

社會科學叢書

新哲學體系講話

陳唯實著

一九三七年四月出版

封面製作者——馬達

序 言

一、新哲學與舊哲學完全不同，是最有實際作用的智識，最有意義價值的學說。新哲學就是科學的本體論（觀點）、認識論、方法論；應用起來就是科學的宇宙觀、社會觀、人生觀、思想論、實踐論，故它和大衆生活以及一切都有密切關係，是爲人人所必研究的一種最重要學問。它是大衆的生活文化，是客觀真理的總匯，是一切學問的基礎，是思想和行爲的導師，因此必要理解它，把握它，應用它，實踐它。現在大家都曉得新哲學的重要性，研究的人已很普遍化了。故新哲學體系講話，並不是屬於極少數人的，而是屬於大多數人的大衆哲學。

二、本書一方面說明新哲學的原理，但是偏重應用方面，把新哲學從客觀上、生活上發揮出來，所研究的是人生問題，社會問題，宇宙問題，思想問題，實踐問題，即是研究人生、社

會、宇宙、思想、實踐的真理，故新哲學體系講話所包括的部門，就有人生哲學，社會哲學，宇宙哲學，思想哲學，實踐哲學等。

三、玄學的哲學是抽象的，空洞的、神祕的，是少數人的哲學，他們巧弄虛玄，是錯誤的，虛偽的，欺騙的；新哲學是恰與之相反，是具體的，充實的，科學的，是大眾所需要的文化，是正確的，坦白的，客觀真理的發揚。所以要把新哲學內容盡量的具體化，並且要把講話或文字的形式通俗化，使一般人都能聽懂、看懂、的理解它、接受它，這纔不失為大眾哲學的真正意義。有的是咬文嚼字，故意造作，公式主義的，把它神祕化，那是不對的。但通俗化並不是庸俗化，如果庸俗化了也是不行，因為新哲學是嚴肅的、偉大的、科學的、革命的學說，所謂通俗化就是只把文字寫得淺白易懂而已。本書是講話式，像演說一樣，不會神祕化，也不庸俗化；不過有許多地方難免有重複之嫌，這是本書的缺點；但這對於一般的人似乎還是需要。所討論的大多是切實的問題，對於我們有很大關係，大家都可以聽懂，可以理解。

四、新哲學是戰鬥的。所以本書對於那些玄學的學說，錯誤或不正確的理論，都加以批判，使一般人不受那些東西的麻醉。並且互相比較也就可以更加明白新哲學的正確性。本書最

重要的任務，是在對於新哲學和科學的學說之發揚。

五、當此國難嚴重，民族革命戰爭須即爆發；世界兩個陣營的矛盾鬥爭日見尖銳，世界大戰就要到來；大眾的生活受到極度的苦痛；我們處在這狂風暴雨般的非常時代，常然是需要認識客觀的真理，要有正確的思想，和正確的實踐，那就只有把握新哲學的認識論、方法論和世界觀。新哲學不但各色各樣的解釋世界，而最重要的是在於指導怎樣變革世界。故新哲學體系講話，諒為一般人所需要吧。

六、新哲學的幾對範疇：如現象和本質，形式與內容，條件和根據，原因與結果，偶然性和必然性，可能性與現實性等，這些都是非常重要的問題，並不是抽象的，而是最具體、最實用，是實際認識上的具體範疇，希望大家能夠加以注意和把握。本書的最後部分就把它們講得相當詳細。

七、凡關於新哲學所包含的問題，本書都已講過；不過因為偏重實際，偏重對於我們有關係的問題，企圖把新哲學發揮為實用哲學；所以對於哲學史方面，是沒有，這是本書的缺點。但那最近出版的新哲學世界觀，就是對於新哲學史的發展之研究，本來是要把它合併本書，終因某種緣故而仍外刊行，它可以當作本書的續編。

八、本書係屬著作，又是講話式的把它通俗化、具體化、

戰鬥化、實踐化，作者雖然專研斯學，此書雖然費了許多時間和精力，但也難免有錯誤與缺點，就很誠意的歡迎批評、指正。

一九三七年四月一日誌

新哲學體系講話

目 錄

第 一 部

新哲學的實際應用

第一講：新哲學的意義及其對象與任務1

一 生活和哲學的關係（生活上的哲學化）1

二 哲學不是神祕東西（新哲學的通俗和具體）6

三 新哲學所研究的對象（宇宙、社會、人生、思想）11

四 新哲學所負擔的任務（解釋真理與實踐真理）14

第二講：哲學的派別性16

一 概論16

二 伊理奇的哲學分派論23

三 布爾喬亞哲學·····	30
四 普羅列塔利亞哲學·····	36
第三講：新哲學的人生觀·····	43
一 人生的本質·····	44
二 人生與自然和社會的關係·····	49
三 人生與兩性生活·····	54
四 人生與道德和思想·····	58
五 人生的意義價值·····	61
六 人生之死的認識·····	63
第四講：新哲學與自然科學和社會科學·····	66
一 認識客觀世界法則·····	66
二 新哲學與科學的關係·····	69
三 自然科學·····	71
四 社會科學·····	76
五 結論·····	83

