

弘学 编著

佛学小丛书

淨土探微



巴蜀書社

淨土探微

弘學

編著



PAR18/03



责任编辑：李 蓓

封面设计：文小牛

净土探微

弘 学 编著

巴蜀书社出版发行

(成都盐道街三号 邮编 610012)

总编室电话 (028) 6656816

发行科电话 (028) 6662019

新华书店经销

成都福利东方彩印厂印刷

成都神仙树南郊村工业小区 (028) 5183822

开本 850×1168

1/32

印张 7.875

字数 180 千

1999 年 9 月第一版

1999 年 9 月第一次印刷

印数：1—3000 册

ISBN 7-80523-988-6/B·113

定价：16.00 元

本书如有印装质量问题请与工厂调换

前 言

我国佛教的净土宗，是以往生极乐世界为目的的宗派，为我国佛教十三宗之一。净土乃指清净国土、庄严刹土，即清净功德庄严之处所。又因东晋慧远大师在庐山结白莲社，取义生西方净土者皆由莲花所化生，而称极乐国土为莲邦，净土宗亦故称莲宗。又因为以称念佛名为主要修行法，藉弥陀本愿之他力，祈获生于西方极乐净土，故又称念佛宗者。

西方净土思想乃依据释迦牟尼于耆闍崛山所说之《无量寿经》、王舍城说《观无量寿经》、祇树给孤独园说《阿弥陀佛经》等三经。佛陀入灭后约九百年，世亲所造之《往生净土论》，以及马鸣、龙树诸大师赞述以上三经之要义，弘传此宗。北魏永平元年（508年），菩提流支来华，授昙鸾《观无量寿经》，传承完备之净土经论，使我国之净土法门有划时代之发展。至唐代经道绰、善导之发展，净土思想方始成为一佛教宗派。但是，净土宗和佛教其他宗派有所不同，没有法统的传承，而只是一种宗教的实践法门，和佛教各宗融合在一起而风行于教界。虽然如此，我国的净土宗也有三种教系：一是庐山慧远大师之系统；二是道绰、

善导等之系统；三是慈愍三藏之系统。三大教系，各有其特色。

第一，庐山慧远大师的教系。它是依靠般舟三昧之法，期待见佛和往生为目标。慧远之师是道安，道安之师是佛图澄，这是中国净土思想的第一传，大约是在公元 310 年左右。慧远和这一系的史迹极其鲜明，也有著作流传，种种的念佛结社，在当时社会占有相当地位，高雅之士结社甚多，慧远一代的名风，培育了不少的门徒，这个感化的力量是不小的。可是，慧远一系的教化对象，都是高人隐士，其教学态度，是以知识义解为目标。此系的净土观是把弥陀净土看成应土的，凡夫往生的地方是事净粗国，也就是事净土，没有办法到相净土和真净土，因为这种见解里，把净土看成是业报所感的思想，所以慧远一系的教学是常识性的理论派。后世的唯识系统的诸家，都把弥陀净土看作“别时意说”，三论、天台、华严、唯识诸宗的学者都有这种见解，这也是由理论所展开的当然结论。

第二，善导等之教系。善导之师是道绰，道绰之师是昙鸾，昙鸾受法来自菩提流支，这是第二传，大约在公元 508 年左右。他们都鼓吹往生净土，倡导由如来的本愿力而往生和连得不退等果。由于慧远大师所传下来的净土观是学理性的，缺少大众化和超越性的宗教特色。体解信仰的佛智，理智固无不可，但是要从大悲心出发。善导教学的根本立场，就是以佛的本愿为基础，强愿缘起论是净土思想的根本世界观，弥陀净土是由佛的本愿所成的庄严国土，是报土而绝不是应化土，这个“是报非化论”很深刻地反驳了净影慧远、天台、嘉祥等诸师的观点，善导说“因行不虚，定招来果，以果应因，故名为报”，阿弥陀佛所以是报佛，报佛所住的国土应该是报土，凡夫也能往生这个报土。古来的诸师判土低调，甚至不许凡夫二乘的往生，其中虽许报土，也唯知

通报的分齐，不知别报的因由。净土思想成立的原理是在“愿力成就”，净土的本质就是“土体是涅槃，其证果是无为法性”。善导一系的思想，有人生罪恶观、凡人报土论，指方立相论等，确立了净土思想的特色。这种思想一出，大家都有生报土的希望，社会民众由此而踊跃信仰，把殿堂宗教普及到社会的现实之中，使人可以得到现实的救济希望，因此而发挥了净土思想的本怀。善导的净土思想的普及，发展出忍苦的世界观、创造光明的世界观、业报的世界观、报恩的世界观等，大众的精神生活因此而得到许多安慰。

