

清代学术概论

梁启超 著 夏晓虹 点校

国学基础文库

 中国人民大学出版社

清代学术概论

梁启超 著
夏晓虹 点校

国学基础文库



 中国人民大学出版社

图书在版编目(CIP)数据

清代学术概论/梁启超著;夏晓虹点校.
北京:中国人民大学出版社,2004
(国学基础文库)

ISBN 7-300-05882-5/G·1162

I.清…

II.①梁…②夏…

III.学术思想—思想史—中国—清代

IV.B249

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2004)第 087414 号



国学基础文库

清代学术概论

梁启超 著

夏晓虹 点校

出版发行 中国人民大学出版社

社 址 北京中关村大街 31 号

邮政编码 100080

电 话 发行热线:010-82503022

编辑热线:010-82503013

网 址 <http://www.crup.com.cn>

<http://www.ttrnet.com>(人大教研网)

经 销 新华书店

印 刷 北京盛兰兄弟印刷装订有限公司

开 本 965 × 1270 毫米 1/32

版 次 2004 年 9 月第 1 版

印 张 8.75 插页 2

印 次 2004 年 9 月第 1 次印刷

字 数 185 000

定 价 17.80 元

版权所有 侵权必究

印装差错 负责调换

目 录

论中国学术思想变迁之大势

第一章 总论	(3)
第二章 胚胎时代	(7)
第三章 全盛时代	(15)
第一节 论周末学术思想勃兴之原因	(15)
第二节 论诸家之派别	(19)
第三节 论诸家学说之根据及其长短得失(阙)	(36)
第四节 先秦学派与希腊印度学派比较	(36)
第四章 儒学统一时代	(47)
第一节 其原因	(48)
第二节 其历史	(50)
第三节 其派别	(54)
第四节 其结果	(61)
第五章 老学时代	(67)
第六章 佛学时代	(74)
第一节 发端	(74)
第二节 佛学渐次发达之历史	(75)
第三节 诸宗略纪	(77)

2 清代学术概论

第四节 中国佛学之特色及其伟人	(85)
第七章 (阙)	(91)
第八章 近世之学术(起明亡以迄今日)	(91)
第一节 永历康熙间	(91)
第二节 乾嘉间	(109)
第三节 最近世	(115)

清代学术概论

自序	(127)
第二自序	(130)
一	(131)
二	(133)
三	(137)
四	(138)
五	(142)
六	(145)
七	(149)
八	(151)
九	(155)
十	(157)
十一	(161)
十二	(169)
十三	(173)

十四	(175)
十五	(180)
十六	(182)
十七	(185)
十八	(188)
十九	(190)
二十	(192)
二十一	(194)
二十二	(196)
二十三	(198)
二十四	(201)
二十五	(204)
二十六	(206)
二十七	(211)
二十八	(215)
二十九	(217)
三十	(219)
三十一	(221)
三十二	(223)
三十三	(225)

新 史 学

中国之旧史学	(231)
--------------	-------

4 清代学术概论

史学之界说	(238)
历史与人种之关系	(243)
论正统	(252)
论书法	(260)
论纪年	(265)

学 与 术

学与术	(271)
-----------	-------

论中国学术思想变迁之大势

第一章 总 论

学术思想之在一国，犹人之有精神也；而政事、法律、风俗及历史上种种之现象，则其形质也。故欲觐其国文野强弱之程度如何，必于学术思想焉求之。

立于五洲中之最大洲，而为其洲中之最大国者谁乎？我中华也。人口居全地球三分之一者谁乎？我中华也。四千余年之历史未尝一中断者谁乎？我中华也。我中华有四百兆人公用之语言文字，世界莫能及；据一千九百年之统计，欧洲各国语之通用，以英为最广，犹不过一百十二兆人耳，较吾华文，仅有四分之一也。印度人虽多，而其语言文字，糅杂殊甚。中国虽南北闽粤，其语异殊，至其大致则一也。此事为将来一大问题，别有文论之。我中华有三十世纪前传来之古书，世界莫能及。《坟》、《典》、《索》、《邱》，其书不传，姑勿论。即如《尚书》，已起于三千七八百年以前夏代史官所记载。今世界所称古书，如摩西之《旧约全书》，约距今三千五百年；婆罗门之《四韦陀论》亦然；希腊和马耳之诗歌，约在二千八九百年前；门梭之《埃及史》，约在二千三百年前，皆无能及《尚书》者。若夫二千五百年以上之书，则我中国今传者尚十余种，欧洲乃无一也。此真我国民可以自豪者。西人称世界文明之祖国有五：曰中华，曰印度，曰安息，曰埃及，曰墨西哥。然彼四地者其国亡，其文明与之俱亡。今试一游其墟，但有摩诃末遗裔铁骑蹂躏之迹，与高加索强族金粉歌舞之场耳。而我中华者，屹然独立，继继绳绳，增长光大，以迄今日；此后且将汇万流而剂之，合一炉而冶之。於戏！美哉我国！於戏！伟大哉我国民！吾当草此论之始，吾不得不三薰三沐，仰天百拜，谢其生我于此至美之国，而为此

