

110
12
V
張
縣
周
著

陸
王
哲
學

上
海
民
智
書
局
發
行

孫中山先生遺教

出版預告

本書爲黃昌穀先生集孫先生遺教所編輯。

全書含包四大部分：一、建國分略，二、

建國大綱，三、三民主義，四、中國國黨

第一次全國代表大會宣言。附有中國實業

計畫圖一大幅。照孫中山先生演說集版

本格式。現在印刷中。

廣 (27)

此書有著作權翻印必究

中華民國十五年三月初版

陸 王 哲 學 (全一冊)

每冊定價大洋五角

外埠酌加郵費

編著者 張 縣 周

印刷者 上海寶山路天吉里卅三號
民智印刷所

發行者 上海河南路九十九十一號
民智書局

分售處 廣州 上海西門
民智書局分店

總發行所 上海河南路中
民智書局

九十五至九十一號

發 (二二〇)

陸王哲學序

余著此書之動機，全由於與吾縣余文珊先生以信札往來筆戰至一年之久，問題集中於陽明之「知行合一說」。余先生爲吾湘西之名宿，且對於余又爲父輩行，學問淵深，態度和藹。余以「知行合一說」質之，先生卽慨然作答。其言至今視之，有合有不合。顧彼時余對於陽明學說尙未有刻苦之工力，若何之心得，卽亦不知其或合或不合也。惟是先生答語，既不足以大厭人心；而余彼時對於陽明學說求知之熱心，又如火如荼，一若非徹底了解不可者，於是而專精研究之工作以起。旣而研究有得，乃知與陸象山之學說有深切之關係，於是又集中精力於象山。蓋費時五月有奇而後成書。飲水思源，不能不致感於余文珊先生也。爰記之以表謝意。民國十四年國恥紀念日張縣周自叙於上海寓次。

陸王哲學目錄

第一編 導言

第二編 象山哲學

第一章 序論

第一節 象山略傳

第二節 象山學說的背影

第二章 本論

第一節 心即理

第二節 爲學之入門及用功

第三節 思

陸王哲學 目錄

第四節 致知與力行

第五節 讀書

第六節 象山學說之矛盾

第三章 雜論

第一節 天人合一觀

第二節 爲人

第三節 與朱子之論辯

第四節 象山學派中絕之原因

第三篇 陽明哲學

第一章 序論

第一節 陽明略傳

第二節 陽明學術產生的原因

第三節 與朱子之關係

第四節 與象山之關係

第二章 本論

第一節 心即理

第一項 提倡心即理之淵源及宗旨

第二項 心即理之意義

第二節 知行合一

第一項 提倡知行合一之宗旨

第二項 知行合一之意義

第三項 知行並進

第三節 致良知

陸王哲學 目錄

第一項 提倡致良知之宗旨

第二項 良知之意義

第三項 說明致知無間動靜及讀書靜坐集義的意義

第四節 陽明學說之一貫

第三章 雜論

第一節 陽明的人生觀

第二節 理一元論

第三節 性善論

第四節 天泉問答

第五節 陽明弟子擇述

第六節 陽明學說之流弊及其結局

第一篇 導言

我國自宋以前，只有孔學，無理學。理學者，宋儒之所創也。夫宋代何爲而有理學耶？理學之興，其唯一之原因，則因吸收佛氏之高深思想有以啓之也。自漢末佛學輸入，其中亘五百年之留學運動。——據梁任公所考：自魏高貴鄉公甘露五年起，至唐德宗貞元五年止，共五二九年。（見梁任公近著第一輯中卷）——迨夫此一期告終，則咀嚼探討之期開始矣。夫云咀嚼

探討，則尙未臻于融化也。但融化又必在於儒者。（我國以儒教爲倫理之根本，反是則謂之異端，不能立足於學界。）儒者而不融化，則無發生理學之可能性。何則？未窺佛教之堂奧，則不知其思想內容之如何高深微妙，卽無由得其精深之思想，以闡入六經之理論中。故韓愈之原道排佛，只受佛氏出世思想之激勵，其內容不知也。惟其不知，故其所排者，只言其棄五倫，所原者，亦只五倫之糟粕而已。同時李翱作復性書，稍深一層，亦由其研究佛教之功力較深一層也。然因此益可以知佛教之在當時已漸漸發生反動矣。凡一種思想之流行於社會，

