

道家与 中国哲学

汉代卷

孙以楷 主编

陈广忠 梁宗华 著

人民出版社

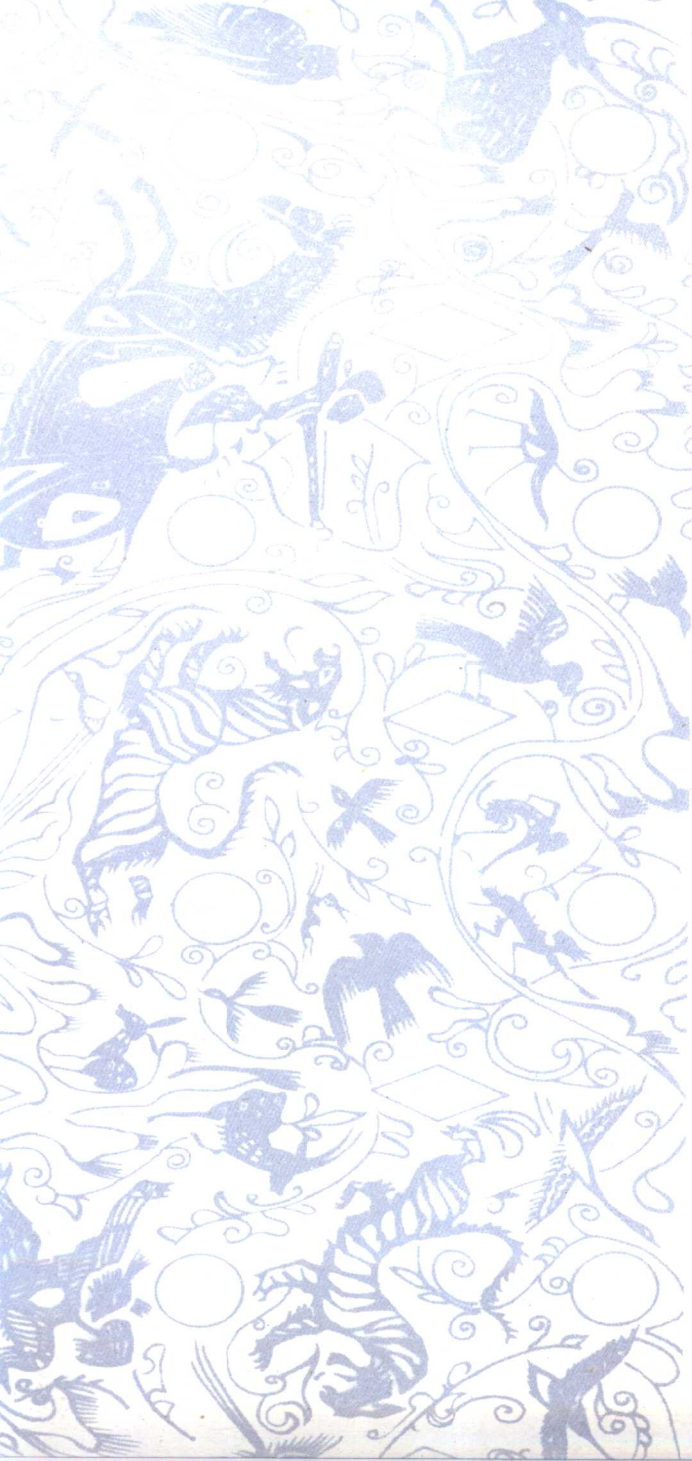
道家与中国哲学

汉代卷

孙以楷 主编

陈广忠 梁宗华 著

● 人民出版社



责任编辑:张振明

版式设计:顾杰珍

图书在版编目(CIP)数据

道家与中国哲学(汉代卷)/陈广忠 梁宗华著.