伟大国民之一分子也。

深山大泽而龙蛇生焉，取精多用物宏而魂魄强焉。此至美之国，至伟大之国民，其学术思想所磅礴郁积，又岂彼崎岖山谷中之犷族，生息弹丸上之岛夷，所能梦见者！故合世界史通观之，上世史时代之学术思想，我中华第一也；泰西虽有希腊梭格拉底、亚里士多德诸贤，然安能及我先秦诸子？中世史时代之学术思想，我中华第一也；中世史时代，我国之学术思想虽稍衰，然欧洲更甚。欧洲所得者，惟基督教及罗马法耳，自馀则暗无天日。欧洲以外，更不必论。惟近世史时代，则相形之下，吾汗颜矣。虽然，近世史之前途，未有艾也，又安见此伟大国民不能恢复乃祖乃宗所处最高尚最荣誉之位置，而更执牛耳于全世界之学术思想界者！吾欲草此论，吾之热血，如火如荼；吾之希望，如海如潮。吾不自知吾气焰之何以垒涌，吾手足之何以舞蹈也。於戏！吾爱我祖国，吾爱我同胞之国民。

生此国，为此民，享此学术思想之恩泽，则歌之舞之，发挥之光大之，继长而增高之，吾辈之责也。而至今未闻有从事于此者何也？凡天下事必比较然后见其真，无比较则非惟不能知己之所短，并不能知己之所长。前代无论矣。今世所称好学深思之士，有两种：一则徒为本国思想学术界所窘，而于他国者未尝一涉其樊也；一则徒为外国学术思想所眩，而于本国者不屑一厝其意也。夫我界既如此其博大而深赜也，他界复如此其灿烂而蓬勃也，非竭数十年之力，于彼乎，于此乎，一一撷其实咀其华，融会而贯通焉，则虽欲歌舞之，乌从而歌舞之！区区小子，于《四库》著录，十未睹一，于他国文字，初问津焉尔，夫何敢摇笔弄舌，从事于先辈所不敢从事者？虽然，吾爱我我国，吾爱我我国民。吾不能自己，吾姑就吾所见及之一二，杂写之以为吾将来研究此学之息壤，流布之以

为吾同志研究此学者之筭路蓝缕。天如假我数十年乎，我同胞其有联袂而起者乎，伫看近世史中我中华学术思想之位置何如矣。

且吾有一言，欲为我青年同胞诸君告者：自今以往二十年中，吾不患外国学术思想之不输入，吾惟患本国学术思想之不发明。夫二十年间之不发明，于我学术思想必非有损也。虽然，凡一国之立于天地，必有其所以立之特质。欲自善其国者，不可不于此特质焉，淬厉之而增长之。今正当过渡时代苍黄不接之余，诸君如爱国也，欲唤起同胞之爱国心也，于此事必非可等闲视矣。不然，脱崇拜古人之奴隶性，而复生出一种崇拜外人蔑视本族之奴隶性，吾惧其得不偿失也。且诸君皆以输入文明自任者也，凡教人必当因其性所近而利导之，就其已知者而比较之，则事半功倍焉。不然，外国之博士鸿儒亦多矣，顾不能有裨于我国民者何也？相知不习，而势有所扞格也。若诸君而吐弃本国学问不屑从事也，则吾国虽多得百数十之达尔文、约翰·弥勒、赫胥黎、斯宾塞，吾惧其于学界一无影响也。故吾草此论，非欲附益我国民妄自尊大之性，盖区区微意亦有不得已焉者尔。

今于造论之前，有当提表者数端。

吾欲画分我数千年学术思想界为七时代：一胚胎时代，春秋以前是也；二全盛时代，春秋末及战国是也；三儒学统一时代，两汉是也；四老学时代，魏、晋是也；五佛学时代，南北朝、唐是也；六儒佛混合时代，宋、元、明是也；七衰落时代，近二百五十年是也；八复兴时代，今日是也。其间时代与时代之相嬗，界限常不能分明，非特学术思想有然，即政治史亦莫不然也。一时代中或含有过去时代之余波，与未来时代之萌

