、初托母胎、最初所起之一念、四名色、名是心、色是身、胎中形體未備時之稱、五六入、胎中所成六根、將有所入也、六觸、出胎後三四歲、六根對六塵、有所接觸也、七受、五六歲至十三歲、能領

納前境違順苦樂也。此五支屬現在果、八愛、十四歲至十八九歲、貪戀財色名食睡五欲等事也。九取、二十歲以後、於五塵境廣徧追求也。愛取二者、隨逐煩惱、乃現在之無明、十有、既有塵欲、作有漏業、當生三有也。此乃現在之業、此三支成未來因、十一生、四生六道中受生也。十二老死、既生身後以至成熟滅壞也。此二支屬未來苦果、以表明之如下。



上表以三界因果、包括十二因緣、然不過就四諦、開合詳說之耳。無明、行、愛、取、有、五支、合為集諦；識、名、色、六入、觸、受、生、老、死、七支、開為苦諦；觀因緣智、即為道諦；十二支滅、即為滅諦；無明緣行、行緣識、識緣名色、名色緣六入、六入緣觸、觸緣受、受緣愛、愛緣取、取緣有、有緣生、生緣老死、憂悲苦惱、是為順死流、十二緣河滿、無明滅則行滅、行滅則識滅、識滅則名色滅、名色滅則