第三，慈愍三藏之教系。慧日法师是公元748年前的人，他游学印度十八年，亲受印度三藏之法，这是第三传。他倡导教净一致、禅净一致、戒净双修的思想。他的思想为历代大师所继承发扬，延寿、株宏、法照、元照、智旭等都是这一系统的大德。慧远教系的净土思想之法益，是吸收上流社会的，或者说是上根；善导教系的净土思想之法益，是普及民众的教义，当属下根；而综合上、下根的净土思想就是慈愍三藏教系的禅净合一的净土义，这一系当然就是中根。净土宗在历史上说是上、中、下三根普被，就是由此而演变形成的。

净土思想在我国佛教史上的发展大致如此。随着佛教的昌盛，人民文化水平的普遍提高，净土行者亦不局限于单纯的称名念佛，三根普被而各有各的特别发挥，净土行者亦有各自的选择，都希望能更多地了解净土思想的渊源及其在我国的发展，故尔笔者力不从心地编撰了《净土探微》一书。盼得到佛教界的大德和学术界的仁者之教正。

目 录

前 言	(1)
第一章 净土思想的产生	(1)
第一节 净土思想的因缘	(1)
第二节 净土思想的渊源	(7)
第三节 净土思想的形成与转变	(13)
第二章 净土思想在佛法中的意义	(20)
第一节 本愿思想	(20)
第二节 易行道与难行道	(28)
第三节 净土殊胜说	(34)
第三章 阿弥陀佛与西方极乐世界	(40)
第一节 阿弥陀佛	(40)
第二节 阿弥陀佛因位修行四十八愿	(47)
第三节 西方极乐世界	(59)
第四节 观世音菩萨与大势至菩萨	(64)
第四章 他方佛土	(74)
第一节 净琉璃世界	(74)

第二节 妙喜世界、众香世界、无垢世界、及 十方佛国	(81)
第三节 莲华藏世界与华严三圣	(86)
第四节 香巴拉王国	(92)
第五章 弥勒菩萨与兜率净土	(99)
第一节 弥勒史话与本生谭	(99)
第二节 弥勒是当来佛	(108)
第三节 弥勒信仰与弥勒菩萨之示化	(116)
第六章 净土的分类	(125)
第一节 净影慧远与道绰的分类	(125)
第二节 天台智者与三论吉藏的分类	(129)
第三节 法相系与华严系诸家的分类	(133)
第四节 近代印顺大师的分类	(139)
第七章 净土法门的修持	(142)
第一节 净土资粮	(142)
第二节 念佛的哲学	(150)
第三节 九品往生与十六行观	(156)
第四节 藏传佛教的“颇哇法”、弥勒修法及 阿弥陀佛修法	(165)
第八章 中国净土教义的宏扬者	(170)
第一节 慧远大师	(170)
第二节 昙鸾与净影慧远	(175)
第三节 道绰、善导、慧日、承远、法照、少康	(181)
第四节 延寿与省常	(187)
第五节 株宏、智旭、行策、实贤、际醒、印光	(190)
第六节 刘程之、王日休、彭绍升、杨文会	(197)

第九章 净土经论及著述	(201)
第一节 阿弥陀佛“净土三经一论”	(201)
第二节 弥勒六部经	(208)
第三节 我国的净土著述	(211)
第十章 净土文化	(221)
第一节 净土美术与音乐	(221)
第二节 净土文学	(225)
第三节 净土素食	(234)
后 记	(240)

第一章 净土思想的产生

第一节 净土思想的因缘

净土信仰，也就是大乘佛教“彼岸世界”的信仰。一般来说，比较成熟的宗教，都有自己的“彼岸”方式。大乘佛教所讲的“净土”，是与“秽土”相对而言的，净土是指以菩提修成的清净处所，为佛菩萨所居住之处所。对此而言，众生居住之所，有烦恼污秽，故称为秽土或者秽国。大乘佛教认为涅槃有积极作用，而证得涅槃的诸佛，各在其净土教化众生，故凡有佛所住之处即为净土。净土乃诸佛因位行菩萨道，起净佛国土成就众生，为无量永劫积累建立的庄严世界。《维摩诘经·佛国品》谓，心净土净，娑婆即常寂光净土，若众生心不净，此土即秽恶不净；佛所见清净，即成无量功德庄严。《法华经》之灵山净土，《华严经》之华藏世界，《大乘密严经》之密严净土，即以心净土净说

