

元代白蓮教研究

廬山復教集卷上

僧淨業比丘

撰

編

上白蓮宗書

著

楊 訥 撰

楊 蓮宗勸修淨業上僧普度謹識

頌首頌首昧死上言致性

皇帝陛下持妙實性現金輪身知出百王名

高千古眷受

三之明命丕承

聖祖之洪圖四海循臣萬邦來貢龍和助登

上海古籍出版社

元代白蓮教研究

楊 訥 著

上海古籍出版社

圖書在版編目(CIP)數據

元代白蓮教研究 / 楊訥著. —上海:上海古籍出版社, 2004. 6
ISBN 7—5325—3662—9

I. 元... II. 楊 III. 白蓮教—研究—中國—元代
IV. B946.8

中國版本圖書館 CIP 數據核字(2004)第 011295 號

責任編輯 蔣維崧
裝幀設計 何 暘

元代白蓮教研究

楊 訥 著

世紀出版集團 出版、發行
上海古籍出版社

(上海瑞金二路 272 號 郵政編碼 200020)

(1) 網址: www.guji.com.cn

(2) E-mail: gujil@guji.com.cn

(3) 易文網網址: www.ewen.cc

長華書店 上海發行所發行經銷 上海古籍印刷廠印刷

開本 850×1156 1/32 印張 6.375 插頁 3 字數 160,000

2004 年 6 月第 1 版 2004 年 6 月第 1 次印刷

ISBN 7—5325—3662—9

K·564 定價: 24.00 元

如有質量問題, 請與承印廠聯繫 T: 64063949

廬山復教集卷上

修淨業比丘

果滿

編錄

上白蓮宗書

皇帝福蔭裏江州路廬山東林寺善法不主

白蓮宗勸修淨業臣僧普度謹誠惶誠恐

頓首頓首昧死上言欽惟

皇帝陛下持妙寶瓊金輪身知出百王名

高千古眷受

三之明命丕承

聖祖之洪圖四海稱臣萬邦來貢龍神協贊

果滿編錄《廬山復教集》影元本

前 言

白蓮教產生於南宋初年，入元大盛，甚至傳入高麗和日本。遍布各地的堂庵，人數眾多的教徒，元廷對它的扶掖與禁止，它對元廷的依附與衝擊，都說明白蓮教是元代社會生活中一個不可忽視的佛教派別，有認真加以研究的必要。

我研究元代白蓮教始於二十年前。1983年我在中華書局出版的《元史論叢》第二輯上發表論文《元代的白蓮教》，1989年我編的《元代白蓮教資料彙編》（以下簡稱《彙編》）也在中華書局出版。論文與《彙編》均引起一些反響。我對若干問題的看法（包括《彙編》的取名），有人贊同，也有人不以爲然。經過反覆考慮，我決定將論文擴充爲專著。我需要修正一些錯誤，補充一些資料，進一步申述自己的某些看法，對不同意見作比較細緻的討論。這便是寫作本書的意圖。

在過去的論文裏我曾談到白蓮教在南宋的情況，但資料準備不足，寫得很簡略，篇名不敢兼題宋代。現在這本書雖然在南宋部分有所增補，還是沒有勇氣在書名上加一個“宋”字，原因如故。

本書引用的白蓮教資料大部分是《彙編》已經收入的，我在交代這些資料的出處時一并注明它們在《彙編》中的頁碼，

以便持有《彙編》的讀者查閱。

楊 訥

二〇〇三年歲末於北京

目 錄

前言	1
第一章 白蓮教的產生	1
第二章 白蓮教的歷史淵源和教義	5
第三章 南宋後期和元代前期的白蓮教	27
第四章 白蓮教的堂庵和道人	45
一、邵武和平里報德堂	46
二、徽州東門觀音堂	49
三、豐城萬緣堂	51
四、崇仁長安鄉會善堂	53
五、長樂童道人庵	55
六、建寧白蓮都掌教報恩堂	57
七、大都寅賓里無量壽庵	58
八、福清善應庵	60
九、白蓮道人	63
第五章 白蓮教的演變	69
第六章 白蓮教的被禁	79
一、都昌杜萬一事件	80
二、柳州高仙道和彰德朱幘實事件	84
三、元廷禁白蓮教的原因與經過	87
第七章 普度與白蓮教的復教	91

第八章	白蓮教與明教	113
第九章	白蓮教與彌勒淨土信仰	127
第十章	白蓮教與天完紅巾軍	135
第十一章	白蓮教與大宋紅巾軍	157
第十二章	“明王出世”與大明國號	175
第十三章	餘論	185
後記		189
引用書目		193