-北京:人民出版社,2004.6

ISBN 7-01-004122-9

I.道… II.①陈… ②梁… III.道家-哲学思想-
中国-汉代 IV.B223

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2003)第 113409 号

道家与中国哲学(汉代卷)

DAOJIA YU ZHONGGUO ZHIXUE

孙以楷主编 陈广忠 梁宗华 著

人民出版社 出版发行
(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

北京市双桥印刷厂印刷 新华书店经销

2004 年 6 月第 1 版 2004 年 6 月北京第 1 次印刷

开本:850 毫米×1168 毫米 1/32 印张:13.75

字数:283 千 印数:1-5,000 册

ISBN 7-01-004122-9 定价:24.00 元

邮购地址 100706 北京朝阳门内大街 166 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

目 录

引 论 / 1

第一章 黄老道学——汉初的治国理论 / 12

第一节 黄老道学的发展大势——汉初儒道
融合与相争 / 12

第二节 陆贾、贾谊——道、儒融合的理论代表 / 29

第三节 《河上公老子章句》的时代与思想 / 49

第四节 《淮南子》——黄老道学的集大成 / 82

第五节 司马迁《史记》的道家思想 / 106

第二章 董仲舒“独尊儒术”中的道家因素 / 129

第一节 “独尊儒术”的背景及内在契机 / 130

第二节 “独尊儒术”中的道家因素 / 136

第三章 道家与汉代科技哲学 / 153

第一节 汉代道家的系统观念 / 153

第二节 《黄帝内经》的道家思想 / 172

第三节 《淮南子》的科技哲学 / 194

第四节 汉代道家宇宙论 / 210

第四章 向玄学转变中的黄老道学 / 225

- 第一节 严遵《老子指归》的思想特色 / 225
- 第二节 扬雄《太玄》的道家精神 / 264
- 第三节 桓谭、王充对道家思想的吸收 / 295
- 第五章 走向宗教的黄老道学 / 330**
- 第一节 儒学神学化的启示 / 331
- 第二节 谶纬神学对道家的影响 / 340
- 第三节 方士与黄老道 / 351
- 第四节 民间巫鬼道与五斗米道 / 360
- 第五节 《墨子》“天志”“明鬼”说在道家宗教化中的作用 / 368
- 第六章 道教的《老》学理论 / 375**
- 第一节 《老子想尔注》 / 375
- 第二节 《太平经》 / 394
- 第七章 儒道互补与汉代哲学的终结——郑玄的学术思想 / 412**
- 第一节 儒道互补时尚与郑玄的学术准备 / 412
- 第二节 郑玄的经学成就及学术思想 / 420
- 主要参考文献 / 434

引 论

汉朝历史上分为西汉、新朝、东汉三个时期,共 426 年。汉朝国运经过了由强大到中衰——改朝换代——中兴到灭亡的过程。在思想史上相继出现了道家、儒家先后兴盛的局面。在这一漫长的历史时期中,中国道家由官方的统治思想,而降为民间的在野思想,最后转化为宗教组织形式的道教。据此,我们可以把汉代道家思想的发展分为三个时期。

第一阶段,黄老道家思想占统治地位。从汉初高祖刘邦称帝(前 206 年)到汉武帝建元六年(前 136 年),约七十年时间。

中国历史上的第一次大动荡发生在春秋、战国时期,共延续了 550 年,最后由秦国完成了统一的大业。可惜秦祚不久,仅统一全国 15 年,便又进入了第二次大动荡,即秦末和楚汉战争,一打又是 8 年,最后由汉高祖刘邦统一了天下。由分裂、战争到最终归于统一,这是中华民族数千年历史发展的大趋势。但是当时留下的是这样一种景象:“汉兴,接秦之敝,诸侯并起,民失作业,而大饥馑。凡米石五千,人相食,死者过半。天下既定,民亡盖藏,自天子不能具醇驷,而将相或乘牛车。”(《汉书·食货志》,《四部备要》16,中华书局 1989 年版。下引《汉书》,均同此。)面临这样一种经济凋敝、民不聊生的景象,怎样