未有不發生反動者。因其反動之大小，卽可以知其領受思想程度之高低。故在當時無產生理學之可能性，只可曰爲有宋理學大輅之椎輪而已。逮夫有宋，則融化之期至矣。以儒者而治佛學者，頗不乏人。其高深微妙之思想，已足以震動激刺其腦筋；加以老氏之思想，亦非自漢以來訓詁章句之學問所能及；於是如蔡元培先生所謂：「其時學者既已濡染於佛老二家宏大幽渺之教義，勢不能復局於故訓章句之範圍，而必於儒家言中闢一宏大幽渺之境，始有以自展，而且可以與佛老相抗。」此所以競趨於心性之理論，而理學由是盛焉。」（見中國倫理學史第三期）又自宋太祖定鼎而後，海內無事，士子得有餘裕以從事於學。逮至眞仁兩朝，而胡安定孫泰山（安定名瑗，泰山名復，宋元學案謂宋世學術之盛，二人爲之先河。）研究六經之義理，以聖賢自期許，以師道明正學，實開理學之端緒，而爲周（名敦頤卽濂溪先生）邵（名雍字堯夫諡康節）張（名載卽橫渠先生）諸子之先河。梁任公所謂「凡屬波瀾壯闊的學術，倒是從政局較安寧社會較向上的時候產生出來。」（見梁任公講演集第一輯）洵非誣也。

然則何爲而名之曰理學？曰：理學之得名，以其所研究之對象爲天地萬物所從出之原理。在天地則爲充塞宇宙之自然律，在人則爲身心性命之道德律。然而天與人一也。天以是命界人，人得之而爲性，性卽理也。故理卽是性，性卽是命，言理而天人性命之理俱在其研究之中矣。如周濂溪之太極圖說，其最著也。其言曰：

「無極而太極。太極動而生陽，動極而靜；靜而生陰，靜極復動。一動一靜，互爲其根。分陰分陽，兩儀立焉。陽變陰合而生水火木金土。五氣順布，四時行焉。五行一陰陽也，陰陽一太極也，太極本無極也。五行之生也，各一其性。無極之眞，二五之精，妙合而凝。乾道成男，坤道成女，二氣交感，化生萬物，萬物生生而變化無窮焉。惟人也得其秀而最靈。形既生矣，神發知矣，五性感動而善惡分，萬事出矣。聖人定之以中正仁義而主靜，立人極焉。」

這是以太極爲宇宙生生之原理，一切萬物都是順此理而生生無窮；而又以聖人立人極而與天地參，則是太極之理，卽人之理也。人之理，卽「定之以中正仁義而主靜」之理也。他如張橫渠之言理一分殊，邵康節之言數，其學說雖微有不同，而要之皆此理也。故稱之曰理學。

然則理學家既研究仁義性命之理，就是孔學了。曰：不然。他們既躡入佛老二氏之思想於六經語孟之中，安得復名之曰孔學？章太炎先生之言曰：「周敦頤從僧壽涯。壽涯勸周子只要改頭換面。所以周子所著太極圖說通書只皮相是儒家罷了。」見國學概論梁任公先生亦曰：「唐代佛學極昌之後，宋儒採之以建設一種儒表佛裏的哲學，至明而全盛。此派哲學，在歷史上有極大之價值，自不待言。顧吾輩所最不慊者：其一，既採取佛說而損益之，何可諱其所自出，而反加以醜詆；其二，所創新派，既並非孔孟本來面目，何必附其名而淆其實。是故吾於宋明之學，認其獨到且有益之處確不少，但對於其建設表示之形式，不能曲恕；謂其既誣孔，且誣佛，而並以自誣也。」見清代學術概論蓋理學家雖以孔孟之言爲依歸，而對於孔孟之言語，多是望文生義，增字解經，你一說，我一說，屈經就我，附經自重，其實骨子裏皆自己之主觀見解也，皆佛氏之思想也，何嘗是孔孟的仁義性命之本來面目耶？

左述理學之緣起，進而論陸王學術之淵源。自周濂溪張橫渠邵康節三子確立理學之基，二程（明道伊川）承之，遂益光大。黃百家謂「二程雖同受學濂溪，而大程德性寬洪，

規模闊大，以光風霽月爲懷；小程氣質剛方，文理密察，以削壁孤峯爲體。其道雖同，而造德自各有殊也。」全祖望謂大程子之學，先儒謂其近於顏子，蓋天生之完器，然哉然哉。故世有疑小程子之言若傷我者，而獨無所加於大程子。」俱見宋元學案卷十三。可見二程之大旨雖同，至其所以自得者，已有不同矣。

二程之弟子很多，其最著者，爲謝上蔡（名良佐）楊龜山（名時）蔡元培先生謂「上蔡毗於尊德性，紹明道而啓象山。龜山毗於道問學，述伊川而遞傳以至考亭。」（即朱晦菴）又謂「上蔡之言窮理，龜山之言格致，其意正同；而上蔡以恕爲窮理之本，龜山以研究六經爲格致之主，是顯有主觀客觀之別。是即二程之異點，而朱陸學派之所由差別。」見中國倫理學史第三期。蓋學焉而各得其性之所近也。夫一派學術之興，斷不是「從天空掉下來的」，有開必先，定有其漸。二程導其源，謝楊疏其流，漸縑漸演，自然有發生學術結晶體之可能性。至朱陸時，而此兩派之絕大潮流勃然興矣。黃梨洲曰：「朱子之學，以道問學爲主，謂格物窮理爲吾人入聖之階梯，夫苟信心自是，而惟從事於覃思，是師心之用也。象山之學，以尊德性爲