为本。但《无量寿经》载，娑婆世界以外，另有净土。亦有于来当其成佛时所成就之净土，二者均是菩萨依本愿，经修行时所完成的国土，为众生愿生之处。至于他方的净土，则有阿弥陀佛之西方极乐世界，阿閼佛的东方妙喜世界，药师佛的东方琉璃世界，藏传佛教的香巴拉王国等。

净土思想的产生，自然是来自印度佛教的根本精神，它不只是横超娑婆世界五浊恶世的具体表现，也是抛弃热恼世界的实践境界，由是“本愿”思想，更是释迦牟尼佛本怀的通体透露。关于净土思想的因缘，有外在条件和内在条件二方面：

首先，就外在条件而论，净土思想渊源于佛陀时代的念佛与生天的思想。佛陀的说法中，最频繁的是施、戒、生天等三轮教法。释迦牟尼总是先以生天的福乐思想引人入信，然后进一步地说明四谛、八正道及十二因缘等教法。因为佛陀善于利用民众的信仰感情，所以先劝其生天，并教之以生天的方法。生天的思想，是各民族一致的愿望，在宗教的信仰中其重要性不可忽略。尤其是在印度，若去掉了生天思想，几乎无宗教可言。佛教初创，不以此为善巧方便，恐无法立足而谋求发展。与生天福乐思想紧密相连的就是轮回与解脱，从《奥义书》以来，印度人无不愿往生于较好的世界，因为轮回此界是迷妄的生存，所以必须脱离，不愿反复。轮回与解脱是印度传统的宗教思想。印度诸学派的哲学课题，无不以解脱轮回为目的，包括了哲学理论与宗教上的实践方法。佛教沿用了这一传统的理论，并有所发展。

《大智度论》卷二十二谓：“声闻法中说念欲界天；摩诃衍中说念一切三界天。行者未得道时，或心着人间五欲，以是故佛说念天，能断淫，则生二界天中，若不能断欲，即生六欲天中。”这是释迦牟尼为未证道或者眷恋五欲的人所施设的解脱现实痛苦

的方便。佛陀所创建的教团里，已经有了出家与在家的四众弟子。出家与在家的关系，佛教亦沿用了印度当时一般宗教习惯以及通用的概念。不过在历史的发展过程中，佛教却建立了自己独特的立场，出家二众依“法行”，在家二众依“信行”的原则。四众弟子以崇拜佛陀的伟大人格，都有着随佛、学佛的意志。而佛陀如何教导他们呢？从古以来，印度对人生的看法其共性都是一种“苦”的观念，佛陀所揭示的人生观以四圣谛为核心，亦是建立在这种“苦”的观念上的。苦谛是揭示人生的苦观，集谛是揭示苦的原因，灭谛是灭苦后的境界，道谛是灭苦的方法。这“人生是苦”的观念，深入人心，根深蒂固，成为一个牢不可破的传统思想。这种思想一直流传到现在，并且影响到世界各国的思想界。人们都希望摆脱现实的痛苦，追求人生的快乐。印度当时的众多宗教、沙门团体，大多都为实现人生痛苦的解脱而应时应机建立。什么地方能够没有痛苦而只有欢乐呢？生天的思想也就自然而萌芽，很快地流传而遍及全印度。佛陀为适应众生的机宜，教以不同的解脱痛苦的方法，亦以六念处教导弟子，而六念处的法则，以皈依佛、法、僧为三念，即念佛、念法、念僧；再加上念戒，即忆念戒行加德；念施，即忆持不忘布施的功德；念天，即以念天为福乐，而修施、修戒的善业。由于六念处中有念佛的思想和生天的思想，再由生天的思想演变成为往生的思想；进一步由念佛的思想与往生思想的结合，形成了往生净土的思想。在佛经中，往生净土的记载，肇始于兜率天内院的弥勒净土，这可以说是念佛、念天、生天而演变成往生净土的开端。由此，可以了知净土思想渊源于原始佛教。

净土思想的渊源，虽可以溯源于佛陀时代。但是，近代有学者从历史考证和社会背景，却认为此一思想不是起自印度，有从

波斯反传入印度的可能。此说是源自拜火教“无量光”观念的联想性的想法，净土的教主阿弥陀佛亦有无量光的意义，但与拜火教的光量并无必然的关系，印度传统的婆罗门教，亦有此种光明的观念。人类经过黑暗，都有渴求光明的想象，光明只是人类追求理想表露的象征。阿弥陀佛的含义虽然亦是光明，然而其具体的精神，却完全是释迦牟尼佛的发露。当然，佛教净土的思想，也不能否认受到入侵印度的外来民族及带来的文化交流的影响，以及婆罗门教的复兴及其文化的影响等因素。