治理新生的国家？秦政实行的以法为教、“以吏为师”（《史记·李斯列传》，《四部备要》15，中华书局1989年版。下引《史记》均同此。）“举措暴众而用刑太极”（陆贾：《新语·无为》，《四部备要》54，中华书局1989年版。下引《新语》均同此。）的“过秦”的教训历历在目，于是汉初帝王、政治家们制定了适应汉初实际的以黄老思想为治国理论基础，而辅之以儒、法、阴阳、兵家等各种思想并蓄的治国政策，学术上实行百家争鸣的方针，各种学派都得以自由发展。汉初实施这一政策的帝王、王后有高祖、惠帝、吕后、文帝、窦太后、景帝几位。《汉书·食货志》中说：“上（汉高祖）于是约法省禁，轻田租”，这里虽未明言刘邦实施“无为而治”，但其政策与黄老政治思想相同。《史记·吕太后本纪》：“孝惠皇帝、高后之时，黎民得离战国之苦，君臣俱欲休息乎无为，刑罚罕用，罪人是希，民务稼穡，衣食滋殖。”《风俗通·正失》：“文帝本修黄老之言，其治尚清静无为。”《史记·外戚世家》：“窦太后好黄帝老子言，帝及太子、诸窦，不得不读《黄帝》、《老子》。”在执政的丞相中实施这一政策的有萧何、曹参、陈平。《史记·萧相国世家》：“萧相国何者，……以文无害”，“何置田宅必居穷处，为家不治垣屋。曰：‘后世贤，师吾俭；不贤，毋为势家所夺。’”符合道家精神。曹参，治齐用“黄老术”，“贵清静而民自定”（《史记·曹相国世家》）。陈平，“少时本好黄帝老子之术”（《史记·陈丞相世家》）。军师有张良，“愿弃人间事，欲从赤松子游耳。”“乃学辟谷，道引轻身”（《史记·留侯世家》），其神仙、道家思想浓厚。政治家有陆贾的道、儒兼融和贾谊的先儒后道。隐于民间的有盖公“善治黄老言”（《史记·曹相国世家》）；有河上公，据陆德明《经典释文·序录》载：“汉文帝时，河上公作章句

四篇，以授帝，言治身治国之要。”（上海古籍出版社 1985 年版。下引《经典释文》均同此。）有司马季主，见《史记·日者列传》褚先生曰：“夫司马季主者，楚贤大夫，游学长安，通《易经》，术黄帝、老子，博闻远见。”有王生，见《史记·张释之传》：“王生者，善为黄老言，处士也。”有黄生，见《太史公自序》：“太史公习道论于黄子。”《集解》徐广曰：“《儒林传》曰黄生，好黄老之术。”官吏中奉行道家学说、政绩突出的有：汲黯，“学黄老之言”；郑当时，“好黄老之言”（《史记·汲郑列传》）；田叔，“学黄老术于乐巨公所”（《史记·田叔列传》）；直不疑，见《史记·万石张叔列传》：“不疑学《老子》言。其所临，为官如故，唯恐人知其为吏迹也。”由此可知，西汉初期黄老道家学说成为治国统治思想，是治理天下、稳定政权的需要，因此才能作为国策通行于天下。

这一时期的黄老著作，空前繁荣。有《河上公老子章句》，黄老帛书（《经法》、《十六经》、《称》、《道原》），陆贾《新语》，贾谊《服鸟赋》、《吊屈原赋》，司马谈《论六家之要旨》，以及“集道家之大成”的《淮南子》。《汉书·艺文志》中还有《老子邻氏经传》四篇，《老子傅氏经说》三十七篇，《老子徐氏经说》六篇。托名黄帝的有：方技略中“医经”有《黄帝内经》十八卷，《外经》三十七卷；“道家”类有《黄帝四经》四篇，《黄帝铭》六篇，《黄帝君臣》十篇，《杂黄帝》五十八篇。其他如诸子略中的阴阳家、小说家，兵书略中的兵阴阳，数术略、方技略中的房中、神仙、天文、历谱、五行、杂占，也都记载了大量的冠以“黄帝”之名的著作。从这里的篇名可以知道，汉初道家的许多著作，都成了中华文化史上的精品，产生了重大而深远的影响。