宗，謂先立乎其大，而後天之所以與我者不爲小者所奪，夫苟本體不明，而徒致功於外索，是無源之水也。」見宋元學案卷五十八顧此爲兩家示初學入門之功夫不同耳；至其反身修德以期於聖賢之歸則一也。

朱陸之立教既不同，於是二人之往來辯論，遂不免有些衝突。陸則曰「兄號句句而論，字字而議有年」也；朱則曰「往往只是於禪學中認得個昭昭靈靈能作用的，便謂此是太極」也。陸則曰「揣量模寫之工，依倣假借之似」也；朱則曰「繫絆多少好氣質的學者，則恐世間自有此人可當此語」也。加以兩家弟子各立門戶，朱方詆陸學爲狂禪，陸方詆朱學爲俗學，而異同愈顯矣。自是以降，理學界遂成爲朱陸兩派起伏之舞臺。朱學因合於吾國民族性之故，又得時主之提倡，其學派遂綿延不絕。陸學因與朱學相反之故，中更衰微百餘年。後得王陽明起而振之，其學說遂益形光大，駸駸乎有傾倒朱學之勢焉。蓋陽明之才，過於象山，其涵養工夫，亦非象山之所能及。觀其與羅整庵一書，絕無悻悻不平之氣，足以徵其工夫之深密而純粹矣。惟是陽明歿後，弊端叢出，其學說遂爲學者社會所詬病。明亡而後，學者社

會益厭於此種學說之徒尙空談，無裨實用，乃於學界別闢一新殖民地——卽考證學，而陸
王二人之學派遂熾焉。此數百年陸王學術沿革變遷之大概也。

第二篇 象山哲學

第一章 序論

第一節 象山略傳

象山先生，宋江西之金谿人也。姓陸，名九淵，字子靜，父諱賀，字道樂。究心典籍，見於躬行，酌先儒冠昏喪祭之禮行於家，不用異教。贈宣教郎。生六子：長九思，次九叙，次九臯，次九韶，字子美。不事場屋。兄弟共講古學，與朱晦庵友善。與學者講學於近地，梭山號梭山居士。次九齡，字子壽，登進士第，終全州教授。爲時儒宗，名其齋曰復學，學者稱爲復齋先生。象山生於紹興（高宗年號）九年，三歲而母饒氏卒。四歲時，常侍宣教公行，遇事必問。一日忽問天地何所窮際？公笑而不答。遂深思至於不食。宣教公呵之，遂姑置，而胸中之疑終在。八歲，讀論語學而，卽疑有子三章。聞人誦伊川語曰：伊川之言，奚爲與孔孟之言不類？其穎悟清明類如此。十一歲，讀書便著意。一見便有疑，一疑便有覺。又嘗將聖人與門人語分門，各自錄作一處看。十三歲，

因讀古書至宇宙二字，解者曰：四方上下曰宇，往古來今曰宙。忽大省曰：原來無窮！人與天地萬物皆在無窮之中者也。乃援筆書曰：宇宙內事，乃己分內事。己分內事，乃宇宙內事。又曰：宇宙便是吾心，吾心即是宇宙。東海有聖人出焉，此心同也，此理同也。西海有聖人出焉，此心同也，此理同也。南海北海有聖人出焉，此心同也，此理同也。千百世之上與夫千百世之下有聖人出焉，此心此理，亦無不同也。象山後來與人書，都曰：十三志古人之學，可見其主張心學，實確立於是時矣。紹興三十二年（二十四歲）以周禮舉於鄉。乾道（孝宗年號）八年（三十四歲）登進士第，爲呂東萊所識。始至行都，從遊者甚衆。象山能知其心術之微，言中其情，多至汗下；亦有相去千里，素無雅故，聞其概而盡得其爲人。淳熙（孝宗年號）元年（二十六歲）授靖安主簿。翊年，赴呂東萊約，與朱晦庵會講於鵝湖。八年，訪朱元晦於南康。時元晦爲南康守，與先生泛舟，樂曰：自有宇宙以來，已有此溪山，還有此佳客否？乃請象山登白鹿洞書院講席，講君子喻於義，小人喻於利一章。朱子謂其說得義利分明，十分痛快，至有流涕者。翌年，以侍從薦，除國子正。尋遷勅令所刪定官。輪對，除將作監丞，給事王信疏駁，主管台州崇道觀。（即