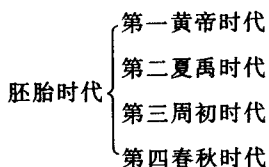
蘗,则举其重者也。其理由于下方详说之。

吾国有特异于他国者一事,曰无宗教是也。浅识者或以是为国之耻,而不知是荣也,非辱也。宗教者于人群幼稚时代虽颇有效,及其既成长之后,则害多而利少焉。何也?以其阻学术思想之自由也。吾国民食先哲之福,不以宗教之臭味,混浊我脑性,故学术思想之发达,常优胜焉。不见夫佛教之在印度,在西藏,在蒙古,在缅甸、暹罗,恒抱持其小乘之迷信;独其入中国,则光大其大乘之理论乎?不见夫景教入中国数百年,而上流人士,从之者希乎?故吾今者但求吾学术之进步,思想之统一,统一者谓全国民之精神,非攘斥异端之谓也。不必更以宗教之末法自缚也。

生理学之公例,凡两异性相合者,其所得结果必加良。种植家常以梨接杏,以李接桃,牧畜家常以亚美利加之牡马,交欧、亚之牝驹,皆利用此例也。男女同姓,其生不蕃;两纬度不同之男女相配,所生子必较聪慧,皆缘此理。此例殆推诸各种事物而皆同者也。大地文明祖国凡五,各辽远隔绝,不相沟通。惟埃及、安息,藉地中海之力,两文明遇,遂产出欧洲之文明,光耀大地焉;其后阿剌伯人西渐,十字军东征,欧、亚文明,再交媾一度,乃成近世震天铄地之现象,皆此公例之明验也。我中华当战国之时,南、北两文明初相接触,而古代之学术思想达于全盛;及隋、唐间与印度文明相接触,而中世之学术思想放大光明。今则全球若比邻矣,埃及、安息、印度、墨西哥四祖国,其文明皆已灭,故虽与欧人交,而不能生新现象。盖大地今日只有两文明:一泰西文明,欧美是也;二泰东文明,中华是也。二十世纪,则两文明结婚之时代也。吾欲我同胞张灯置酒,迓轮俟门,三揖三让,以行亲迎之大典。彼西方美人,必能为我家育宁馨儿以亢我宗也。

第二章 胚胎时代

中国种族不一,而其学术思想之源泉,则皆自黄帝子孙下文省称黄族。向用汉种二字;今以汉乃后起一朝代,不足冒我全族之名,故改用此。来也。黄族起于西北,战黄河流域之蛮族而胜之,寢昌寢炽,遂遍大陆。太古之事,搢绅先生难言焉,第弗深考。今画春秋以前为胚胎时代,而此时代中复画为小时代者四。其图如下:



学术思想与历史上之大势,其关系常密切。上古之历史,至黄帝而一变,至夏禹而一变,至周初而一变,至春秋而一变。故文明精神之发达,亦缘之以为界焉。黄帝之书,著录于《汉书·艺文志》者二十余种,班氏既一一明揭其依托,今所存《素问内经》等,亦其一也。黄帝时代,其文学之发达不能到此地位,固无待言。要其进步之信而有征者四事:曰制文字,曰定历象,曰作乐律,曰兴医药,是也。黄帝四征八讨,东至海,南至江,西至流沙,北逐荤粥。盖由经验之广,交通之繁,屡战异种之民族而吸收之,得智识交换之益,故能一洗混沌之陋,而烂然扬光华也。及洪水之兴,下民憔悴,全国现象,生一顿挫。禹抑洪水,乘四载,遍九州,经验益广,交通益繁,玄圭告

成，帝国乃立。故中华建国，实始夏后。古代称黄族为华夏，为诸夏，皆纪念禹之功德，而用其名以代表国民也。其时政治思想，哲学思想，皆渐发生。《禹贡》之制度，《洪范》之理想，《洪范》虽箕子所述，其称传自神禹，必非尽诬。皆为三千年前精深博大之籍。自禹以后垂千年，黄族各部落并立，休养生息。逮于周初，中央集权之势益行，菁华渐集于京师。周公兼三王，作官礼，近儒多攻《周官》为伪书，《周官》虽或有后人窜附，然岂能一笔抹煞耶？攻之者盖有二蔽：一由过崇教主，视孔子以前之文明若无物焉，二由不通人群进化之公例，见其中有许多制度不脱蛮野思想习俗者，便以为古圣人岂当有此！皆有所毗而生迷因也。文王系《易》，而《诗》、《书》亦烂然大完，古代学术思想之精神条理，于是乎粗备。洎及春秋，兼并渐行，列国盟会征伐，交通益频数。南、北两思潮，渐相混合，磅礴郁积，将达极点。于是孔子生而全盛时代来矣。