汉初 70 年间虽然黄老道家处于治政思想的主导地位，但

执政者却是兼收并蓄，广泛吸收各家思想，用于国家的治理；而各个学派在相当自由、开放的文化学术环境中，得到了充分的发展。如：晁错为法家。《史记·袁盎晁错列传》：“晁错者，颍川人也。学申商刑名于轹张恢先所。”儒家就更多了。《史记·儒林列传》：“汉兴，然后诸儒始得修其经艺，讲习大射乡饮之礼。”言《诗》有申公，弟子王臧、赵绾。“申公独以《诗》经为训以教。”“兰陵王臧既受《诗》，以事孝景帝为太子少傅。”“代赵绾亦尝受《诗》申公。”“轹固生，齐人也，以治《诗》，孝景时为博士。”“韩生者，燕人也，孝文帝时为博士。韩生推《诗》之意而为《内外传》数万言。”“伏生者，济南人也。”孝文帝时，派晁错向其求《尚书》。“孝文帝时，徐生以容为汉礼官大夫。”“董仲舒，广川人也，以治《春秋》，孝景时为博士。”而“叔孙通儒服，从儒生弟子百余人。定汉诸仪法，卒为汉家儒宗”（《史记·刘敬叔孙通列传》）。杨何，见《史记·太史公自序》：“太史公受《易》于杨何。”九师，《汉书·艺文志》：“《淮南道训》二篇。”注：“淮南王安，聘明《易》者九人，号九师说。”田何，《汉志》：“汉兴，田何传之（指《易》）。”纵横家有：酈生，“言六国纵横”（《史记·酈生陆贾列传》）。“陆贾者，楚人也。以客从高祖定天下，名为有口辩士，居左右，常使诸侯”（同上）。可见陆贾集道、儒、纵横于一身。阴阳家有张苍。《史记·张丞相列传》：“张丞相苍者，好书律历。”“张苍文学律历，为汉名相。”这个时期儒家经典《周易》、《尚书》、《诗》、《春秋》、《礼》等都得到了广泛传播，并且涌现了大批新的著作，如：九师《易》、鲁《诗》、齐《诗》、韩《诗》、《尔雅》、《陆贾》（今名《新语》）、《贾谊》（今名《新书》）、《董仲舒》（今名《春秋繁露》）、《张苍》、《晁错》、《韩信》等，以及

一大批《汉志》中佚名的著述，都产生在这一时期。汉初除名家、墨家只留下很少著作，其余各家都产生和留下了大量的著述，出现了学术的复兴和繁荣。道家与诸家一起，在此期间都得到了适宜发展的社会环境和文化氛围，共同成为中华文化的重要组成部分；也为诸家思想融合，道、儒互补，提供了得天独厚的时代契机。

第二阶段，走向民间的黄老道学及早期道教著作的产生，其间约百年。

汉武帝于建元元年（前 140 年）即位。当时的国家情势是：“至武帝之初七十年间，国家亡事，非遇水旱，则民人给家足，都鄙廩庾尽满，而府库余财。京师之钱累百钜万，贯朽而不可校。太仓之粟陈陈相因，充溢露积于外，腐败不可食”（《汉书·食货志》）。这是史学家描绘的国家太平、百姓富足、经济发展、物质充裕的美好图景，乃是黄老道家治政所取得的丰硕成果。

建元元年至建元六年（前 135 年），是汉武帝尊儒与老祖母窦太后崇道之间斗争的关键时期。“建元元年冬十月，丞相绾奏：‘所举贤良，或治申、商、韩非、苏秦、张仪之言，乱国政，请皆罢。’奏可。”（《汉书·武帝纪》，下同）禁止举荐学习法家、纵横家的士人参与各级政府。“秋七月，议立明堂。遣使者安车蒲轮，束帛加璧，征鲁申公。”以崇厚待遇征请治《诗》的申公。“二年冬十月，御史大夫赵绾坐请毋奏事太皇太后，及郎中令王臧皆下狱，自杀。丞相婴、太尉蚡免。”中央执掌大权的儒生窦婴、田蚡、赵绾、王臧被窦太后免官，赵、王被捕自杀。“五年夏四月，置《五经》博士。”“六年五月丁亥，太皇太后崩。”这位黄老道家学说的信仰和实践者一去世，儒家势力东山再起，

“及窦太后崩，武安侯田蚡为丞相，绌黄老、刑名百家之言，延文学儒者数百人，而公孙弘以《春秋》白衣为天子三公，封以平津侯，天下之学士靡然乡风矣”（《史记·儒林列传》）。至此，儒家得势，黄老退位，由学术之纷争而导致政治斗争。

