

第12届国际中国哲学大会论文集

2

中国传统哲学的 现代诠释

方克立 主编



商務印書館

中国传统哲学的现代诠释

——第十二届国际中国哲学大会
论文集之二

方克立 主编

商务印书馆

2003年·北京

图书在版编目(CIP)数据

中国传统哲学的现代诠释/方克立主编. —北京:
商务印书馆, 2003
(第12届国际中国哲学大会论文集之二)
ISBN 7-100-03555-4

I. 中... II. 方... III. 哲学-中国-国际学术会议-文集 IV. B2-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2002)第 054636 号

所有权利保留。
未经许可,不得以任何方式使用。

中国传统哲学的现代诠释
——第12届国际中国哲学大会论文集之二
方克立 主 编

商 务 印 书 馆 出 版
(北京王府井大街36号 邮政编码100710)
商 务 印 书 馆 发 行
北京中科印刷有限公司印刷
ISBN 7-100-03555-4/B·537

2003年6月第1版 开本 850×1168 1/32
2003年6月北京第1次印刷 印张 24 1/2
定价: 35.00 元

序

1999年7月,在台湾召开的第十一届国际中国哲学会议上,我接受了两年后在北京主办第十二届国际中国哲学大会的任务。国际中国哲学学会自1975年在夏威夷注册成立以来,它的最重要的一项活动就是每两年举行一次国际性的中国哲学会议,通过这一活动联络和团结世界各国各地区热爱中国哲学、热心于中国哲学研究的学者,为推动中国哲学的现代化和世界化,使其为人类文明作出更大的贡献而共同奋斗。前七届会议都是在美欧国家召开的,1993年的第八届会议首次回到中国哲学的故乡,会址选定在北京。我作为那次大会组委会的副主任曾参与一些具体工作,深感这一事业前途无限。以后三次会议分别在波士顿、汉城和台北—嘉义召开,东西方学者之间加强了交流与合作,中国哲学研究队伍也不断有新人参加。各国学者普遍认为,新世纪人类面临着诸多问题和矛盾,其前景不应是如某些西方学者所预言的“文明的冲突”及其所造成的灾难,倒是主张“和而不同”的中国哲学所指出的多种文明的共存之道更符合全人类的愿望,也更具有现实性。在新世纪,中国哲学智慧应该受到更多的尊重,中西两种哲学传统的平等交流、对话、互补与融合很可能会进入一个新阶段。因此,将于新世纪头一年召开的第十二届国际中国哲学会议就具有特别重要的象征意义,大家希望这次会议能在中国的首都北京召开。多

年来一直热心推动这一事业的成中英教授说：“从第一届国际中国哲学会议到第十二届大会，可以说是一种精神的回归，象征着中国哲学回归本原。面向新世纪，这次大会又是一个新的起点，站在这块伟大的土地上，中国哲学走向世界的步伐将迈得更加坚实而有力。”他的话代表了各国中国哲学研究学者的共同心声。

经过一年多紧张的筹备工作，2001年7月21—24日，由中国哲学学会、中国哲学史学会和中国社会科学院研究生院联合主办的第十二届国际中国哲学大会在北京顺利召开了。来自美国、加拿大、英国、德国、奥地利、瑞典、斯洛文尼亚、巴西、澳大利亚、新加坡、泰国、越南、日本、韩国、中国大陆与港、澳、台地区的300多位学者出席了这次盛会，共提交学术论文250余篇。除了大会开幕式和闭幕式之外，召开了4次全体大会，52场次分组会议，204位学者在大会或分组会上报告了论文。各国学者围绕着本届大会主题“中国哲学与21世纪文明走向”，就中国哲学的特点及其普遍价值、儒/道/佛/墨/易学哲学的原创性贡献及其现代意义、经典与诠释、世界伦理与生态伦理、中外哲学比较与会通、中国哲学的近现代转型、中国哲学史研究方法反思、21世纪中国哲学走向、文明对话与文明冲突等问题展开了广泛而热烈的讨论，会议取得了丰硕的学术成果。正如刘文英教授在大会总结发言中所指出的：“这次大会的规模之大，其内容的广度和深度都是前所未有的。中国哲学在世界上受到如此广泛而隆重的关注，它表明古老的中国哲学正在焕发新的生命，将对中国现代文明和世界现代文明做出新的更大的贡献。”