第 二 部

新哲學的宇宙論

第一講：本體論的意義·····	85
第二講：唯神論的批判·····	89

第三講：不可知論的批判·····	94
第四講：觀念論的批判·····	98
第五講：辯證的物質論·····	109
一 本體的把握——當作觀點看·····	111
二 具體的宇宙觀·····	113
三 地球的起源·····	117
四 生物進化論·····	119
五 人類的觀察·····	121
六 思想從何而來·····	122
七 社會的構造怎樣·····	125
第六講：觀念論與宗教的關係·····	127
第七講：物質論的無神論及與科學關係·····	133

第 三 部

新哲學的認識論

第一講：認識論的意義·····	141
第二講：哲學的兩大陣營·····	143
一 論爭的根本問題·····	143
二 新哲學的正確性·····	145
三 勞動大眾的物質論·····	147

四 布爾喬亞的觀念論	150
第三講：物質論並非“唯物主義”	156
一 物質論是現實主義的新哲學	156
二 新哲學家的犧牲精神	159
三 新哲學信仰者的犧牲精神	163
四 物質論哲學的基本原則	166
五 物質論哲學與大同主義的關係	168
第四講：新哲學的物質觀	169
一 新哲學的物質定義與日常所稱的物質不同	170
二 新哲學的物質定義和物理學的物質定義不 同	173
三 新哲學的物質論定義	177
第五講：物質世界的存在問題	180
一 素樸的實在論	180
二 觀念論的否認外界存在	182
三 主觀的觀念論之“唯我論”	183
四 物質論以客觀存在為根據	187
第六講：客觀實在與主觀意識的思想問題	188
一 大有關係的問題	188
二 觀念論的某種作用	192

三 物質決定意識(一)	199
四 物質決定意識(二)	206
五 物質決定意識(三)	211
第七講：意識、思想的辯證法發展	213
第八講：認識與實踐	219
一 實踐對於認識的關係	219
二 認識是發展的	222
三 誰是對呢	224
第九講：天賦說及意志自由的檢討	226
一 否認所謂“天才”	226
二 否認兒童天賦說	228
三 否認男女天賦說	230
四 否認觀念論的天賦說	232
五 意志自由問題	235
第十講：意識、思想的作用	238
第十一講：真理論	245
一 概說	245
二 絕對真理的批判	248
三 相對真理的批判	252
四 唯物辯證法的真理論	256

第 四 部

方法論和世界觀

第一講：方法論的意義	263
第二講：形式邏輯批判	265
第三講：庸俗進化論批判	275
第四講：均衡論批判	284
第五講：辯證法的根本法則	296
一 客觀辯證法的總規律	296
二 應用對立統一與對立鬥爭的法則	301
三 應用由量到質之突變的法則	305
四 應用否定之否定的法則	310
第六講：現象和本質	316
一 本質與現象	317
二 本質與假象	322
三 本質的發展	325
第七講：形式與內容	330
一 形式和內容與現象和本質的區別	330
二 形式和內容的關係	333
三 內容和形式的發展	335

第八講：條件和根據	339
一 根據和條件的區別	340
二 本質的條件與非本質的條件	341
三 根據和條件的相互轉化	342
四 根據和條件的作用	342
第九講：原因與結果	347
一 宗教和目的論之批判	347
二 主觀的因果論批判	351
三 機械論的因果論批判	352
四 辯證法的因果論	355
第十講：偶然性和必然性	361
一 不可知論的“偶然說”批判	361
二 機械論的“必然說”批判	363
三 辯證法的偶然性與必然性的關係	368
四 必然與自由	375
五 預見	377
第十一講：可能性與現實性	378
一 抽象的可能性	379
二 存在的可能性	383
三 現實的可能性	385

四	可能性怎樣轉變為現實性	388
---	-------------------	-----

第一講 新哲學的意義及其對象與任務

一 生活和哲學的關係

我們現在開始來講哲學，但並不是學究式的，不會巧弄虛玄，也不咬文嚼字，而是要像講話一樣，從客觀世界和實際生活上，來解釋它的真理，哲學斷不是抽象神祕的，而是最具體、實用的學問。