汉武帝于元光元年五月（前134年）诏贤良对策。董仲舒回答武帝对策三篇，奠定独尊儒学的理论基础。策文中指出：“《春秋》大一统者，天地之常经，古今之通谊也。今师异道，人异论，百家殊方，指意不同，是以上亡以持一统；法制数变，下不知所守。臣愚以为诸不在六艺之科孔子之术者，皆绝其道，勿使并进。邪辟之说灭息，然后统纪可一，而法度可明，民知所从矣”（《汉书·董仲舒传》）。这就是影响中国封建社会两千年的“罢黜百家，独尊儒术”。儒家思想从此成为正统的统治思想。

董仲舒曾任江都易王相，中废为中大夫。因妄断灾异，差点被杀头。以后曾为胶西王相，病免，教学著书而终。“仲舒所著，皆明经术之意，及上疏条教，凡百二十三篇。而说《春秋》事得失，《闻举》、《玉杯》、《蕃露》、《清明》、《竹林》之属，复数十篇，十万余言，皆传于后世。”（《汉书·董仲舒传》）现存《春秋繁露》八十二篇，《举贤良对策》等。董仲舒精于《公羊春秋》，其思想融合儒、阴阳、黄老、法家等各家内容，而以天人感应为基本构架，建立了一套以儒学为核心、兼取诸家的庞大思想体系，适应了汉武帝以及封建社会进行思想统治的需要。

在天下知识分子纷纷投向儒家，寻求名誉、地位、权势的时候，黄老道家思想并未泯灭，仍在民间流行。对于《老子》的传播，《汉书·艺文志》中载有：刘向《说老子》四篇；《捷子》二

篇,注:“齐人,武帝时说。”《曹羽》二篇,注:“楚人,武帝时说于齐王。”《郎中婴齐》十二篇,注:“武帝时。”还有几部没有办法考定其时代的。信奉道家思想的有:王族刘辟疆、刘德父子。《汉书·楚元王传》:“辟疆字少卿,亦好读《诗》,能属文。清静少欲,常以书自娱,不肯仕。德字路叔,修黄老术,有智略。德常持《老子》知足之计。”杨王孙,《汉书·杨胡朱梅云传》载:“孝武时人也,学黄老之术,家业千金。及病且终,先令其子,曰:‘吾欲裸葬,以反吾真。’”邓章,《史记·晁错传》:“(邓)章以修黄老显于诸公间。”安丘先生,《后汉书·耿弇传》:“(耿况)与王莽从弟伋共学《老子》于安丘先生”。注引嵇康《圣贤高士传》云:“安丘望之,京兆长陵人。少持《老子经》,恬净不求进宦,号曰安丘丈人。成帝闻,欲见之,望之辞不肯见,为巫医于人间”。《汉书·叙传》:“(班)嗣虽修儒学,然贵老严之术。”由此可知,此时黄老道学虽遭黜斥,但贵族、士人、隐者仍有许多人研讨《老子》。

引
论

而这一时期《老》学研究卓有成就者,为蜀郡民间《易》、《老》学者严遵,依“老子、严周之指著书十余万言”(《汉书·王贡两龚鲍传》)。《老子指归》成为西汉中后期道学理论的代表作。严遵引《易》入《老》,对《老子》之旨向玄学转化,起到了关键的作用。他的学生扬雄,援《老》入《易》,创作了《太玄》,其书以《老子》自然天道观贯穿全书。在严、扬的著述中,也浸透了儒学思想,呈现在《老》、《易》、儒合流的思想倾向。而扬雄的《太玄》,对桓谭、王充、张衡的自然观,都产生了重大的影响。

西汉成帝(前33—前7)时,齐人甘忠可《天官历包元太平经》的出现,可以认为是第二阶段的结束。《汉书·李寻传》中

载：“初，成帝时，齐人甘忠可诈造《天官历包元太平经》十二卷，以言‘汉家逢天地之大终，当更受命于天，天帝使真人赤精子，下教我此道。’忠可以教重平夏贺良、容丘丁广世、东郡郭昌等。”这里告诉我们，早期道教著作有把“真人”神仙理论与政治结合的思想倾向，并且打出“更受命”的主张，聚徒讲学，具有宗教组织的性质。