2001年对于中国来说是具有重要意义的一年。我国政府经过15年艰苦努力，终于在这一年正式加入了世界贸易组织，今后

中国将在更大范围和更深程度上参与经济全球化的进程;就在第十二届国际中国哲学大会召开前一周(7月13日),北京申办2008年奥运会取得了成功,表明中国和世界各国人民的友好交往已经得到并将进一步加强:在世界局势复杂多变、全球经济明显减速的情况下,2001年中国经济继续保持着快增长、高效益、低通胀的良好态势,国内生产总值比上年增长7.4%。中国经济的持续、稳定、快速发展和国际地位的日益提高,不仅大大振奋了包括海外华人在内的全体中国人民的民族精神,也使古老的中华文化重新引起了世界各国人民的极大关注和研究兴趣。历史实践证明,人类在“轴心时代”涌现出来的几大文明在今天都有着不衰的生命力,今后的世界仍将是一个文化多元化的时代。因此,人们有理由相信,产生于“轴心时代”的中华文明也将再次迎来它的春天,21世纪很可能就是伟大的中华文明复兴的世纪。作为中华文化之核心的哲学智慧在这个时候受到人们的特别关注是毫不奇怪的。

然而,正当人们对新世纪充满美好希望和憧憬之时,2001年却发生了不幸的“9.11”恐怖袭击事件,接着美国飞机连续两个月在阿富汗的土地上狂轰滥炸,在摧垮塔利班政权的同时,也炸死炸伤了数千无辜平民。文明冲突所造成的巨大灾难使全世界人民怵目惊心,永难忘记。人们更为以暴制暴、冤冤相报有可能使这个世界永无宁日而深感忧虑。当今人类面临的另一严重问题,就是地球资源的过度开发、环境污染和生态破坏,已经直接威胁到我们以及后代的生存与发展。上个世纪70年代以来,世界各国政府和人民都高度重视环境问题,共同制定了一系列保护环境和资源的协议、公约与宣言,要求全人类共同遵守,特别是要求那些消耗自然资源最多、造成环境恶化责任最大的发达国家首先遵守。但是,

2001年3月,全球温室气体排放量最大的美国却单方面宣布退出防止地球气候变暖的《京都议定书》,使这一国际公约不能生效因而也得不到全面贯彻实行。以上提到的都是在新世纪、新千年的头一年,也就是第十二届国际中国哲学大会召开的这一年所发生的事情。

面对着困扰当今人类的这两大难题——生态破坏与文明冲突,人们在思考、探讨对应之策时惊喜地发现,古老的中国哲学早已为此提供了富有启发性的智慧成果,或者说其中早已蕴含着解决这些矛盾和冲突的正确的思想原则,这就是“天人合一”与“和而不同”的智慧。并不是说我们的先哲早就预见到了今天的人类会面临如此严峻的生态危机和文明冲突问题,而是在他们的时代也必须面对这些矛盾、冲突的萌芽或原始形态,也必须思考如何解决人与自然的关系,人与人之间的关系,不同国家、民族、文化之间的关系问题,并因此而提出了各种不同的理论、学说和主张,不过在中国哲学中主张人与自然协调发展的“天人合一”论、主张多元文化和谐共存的“和而不同”论始终占主导地位而已。中国传统哲学对“天人合一”也有各种不同的理解与诠释,其中不乏神秘主义和道德主义的说教,但其中心价值确实是阐明一种人与自然和谐统一、“民胞物与”、“万物并育而不害”的宇宙观。中国的先哲早就认识到:“不违农时,谷不可胜食也;数罟不入洿池,鱼鳖不可胜食也;斧斤以时入山林,材木不可胜用也。”因此,在中国古代,“天人合一”就不只是一个人文主义的思想原则,而且还必须落实到善待自然、保护生态环境的具体行为中去,这从我国上古时期就设有“虞师”之类的生态环境保护官员,战国时期就有了《田律》之类的自然资源保护法,以及《礼记·月令》中一系列保护自然生态的制度性

规定都可以看得出来。在人类生存环境日益恶化的今天,这种古老的生态智慧尤其显得弥足珍贵,对现代人仍极富启发意义。中国哲学中的这些关系到人类命运与文明走向的重要的思想资源,自然是本次大会各国学者关注的重点,在会有许多精彩的阐释和发挥。