目前研究新哲學的人已很普遍，這是表示了社會和文化進步的好現象！據說“現在是哲學的書銷路最好”。哲學研究會也是各處都有。這是大家都希望做新哲學家，做神聖的人物麼？當然絕對不是。因為新哲學是和生活有密切關係，是有實際作用的智識，新哲學就是科學的思想觀、人生觀、社會觀、宇宙觀。所以要求得到正確的理論和實踐，希望做一個真正有用

的人，就需要研究新哲學。新哲學不是少數人的，而是屬於大眾的，它就是大眾哲學。

舊哲學家是故意把舊哲學神祕化，好像站在天上說鬼話一樣，‘玄學鬼’的玄學，是虛偽的學說，我們要加以批判，並且把它唾棄。新哲學家是把新哲學具體化實用化，站在地上說人所應當說的實在話。如果哲學是神祕的對於實際生活無干，人們又何必浪費時間和精力來研究它？其實哲學是和生活有很大的關係。

哲學不是由於什麼天賦的天才所巧弄的虛玄，而是客觀上、生活上所反映的意識和理論，客觀世界和各種人物的生活就是哲學，就是理論上哲學的來源。各種人物的日常生活實在是哲學化的，不過人們自己不自覺得那就是哲學罷了。或者有人莫明其妙，請聽我緩緩解說：

試看有許多人，認為“神”造萬物，人是神的兒子，社會也為神所安排，宇宙也為神所主宰。對於神抱着奉敬的態度，有事就是求神拜佛，希望老天保佑、幫助。所以鬼頭鬼腦，對於神的信仰就是他們的生活。同時希望“神”來解救人間的疾苦、災難，以“神”為人生和社會與世界的唯一救星。例如當此天災、人禍、國難齊來的危機，那些所謂“活佛”的偉人們，以及徒子徒孫，就大提倡神力可以解救災難，因此什麼“息災救難”的惡

輪金剛法會，就鬧得昏天黑地了。什麼佛教救國，什麼耶穌教救人，什麼道教……，好像到處都是神鬼，好像又是恢復以前的神權時代！有一些人，認為一切都是天注定，同時又相信命運論，以為一切不是人力之所能為，對於人生和社會抱着聽天由命的消極態度。以上的見解和生活就是他們的哲學。

這在書本的理論上就稱為唯神論或宿命論的哲學。

又有一些人，認為人生是神聖，是高尙，人生有靈魂，“才能”是天賦，是主觀的。認為做大官發大財者，都是因為有天才，應當是威風，應當是榮耀，安閒享福，是當然的。他們自己過着物質享樂主義的快樂生活，但是却要大衆注重精神生活，什麼道德呀，人格呀，禮義呀，廉恥呀，貞操呀，忠誠呀，什麼“餓死事小失節事大”呀，什麼“知榮辱而後衣食足”呀，……真是花言巧語的竭盡欺騙的能事。於是他們認為社會就是以上的精神結合，認為“人心”和文化就是社會的基礎。可是在現社會，大衆的“心”是變了，思想和行為都變，甚至敢起來“造反”，大都傾向革命。因此他們就覺得“人心不古，世風日下，長此以往，何堪設想”了，從而主張必須整頓“人心”，就實行復古運動了，甚至要以武力來統一思想，企圖造成什麼“精神文明”！他們認為要改造一個人的生活，應該從他的“心”改造起，他的“心”改造得好，他的生活也就會好。同時認為要改良社

會，也只有從改良“人心”做起，就創造了什麼“精神學說”來進行“心理建設”，以爲全體的“心理”建設得好，社會和人生的問題也就解決，就得天下太平，萬事大吉，可以相安無事，大家都是高尙神聖，過着神聖的生活，這纔不失人爲萬物之“靈”。這就是精神文明！說到當此敵人侵略的國難嚴重時期，他們也就主張“人格救國”，“道德救國”，“良心救國”，“氣節救國”，要以這種神聖的精神來救國，來戰勝日本帝國主義的武力侵略，他們認爲日本侵略中國，這只是幾個軍閥的“侵略慾”所造成，所以我們要以忍耐的誠心或者私人的“友誼”來“感動”他們，只要他們的“侵略慾”打消，也就和平無事了。這真不得不使我們嘆服“精神萬能”！總之，他們認爲一切都是“心”的作用，都是精神作用。並且認爲一切都是絕對的，固定的，不變的，故認爲凡是舊的總就是好的；以爲凡是新的，總就是壞的，總是不對。以上就是他們對於人類生活和社會與世界的見解，也就是他們的哲學。

這在書本的理論上就稱爲唯心論哲學。

此外，占最多數的人，他們的生活和見解是和以上相反，他們是種田、做工、或做其他事業。故此他們認爲勞動生產是人類的本分。他們曉得自已如不勞動做工，就只是注重“精神生活”吧，馬上就要餓死。並且覺得沒有大衆的勞動生產，那麼