第三阶段，道教的产生和道教理论著作的流行，这一阶段延至汉末，约二百四十年。

儒学发展到西汉末期，其地位日益巩固，但已走向僵化，其神学意味越来越浓。汉哀帝时，经学今、古文之争拉开了序幕。元、成之际，谶纬之书不断涌现，并为官方所采纳，成为两汉之际以至汉末学术、政治思想的主流。社会矛盾日益尖锐，新莽政权产生而又覆灭。东汉初期，黄老之学已经宗教化，道书、道教组织出现，民间黄老思想比较盛行。至和帝时，朝政腐败，儒学日益衰落，已经无力解决社会政治和信仰的危机。大规模的以道教为旗帜的“黄巾”起义摧毁了汉代统治。

道家思想在这一时期出现了三种趋向。其一，黄老思想仍在民间流行，或修身，或教传，其势头已超过第二阶段。如：东汉杨厚，“修黄老，教授门生，上名录者三千余人。”（《后汉书·杨厚传》，《四部备要》17，中华书局1989年版。下引《后汉书》，均同此。）任隗，《后汉书·任隗传》：“少好黄老，清静寡欲，所得奉秩，常以赈恤宗族，收养孤寡。”蔡勋，《后汉书·蔡邕传》：“（蔡邕）六世祖（蔡）勋，好黄老。”樊瑞，《后汉书·樊宏传》：“好黄老言，清静少欲。”樊融，《后汉书·酷吏传》：“有俊才，好黄老，不肯为吏。”高恢，《后汉书·逸民传》：“少好《老子》，隐于华阴山中。”

矫慎，《后汉书·逸民传》：“少好黄老，隐遁山谷。”郑均，《后汉书·郑均传》：“少好黄老书。”向栩，《后汉书·独行传》：“少为书生，恒读《老子》，状如学道。”周纒，《后汉书·左周黄列传》：“少尚玄虚，慕老聃清静。”淳于恭，《后汉书·淳于恭传》：“善说《老子》，清静不慕荣名。”可知在儒学思想统治之下，黄老道家学说，仍然成为民间士人的信仰和追求。

其二，道、儒兼修的士人增多。如：翟酺，《后汉书·翟酺传》：“好《老子》，尤善图纬、天文、历算。”折像，《后汉书·折像传》：“能通《京氏易》，好黄老言。”向长，《后汉书·逸民传》：“隐居不仕，性尚中和，好通《老》、《易》。”

其三，由儒入道，儒道互补，已经成为东汉中后期的主要思想和学术倾向。大儒马融，在遍注群经的同时，也注过《老子》和《淮南子》。马融的学生郑玄，虽“称为纯儒”（《后汉书·郑玄传》），而在其注疏儒家经典中，也吸收了不少道家思想。法真，《后汉书·逸民传》：“博通内外图典，为关西大儒。性恬静寡欲，不交人间事。辟公府，举贤良，皆不就。同郡田弱荐真曰：‘处士法真，幽居恬泊，乐以忘忧，将蹈老氏之高踪，不为玄纁曲也。’”范升，《后汉书·范升传》：“九岁通《论语》、《孝经》，及长，习《梁丘易》、《老子》，教授后生。”

黄老道学于东汉初期已走向宫廷，祭祀祈祷，宗教化倾向显著。如：楚王英在宫中祭祀老子。《后汉书·光武十王列传》：“楚王英，晚节更喜黄老，学为浮屠斋戒祭祀。”而汉光武帝的儿子汉明帝下诏加以肯定：“楚王诵黄老之微言，尚浮屠之仁祠。”明帝作太子时，曾劝告其父：“陛下有禹汤之明，而失黄老养性之福”（《后汉书·光武帝纪》），很欣赏黄老养生之术。

而刘宠亦如此。《后汉书·孝明八王列传》：“（魏愔）辞与王（刘宠）共祭黄老君，求长生福而已，无它冀幸。”而汉桓帝自己则多次祭祀黄、老。《后汉书·孝桓帝纪》：“（延熹）八年春正月，遣中常侍左悺之苦县，祠老子。”“十一月，使中常侍管霸之苦县，祠老子。”“九年秋七月庚午，祠黄老于濯龙宫。”可知此时黄帝、老子已变成二位尊神，成为皇帝、诸侯王祭祀的对象。