为了把本次大会的主要学术成果保留下来,大会组委会决定编辑出版会议论文集。论文集共四册,其中英文一册,中文三册。英文一册即以大会主题《中国哲学与 21 世纪文明走向》为书名,由张丰乾博士负责选编。中文论文按其内容分别编入《中国传统哲学的现代诠释》、《中西会通与中国哲学的近现代转换》、《21 世纪中国哲学走向》三册中,吴卫国博士、谢荷生博士、高全喜博士分别负责三册的选编工作。由于篇幅的限制,本次大会收到的论文中还有近百篇未能入编论文集,我们除了向作者表示歉意之外,也要对他们的积极参与和为会议所作出的贡献表示感谢。久负盛名的商务印书馆承担了论文集的出版工作,我们深感荣幸,也不胜感谢。最后我还要提一句:一位不愿透露姓名的卓越知识分子,成功的科学家、事业家,中国文化的守护人,也是本次大会的与会代表,为会议的成功召开和本论文集的出版作出了无私奉献,在这里,我要以大会主席的名义对他深表敬意。

方克立

2002 年 7 月 20 日

目 录

中国哲学精神简论·····	许全兴	1
道论:中国哲学的基本形态·····	朱汉民	17
究天人之际		
——中国哲学的基本问题·····	钱 逊	32
中庸之道与自然之道比较研究·····	高康玉	45
中国哲学史上有无之辨的问题形式		
——初步地梳理问题·····	杨宏声	58
道德与认识·····	杨国荣	96
论中国哲学认识论与价值论的融通及其意义·····	赵馥洁	119
听觉与时间意识的先在性		
——“闻而知之者圣”命题的哲学意蕴·····	李景林	133
中国哲学与传统政治文化关系论·····	詹石窗	144
论中国传统人生哲学与当代之生死哲学·····	郑晓江	158
儒家文化基本精神及其现代价值·····	邵汉明	179
先秦时期的人生观研究·····	陈 瑛	188
人与自然关系的儒学选择·····	崔大华	209
儒学的仁爱观念及其生态学意义·····	白 奚	219
依仁以成礼,还是设礼以显仁?		
——从儒家的仁礼观看儒学发展的两个向度		

2 中国传统哲学的现代诠释

.....	颜炳罡	231
儒家义利观再评析.....	张锡勤	250
儒家的张力与限制.....	王立新	263
儒家诠释学的三个时代.....	景海峰	284
论训诂在儒家经典诠释中的意义和作用		
——经典诠释的产生及其现代价值初探.....	严正	308
出土简帛与经学诠释的范式问题.....	郭齐勇	326
“慎独”之说再考察		
——以训诂哲学的方法.....	张丰乾	349
王家台秦简《归藏》的易学价值.....	林忠军	368
帛书《易传》中的象数易学思想.....	刘大钧	387
恐惧修省与观象进德		
——《周易·大象》成书之时代与思想特色.....	金春峰	403
道家思想与现代文明.....	许抗生	418
道教哲学的思想资源及其现代价值.....	张小平	427
试论佛教伦理思想的现代意义.....	田永胜	438
经验论孔子道德观具有长远生命力.....	邓思平	453
孔子的“孝”观念概述		
——孔子对传统孝道的创建及其可以继续发展		
的空间.....	吴锋	460
作为功法的孟子人性论.....	倪培民	484
荀学与儒家的学统和道统.....	王中江	496
庄子的批判精神与后现代性.....	王树人	532
中国庄子的理想生活.....	张昭珮	546
“道学、政术”之间		

——论宋代道学之原型及其真精神·····	陈俊民	562
张载答范育书三通与关学学风之特质·····	林乐昌	589
吴澄的工夫论·····	孙美贞	602
顾炎武哲学研究活动之考察		
——兼论中国哲学的基本精神及其未来发展		
趋势·····	周可真	611
论朱熹的诠释思想·····	潘德荣	632
从格物到致知:王夫之知识论探微 ·····	张学智	655
船山易时的哲学·····	王新春	668
方以智集大成思想与 21 世纪中西文化会通 ·····	周勤勤	685
中国古代推类思维与中国古代宗族社会·····	张晓芒	706
和与同		
——先秦诸子思维方式辨析之一·····	林存光	729
“和谐”精神的典范		
——中国历史上儒释道三教的并立、相融和共存		
·····	戴明玺	752

中国哲学精神简论

许 全 兴

中国哲学,历史悠久,学派众多,博大精深。中国哲学精神是什么?这历来是一个见仁见智的问题。由于论者所处时代和环境不同,政治倾向和学术观点不同,知识构成和个人情趣不同,见解自然也就不同。近十多年来,相当多的学者认为,“和”、“和合”、“天人合一”、“中庸”是中国哲学的精神或精髓。我在读到此类观点的文章时总有点保留,心想,果真如此,中华民族能历久不衰,巍然屹立于当今世界的东方吗?为了弄清问题,近几年来,我对“中国哲学精神是什么”的问题发生了兴趣,读了些书,作了些思考。趁第十二届国际中国哲学大会召开之机,我将多年思考的结果写出来,以期引起同仁们对此问题的研究和争鸣。