印度的宗教形态，有泛神论和一神论两种。属泛神论形态的《吠陀经》，叙说了雅利安人自《吠陀》以来在生活上建立了众神，托赞神之歌，希求现世乐。他们依时、依人安立不同的特定神祇作为最高神，因而产生了似一神教的多神教；这可以说是印度神话以及宗教界的共同特点，佛教也是在此基础上生长的，佛陀也并没有否定婆罗门等教的神祇观。

再来研究印度的历史，就可以知道印度文化并非仅由雅利安民族所创造。在公元前后，有几支外来民族入侵，不久被同化，缔造了印度文化。波斯、伊朗、希腊、塞族等，对印度文化的形成都有重大的贡献。例如《弥兰陀王所问经》（汉译为《那先比丘经》）就是希腊思想文化和印度思想文化交流的宝贵资料。大乘佛教时代的印度社会以及文化，外来民族的影响亦不少。例如出于《大集经》中的末法思想，是受到4—5世纪侵印的廓尔民族的搅乱所致。佛经中经尾出现的“末法五浊恶世”、“令法久住”、“当传此经”等的记载，并非仅是为流通，或者经文上的修饰语，而是当时国家民族危机的反映。换句话说，流通分的流通悲愿，体现出了当时印度国家和民族的危机，从而可以探知到人们对净土的想往与渴求。

再就内部条件而论，净土思想的产生，不但有一般大乘思想所共有的条件，而且有独特的内在条件。从佛教而言，信仰佛陀的人格是相当重要的。佛陀观随着佛教发展的时期而产生了变化，本生谭将流传民间的故事与佛陀的前生结合起，藉以宣传菩萨道。这在“九分教”和“十二分教”里，都有阇陀伽（本生）的经文。佛陀渐渐地被神格化，遂产生法、报、应三身说及十方诸佛说的思想，释迦牟尼丧失了历史上的人格，而变成了超人、异人。南传佛教与北传佛教之不同点，即在此佛陀观的不同。古来大乘、小乘之分，究其根源亦不外于此。在原始佛教的教团里，僧伽以佛陀为轴心，出家众弟子皆属声闻乘。而声闻乘弟子以己身解脱为务，没有利他的信念，在家所依之“信行”靠佛陀一人的教化，显然感到力弱，遂有菩萨道的产生。菩萨道的核心是“六度”。菩萨成就众生，以布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧等六波罗蜜从烦恼之此岸而达到解脱之彼岸。六度修行完满，如尸毗王代鸽割肉饲鹰，为布施之满相；普明王持不妄语戒，七日屈满而舍国就死，为持戒之满相；羼提仙人受迦梨王截手、足、耳、鼻，其心不动不恨，为忍辱之满相；大施太子为救国而抒海，虽断坏筋骨，终不懈怠，为精进之满相；尚闍梨修第四禅定，于树下兀然不动，鹩鸟于其顶上筑巢，为禅定之满相；劬滨大臣分闍浮提地为七分，以平息争端，为智慧之满相；这样就可以达到学佛者最终成佛的目的。因此，发心学菩萨道的行者，一定要有“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成”的心愿，在无量劫中依愿起修，遂可获无生法忍，方能在十方宇宙的任何一个五浊恶世里横度无量众生而不退却。然而，未能获得无生法忍的初发心菩萨，如《大智度论》所说：“新发意菩萨机解软弱，虽言发心，多愿生净土。所

以者何？譬如婴儿，若不近父母恩养，或堕坑落井，火蛇等难，或乏乳而死，要假父母摩洗养育，方可长大，绍继家业。菩萨亦尔，若能发菩提心，多愿生净土，亲近诸佛，增长法身，方能匡绍菩萨家业，十方济运，为斯益故，多愿生净土也。”所以，佛陀观的变迁；声闻乘与菩萨道的分别；使佛教至于开显真性；以及无相与有相，真谛与方便二谛的思维，即以妙有和具象的构想来叙述经典，而以“空”为基础，显示出真空妙有的世界。这虽然是大乘佛教所共通的内部条件，但对净土思想的因缘，就更为殊胜了。

除大乘佛教所共通的内部条件之外，净土思想的产生亦有独自の因缘。这有三点：

第一，以信佛、见佛的大乘展开净土往生说。在《经集》里有记载说，有个婆罗门的行者，某天听完佛陀之说后返回南印度报告他的师父：“自从见过佛陀以来，日夜思念不忘，并向着佛陀的所在，日夜念佛陀。”因见佛而信佛、皈依佛陀的心情，不外是观见佛陀后而产生的信仰。于此，信佛就是见佛、闻佛。换言之，接触其佛陀的伟大人格后，始能确定信心。从《无量寿经》中，可以了知到净土思想是以见佛为中心。就是说，于临终时“见佛”来迎接并且将其带往净土。