综观此时代之学术思想，实为我民族一切道德、法律、制度、学艺之源泉。约而论之，盖有三端：一曰天道，二曰人伦，三曰天人相与之际，是也。而其所以能构成此思想者，亦有二因：一曰由于天然者。盖其地理之现象，空界即天然界近于地文学范围者。之状态，能使初民此名词从侯官严氏译，谓古代最初之民族也。对于上天，而生出种种之观念也。二曰由于人为者。盖哲王先觉利导民族之特性，因而以天事比附人事以为群利也。请一一论次之。

中国无宗教，无迷信，此就其学术发达以后之大体言之也。中国非无宗教思想，但其思想之起特早，且常倚于切实，故迷信之力不甚强，而受益受蔽皆少。中国古代思想，敬天畏天，其第一著也。其言天也，与今日西教言造化主者颇近，但其语圆通，不似彼之拘墟迹象，易滋人惑。综观经传所述，以为天者，生人生物，万有之本原也；《诗》“天生烝民”，《书》“惟天阴

鹭下民”，《礼记》“万物本乎天”。天者有全权有活力，临察下土者也；《诗》“皇矣上帝，临下有赫；监观四方，求民之瘼”^①。又，“天监在下，有命既集”。天者有自然之法则，以为人事之规范，道德之基本也。《诗》“天生烝民，有物有则”，《书》“天叙有典”，“天秩有礼”。故人之于天也，敬而畏之，一切思想，皆以此为基焉。

各国之尊天者，常崇之于万有之外，而中国则常纳之于人事之中，此吾中华所特长也。中国文明起于北方。其气候严寒，地味确瘠，得天较薄。故其人无余裕以驰心广远，游志幽微，专就寻常日用之问题，悉心研究，是以思想独倚于实际。凡先哲所经营想像，皆在人群国家之要务。其尊天也，目的不在天国而在世界，受用不在未来而在现在。是故人伦亦称天伦，人道亦称天道。记曰：“善言天者必有验于人。”此所以虽近于宗教，而与他国之宗教自殊科也。

人群进化第一期，必经神权政治之一阶级，此万国之所同也。吾中国上古，虽亦为神权时代，然与他国之神权，又自有异。他国之神权，以君主为天帝之化身；中国之神权，以君主为天帝之雇役。故寻常神权之国，君主一言一动，视之与天帝之自言自动等。中国不然，天也者统君民而并治之也。所谓天秩天序天命天讨，达于上下，无贵贱一焉。质而言之，则天道者犹今世之宪法也。欧洲今世，君民同受治于法之下；中国古代，君民同受治于天之下。不过法实而有功，天远而无效耳。但在邈古之世，而有此精神，不得不谓文明想像力之独优也。泰西皆言君主无责任，古代神权之无责任，以为其天帝之化身也；今世立宪之无责任，归其责于大臣，使人民不必有所顾忌，得以课其功罪也。过渡时代，不得不然也。惟中国则君主有责任。责任者何？

① 据《皇矣》原文，“瘼”当作“莫”。

对于天而课其功罪也。日食彗见,水旱蝗螟,一切灾异,君主实尸其咎。此等学说,以今日科学家之眼视之,可笑孰甚?而不知其有精义存焉也。其践位也,荐天而受;其殂死也,称天而谥。《春秋》所谓“以天统君”,盖虽专制而有不能尽专制者存。此亦神权政体之所无也。不宁惟是,天也者非能谆谆然命之者也,于是乎有代表之者,厥惟我民。《书》曰:“天聪明,自我民聪明;天明畏,自我民明畏。”又曰:“天视自我民视,天听自我民听。”又曰:“天矜下民,民之所欲,天必从之。”^① 于是无形之天,忽变为有形之天。他国所谓天帝化身者君主也,而吾中国所谓天帝化身者人民也。然则所谓天之秩序命讨者,实无异民之秩序命讨也,立法权在民也;所谓君主对于天而负责任者,实无异对于民而负责任也,司法权在民也。然则中国古代思想,其形质则神权也,其精神则民权也。虽其法不立,其效不睹,然安可以责诸古代?当邃古之初而有此,非伟大之国民,其孰能与于斯!

古代各国皆行多神教,或有拜下等动物者,所在皆是。中国前古,虽亦多神,然所拜者,皆稍高尚,而兼切于人事者也。天子祭天地,诸侯祭社稷,大夫祭五祀。天地之祭,几于一神,尚矣;社稷者,切于农事者也;五祀者,门户、井灶、中溜,皆关于日用饮食者也。吾国最初之文明,事事皆主实际,即此亦可以见之。且其中尤有最重特异者一事焉,曰尊先祖是也。吾国族制之发达最备,而保守之性质亦最强,故于祭天之外,祀祖为重。所谓天神、地祇、人鬼,凡称鬼者,皆谓先祖也。孔子谓“夏道尊命,事鬼敬神而远之”;“殷人尊神,率

① 据《泰誓》原文,“下民”原作“于民”。