道教经典著作《太平经》、《老子想尔注》流行。《后汉书·襄楷传》：“初，顺帝时，琅邪宫崇诣阙，上其师干吉于曲阳泉水上所得神书百七十卷，皆缥白素朱介青首朱目，号《太平清领书》。”宫崇献书在汉顺帝永和五年（140年）。襄楷复献在汉桓帝延熹八年（165年）。可知道教理论准备工作已经完成。又一道教著作《老子想尔注》成于汉末。唐陆德明《经典释文·序录》：“《老子想余注》二卷”。注云：“不详何人。一云张鲁，或云刘表。鲁字公旗，沛国丰人，汉镇南将军、关内侯。”此书用神学思想解释《老子》，奠定了道教的理论基础。

民间道教兴起于巴蜀，东汉顺帝永和六年（141年），中国原始道教“五斗米道”出现。《后汉书·刘焉传》：“（张）鲁字公旗。初，祖父陵，顺帝时客于蜀，学道鹤鸣山中，造作符书，以惑百姓。受其道者，辄出米五斗，故谓之‘米贼’。陵传于衡，衡传于鲁，鲁遂自号‘师君’。”巴蜀为“五斗米道”的诞生之地，曹魏时期，逐渐流行全国。道教的形成也是时代的产物。流向民间的道家思想，受到儒家经学化、神学化的启示，在谶纬神学风气和阴阳五行思想弥漫天下的情势下，又吸收了《墨子》中的《天志》、《明鬼》的观点，加以帝王祭祀黄、老行动的引导，在民间巫鬼道的基础上，很快孕育诞生了中国特有的民间

宗教——道教。

道教与农民起义紧密相连。东汉末期,张角率“太平道”起义,横行中原八州。《后汉书·襄楷传》:张角得到《太平清领书》,成为农民起义的理论依据。《后汉书·皇甫嵩传》:“初,钜鹿张角自称‘大贤良师’,奉事黄老道,畜养弟子,言‘苍天已死,黄天当立,岁在甲子,天下大吉。’”起义在汉灵帝光和六年(183年)。“旬日之间,天下响应,京师震动。”中国历史上大规模的第一次以道教教义为指导思想的农民起义,彻底摧毁了东汉以儒家神学、经学思想为理论基础的政教、思想和学术体系,而导致东汉末的名教信仰危机与魏晋玄学的产生。

中国道家与道教同自然科学密不可分,探索宇宙、天地以及人类的奥秘,是道家自然天道观所使然。汉代是道家、道教自然科学研究成果最为突出的时期。道家确立了天—地—人的密不可分的系统观念,强调人与自然、社会必须和谐统一。在天文学领域,有《淮南子·天文训》、张衡《灵宪》及《太玄》的天文学研究;对律历学,有《淮南子》的二十四节气;对宇宙起源、天体演化理论,有《淮南子·俶真训》、《天文训》和张衡《灵宪》;对音律学,有《淮南子·天文训》;对医学研究,有《淮南子·精神训》及《黄帝内经》;对养生论研究,有马王堆汉墓出土的《却谷食气》、《导引图》等,《河上公老子章句》,《淮南子》养生论及《太平经》;对物理、化学、光学、农学、水利、气象、物候、地理等的研究,则有《淮南子》;而炼丹术较早的著作为淮南王的《枕中鸿宝苑秘书》、《淮南中篇》等,并为汉代道教所继承。汉代道家和道教对自然科学的长期研究,为我国科技的发展,留下了不可磨灭的光辉一页。

引
论

第一章

黄老道学——

汉初的治国理论

在汉初统治的七十余年间,是中国道家的辉煌时期,黄老学说成了西汉治国的指导思想。黄老学派的产生和发展适应了时代大势的需要,也是特定社会历史时期的政治和经济的必然产物。

第一节 黄老道学的发展大势—— 汉初儒道融合与相争

秦皇“续六世之余烈,振长策而御海内”(贾谊:《新书·过秦论》,《四部备要》54,中华书局1989年版),平定六国,统一天下之后,开创了历史的新纪元。他本应治愈战争的创伤,给饱受战乱之苦的百姓以休养生息之机,但是却反其道而行之,征发70万人修骊山墓和阿房宫,50万人戍五岭,40万人修长城,并修筑关中行宫三百余所,关外行宫四百余所,还驱使大量的役夫修建通往全国各地的直道、驰道,所征用的役夫竟占