第二，诸行往生和念佛往生之二种立场。就《无量寿经》来说，该经的初期所示，是以诸行往生为中心，这是因为以出家众为中心的缘故。但到了后期，诸行便以念佛一行所取代，见佛则以称名所取代了。而这种变化，可能起因于当时行者的愿望，而导使经典的编纂者叙述的转变。

第三，本愿思想的展开和他力救济论。亦可从《无量寿经》中之本愿数，从初期的二十四愿增至倍数的四十八愿。本愿思想

为大乘菩萨思想的根干，净土不过特别强调而已；净土的最大特色，就是以法藏菩萨的本愿成为“他力”而作用于一切众生。

综合上述，净土思想的因缘极为广泛，并且随着时代变化而发展。净土思想在大乘佛教思想中，并非是预先就说好了的，而是产生于各个时代之民族和文化中的广大群众的悲愿。

第二节 净土思想的渊源

净土思想的渊源，虽可以溯于佛陀时代，然而其经典的具体成立，则在大乘佛教初期《华严经》、《法华经》之后。原始佛教与部派佛教时代，净土的思想，还非常隐没，暗淡无光，净土的信仰也还偏于在家众，出家僧侣重在解脱生死证涅槃，因此净土思想自然就处在不太明显的地位了。所以，小乘的经典中，有关净土思想的记载不多，在《阿含经》里只讲到了弥勒净土，弥勒是《阿含经》里提到的唯一菩萨。《增一阿含经》卷一第6经中说：“弥勒菩萨经三十劫，应当做佛至真等正觉。”第3经又说：“弥勒出现时，声闻三会。初会之时，九十六亿比丘之众；第二之会，九十四亿比丘众；第三之会，九十二亿比丘众，皆是阿罗汉，诸漏已尽。”这就是有名的“龙华三会”，描述弥勒未来成佛所渡众生之多。《阿含经》还对“弥勒净土”进行了述说：“未来久远，当有人民，寿八万岁。人寿八万岁时，此阎浮洲极大富乐，多有人民，村邑相近，如鸡一飞。诸比丘！人寿八万岁时，女年五百，乃当出嫁。诸比丘，人寿八万岁时，唯有如是病，谓寒、热、大小便、欲饮食、老，更无余患。”这种理想世界，与我国陶渊明的《桃花源记》相比又是另一种情趣。《阿含经》这些原始经典的片断描写，后来都汇入了大乘经典中，形成很多描

述弥勒净土的经典。《阿含经》中对弥勒净土的描写是最原始的，因此也是最朴实的。以后大乘经典所刻画的弥勒世界，如：象征土地辽阔，交通发达的“大海水渐减”、“地无诸荆棘”；象征工农业进步，经济富裕的“自然出稻香”、“诸树生衣服”、“诸有欲便利，地裂而容受”；象征医药卫生发达，人类健康长寿的“人寿八万岁”、“无诸有疾苦”；象征政治清明的“国土丰盛，无罚无灾厄”；象征道德净化的“彼诸男女，皆由善业生”等等，皆导源于《阿含经》，并直至影响着极乐世界等净土思想的产生。

原始佛教的教说中，认为佛陀的一切，是通师人所不能介及的，佛陀具有超人的圣格，普通人只能为佛弟子，闻佛陀的言教而修持得以自我解脱而已。如欲像佛陀具有种种悲愿神通救济人世间的妙用，到底是不可能，何况达到成佛，则更是不可能的事。到部派佛教，也是认为救济众生的活动是一种不可能的企图，所以多倾向于出家僧团，重视寂静主义，偏于消极的因素。但后来教团中有一部分先进者，因受当时环境刺激，不满意这种无活动的形式，打破部派的传统，以为不管任何人，只要能立大志，发大愿，行菩萨道，终必可以成为佛陀，与佛陀同样的救度众生，到达最圆满、最高理想的人格。但是，这最高理想的佛陀，并不是一生一世就可以达到的，现在只是做佛陀的候补者，即补处菩萨。要莫立上求佛道，下化众生的大愿，行六度波罗蜜，以期将来成佛，这样人人可以成佛的思想萌芽了。《阿含经》中所记载弥勒菩萨，就是候补佛陀的第一位菩萨，现居兜率内陀，这是往生净土之端绪。

本生谭中，菩萨所现种种形，只是释迦牟尼佛一佛的前生，由此而发展成为各种菩萨本愿思想，更由此而知道菩萨是成佛的正因。众生若发大菩提心，广修菩萨道，最后必定可以成佛的。