第一章

白蓮教的產生

- 創建人茅子元
- 建教的簡單經過

白蓮教產生在南宋初年，淵源於佛教淨土宗。

白蓮教創始人俗姓茅，名子元，吳郡崑山（今屬江蘇）人。父母早亡，少年時代投本郡延祥寺出家，十九歲落髮，習止觀禪法。據傳，他在延祥寺為僧二十多年，有一天在禪定中聽到烏鴉叫聲，豁然悟道，隨即口頌四句偈言：“二十餘年紙上尋，尋來尋去轉沉吟，忽然聽得慈鴉叫，始信從前錯用心。”由此開始，茅子元致力於創建一個新的教派，迅速取得成績。幾年以後，他在澗山湖建白蓮懺堂，“勸諸男女同修淨業，自稱白蓮導師，坐受衆拜”。^① 這樣就產生了一個新的佛教宗派——白蓮宗，即白蓮教，時間是在宋高宗紹興（1131—1162）初年。

北宋、南宋之交，社會動亂不安，反映在宗教信仰上，出現一些異端教派。當時在宋地流傳的，不僅有早已被官方斥為“吃菜事魔”的摩尼教（明教），還有像白雲宗（產生於徽宗大觀年間，比白蓮教早出幾十年，創始人為孔清覺）那樣的非正統佛教宗派，不同地區又有名目繁多的小教派。^② 官方害怕這些教派在地方上聚衆鬧事，均視為“事魔”，予以禁止。因此，當白蓮教作為佛教異軍突起一隅時，很快遭到與摩尼教、白雲宗相同的厄運，被打入“事魔”行列。茅子元在四十六歲那年被流放到江州（今江西九江）。但是，白蓮教並沒有因此停止傳播。茅子元對自己的創教事業抱有堅強的信心，“逆順境中未嘗動念”，依舊“隨方勸化”。過了若干年，白蓮教在

① 志磐：《佛祖統紀》卷四八《法運通塞志》（《彙編》頁二八〇）。

② 參看陸游：《條對狀》，《渭南文集》卷五，見《陸游集》，中華書局，1976年，頁二〇一五。

江州一帶逐漸傳開。茅子元“化七萬之緇流，修十六之妙觀，久無間斷”，引起官府重視。孝宗乾道二年（1166），已經是太上皇的趙構（高宗）在調閱了江州官府的奏議以後，一變過去的政策，召茅子元赴京。詔書稱茅子元“專修淨業，委有道行”，令地方官府送他“回禁苑講演”，“仍敕八字：宗師到處，代朕親行”。茅子元到了京城臨安（今浙江杭州），被高宗召見於德壽殿，“演說淨土法門”，賜號“白蓮導師、慈照宗主”，隨後在西湖昭慶寺“祝聖謝恩”。佛事完畢，回到崑山。白蓮教“從此宗風大振”，但茅子元本人已屆高齡，不久即去世。^①

根據元代白蓮教僧人普度（1255—1330）在《廬山蓮宗寶鑑》和熙仲在《歷朝釋氏資鑑》中的記述，茅子元創建白蓮教的經過大致如此。

茅子元的事跡，宋人留下的記載極少。普度慨嘆道：“如慈照宗主，道化盛行於世，王臣僧俗悉皆崇向，念佛得道者甚衆，及觀諸傳錄中都不備載，無文可考。”《廬山蓮宗寶鑑》所記茅子元事跡，多是普度自己“搜訪”得來的。事隔百餘年，傳聞難免失真；普度以教徒記其教主事跡，溢美、隱諱也都有可能。《廬山蓮宗寶鑑》所述並非全都可信。下面我們將會比較普度所記與別人記述的異同。

^① 《廬山蓮宗寶鑑》卷四，《慈照宗主》（《彙編》頁八五）；熙仲：《歷朝釋氏資鑑》卷一一（《彙編》頁二七三）。兩書都記趙構召見茅子元於德壽殿，但後書繫事於紹興三年。查德壽宮址初為秦檜宅第所在，檜死，高宗“乃即第築新宮，名德壽。紹興三十二年，禪位於孝宗，遷居之”（田汝成：《西湖遊覽志》卷一四）。《釋氏資鑑》誤。

第二章

白蓮教的歷史淵源和教義

- 白蓮教源於淨土宗
- 彌陀經典的要旨
- 東晉慧遠對彌陀淨土念佛的提倡
- 淨土宗的形成
- 從唐到宋的淨土念佛結社
- 白蓮教的教義和組織

從上引茅子元的四句偈言看，他的思想並無新奇之處。這四句偈言詞意淺陋，難怪正統的天台宗僧侶指斥他“偈言四句有類於樵歌”，又說他的著述“率皆鄙薄言辭”。^①然而，這並不妨礙他具有突出的佈教才能和組織才能，也不妨礙他以創教者的身份從事著述。相反，正是因為言辭“鄙薄”，通俗易懂，使他更能深入社會，擴散影響。他的著述不少，僅據普度著錄，就有《白蓮晨朝懺儀》、《圓融四土三觀選佛圖》、《西行集》、《彌陀節要》、《法華百心證道歌》、《風月集》、《淨土十門告誡》等多種。這些著作沒有流傳下來，但普度在《廬山蓮宗寶鑑》中屢有介紹，而且引了他的許多語錄，從中仍可窺見其設教的大概。

就主要的教義講，白蓮教直接承襲了佛教淨土宗。中國佛教的淨土信仰，主要分彌勒淨土和彌陀淨土兩個法門，前者禮念彌勒佛，後者禮念阿彌陀佛，各有自己的經典。兩者的共同點是信仰某個淨土的存在，以“往生”淨土為修行宗旨。這個淨土，在彌勒派是指彌勒所在的兜率天，在彌陀派是指阿彌陀佛所在的西方極樂（一譯安樂）世界。東晉時，提倡彌勒淨土念佛的是道安（314—385），提倡彌陀淨土念佛的是慧遠（334—416），兩派並駕齊驅，難分軒輊。東晉以後，彌勒淨土信仰漸趨衰微，彌陀淨土信仰則經北魏曇鸞、陳隋智顛、隋唐道綽、唐善導等人的發展提倡，影響愈益擴大，“郁為淨土之正

^① 志磐：《佛祖統紀》卷四八《法運通塞志》（《彙編》頁二八一）。

宗”。^① 因此，雖然中國佛教的淨土信仰主要分兩家，但隋唐以來世人所說的淨土宗，乃專指彌陀淨土一派。

早在三國時代，已有漢譯的彌陀經典問世。先是月支^②人支謙在孫吳譯出《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》（即《阿彌陀經》，後世又稱《大阿彌陀經》），隨後又有曹魏康僧鎧於嘉平四年（252）譯出《無量壽經》（亦稱《大無量壽經》）。兩經實為同一經典的不同本子。阿彌陀是梵文的音譯，無量壽是意譯。據《阿彌陀經》，從前有個國王出家為僧，名號曇摩迦（《無量壽經》譯作法藏），為了救度世上苦難衆生，他發願修行，要建設最理想的清淨莊嚴佛國。他立下二十四願（《無量壽經》作四十八願），誓言如有一願未能實現，自己“終不作佛”（《無量壽經》譯作“不取正覺”）。在《阿彌陀經》的二十四願中，第五、六、七願是講衆生怎樣可以往生佛國的，其文作：

第五願。使某作佛時，令八方上下諸無央數天人民及蜻飛蠕動之類，若前世作惡，聞我名字，欲來生我國者，即便返正自悔過，爲道作善，便持經戒，願欲生我國不斷

① 湯用彤：《漢魏兩晉南北朝佛教史》下冊，第577頁。楊伯達《曲陽修德寺出土紀年造像的藝術風格與特徵》：“曲陽修德寺出土的紀年造像是由釋迦、彌勒像占主要地位，逐漸讓位給彌陀佛。……無量壽佛、彌陀佛開始出現在北齊之後，到隋代已超過彌勒像的數目。……這種供養對象的變化絕非偶然，可能是反映了曲陽地方僧俗人們在北朝統治下佛教信仰的變遷。這種變遷與龍門石窟是一致的——由釋迦、彌勒轉向無量壽佛、彌陀佛。”（《故宮博物院院刊》總2期，1960年。）

② 月支是古代遊牧部族，曾在中亞建立國家。

絕，壽終皆令不復泥犁禽獸薜荔，即生我國，在心所願。得是願，乃作佛；不得是願，終不作佛。

第六願。使某作佛時，令八方上下無央數佛國諸天人民若善男子善女人，欲來生我國，用我故益作善，若分檀布施，繞塔燒香，散華然燈，懸雜繒綵，飯食沙門，起塔作寺，斷愛欲，齋戒清淨，一心念我，晝夜一日不斷絕，皆令來生我國作菩薩。得是願，乃作佛；不得是願，終不作佛。

第七願。使某作佛時，令八方上下無央數佛國諸天人民若善男子善女人，有作菩薩道，奉行六波羅蜜經，若作沙門，不毀經戒，斷愛欲，齋戒清淨，一心念欲生我國，晝夜不斷絕，若其人壽欲終時，我即與諸菩薩阿羅漢共飛行迎之，即來生我國，則作阿惟越致菩薩，智慧勇猛。得是願，乃作佛；不得是願，終不作佛。

以上三願在《無量壽經》中列於四十八願的第十八、十九、二十願，其文作：

設我得佛，十方衆生至心信樂欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆誹謗正法。（第十八願）

設我得佛，十方衆生發菩提心，修諸功德，至心發願欲生我國，臨壽終時，假令不與大衆圍繞現其人前者，不取正覺。（第十九願）

設我得佛，衆生聞我名號，繫念我國，植衆德本，至心回向欲生我國，不果遂者，不取正覺。（第二十願）

僅就這三願的文字看，兩經的差異不少，《無量壽經》對欲生佛國者的規定比《阿彌陀經》簡約許多。但《無量壽經》有四十八願，是《阿彌陀經》二十四願的兩倍。其他四十五願有光