一、中国哲学精神的种种说法

中国哲学精神的提法是在近代西方文化传入中国后才有的。西方文化传入中国,中西文化发生碰撞,中国传统文化和中华民族发生了危机,中国学者为了回应西方文化的挑战,保存和弘扬中国哲学,为了捍卫中华民族的独立,提出了“中国哲学精神”的问题

(哲学是文化的核心,文明的活的灵魂,时代精神的结晶,因此,“中国哲学的精神”与“中国文化的精神”、“中国文明的精神”、“中华民族的精神”等说法,虽然有差别,但本质上是同一的。故本文对这些说法不作严格的区别)。现将我见到的一些有代表性的观点笔录如下:

尊王尊孔论者辜鸿铭在《中国人的精神》一书的序言中申说:孔子的礼是“中国文明的精髓”。“以礼来自我约束,非礼毋言,非礼毋行。这就是中国文明的精华和中华民族精神的精髓所在。我在本书中需要加以阐明和解释的也正是这点”。^①

辜鸿铭上述序是在1915年写的。经过五四新文化运动,孔子被打倒在地,批得尊孔者羞不能出口。梁漱溟看不下去,公开申明要为孔子辩护,发挥孔家学说,发表《东西文化及其哲学》,提出今后世界文化的走向应是孔家文化。梁漱溟认为,中国形而上学的“中心意思,就是调和”。“调和折衷是宇宙的根本法则”。“双,调和,平衡,中,都是孔家的根本思想”。他说:“西方文化是以意欲向前要求为根本精神的。”“中国文化是以意欲自为调和、持中为其根本精神的。”^②总之,在梁漱溟看来,调和是中国哲学、中国文化的根本精神。

冯友兰认为,哲学是人生的反思,哲学的任务在于教人如何提高境界,成为“圣人”。哲学是“入圣”之学。1944年,他在《新原道》(一名《中国哲学之精神》)中说:中国哲学的主要传统,中国哲学的主流,中国哲学要求的一种最高境界,中国哲学的真正精神,

① 辜鸿铭:《中国人的精神》,海南出版社1996年,第15、17页。

② 梁漱溟:《东西文化及其哲学》,商务印书馆1987年影印版,第118、124、144、155页。

是“极高明而道中庸”。^①

杜国庠则不赞成冯友兰的观点,提出中国哲学的精神并不是“极高明而道中庸”,并不是“经虚涉旷”,而是“实事求是”。他说,为学做人需要的也是实事求是精神。^②

1958年,唐君毅、牟宗三等四人,带着“流亡海外”、“四顾茫茫”的心境情调,发表《为中国文化敬告世界人士宣言》。他们站在宋明心学的立场上提出:“中国学术思想之核心”、“中国文化之神髓”是“心性之学”,悲叹当今中国与世界之学者“皆不能了解心性之学”。^③

方东美著有《中国哲学之精神及其发展》,全书赅综儒家、道家、佛家和宋明以来的新儒家之哲学体系,提出“中国形而上学表现为一种‘既超越又内在’、‘既内在又超越’之独特形态,与流行于西方哲学传统之‘超自然或超越形而上学迥乎不同’”。^④

罗光对方东美的见解不以为然。他在著九大册中国哲学史之后由繁返简,写了一本《中国哲学的精神》,书中罗列“崇实”、“贵心灵”、“生生之谓易”等16个题,分述中国哲学精神。书中说到,“中国哲学的基本精神,为一种重实的精神”。^⑤

“文化大革命”结束后,张岱年在许多文章中反复说明:“自强不息”、“厚德载物”是中国文化传统的基本精神。他认为,这些思

① 冯友兰:《新原道·绪论》,《三松堂全集》第5卷,河南人民出版社,1986年,第6—7页。

② 杜国庠:《玄虚不是中国哲学的精神》,《杜国庠文集》,人民出版社,1962年,第405页。

③ 《中国哲学经典(1949—1978)》,海天出版社,1998年,第241、245页。

④ 《中国哲学经典(1949—1978)》,海天出版社,1998年,第54页。

⑤ 罗光:《中国哲学的精神》,台湾学生书局,1990年,第14页。

想激励着人们奋发向上,不断前进。张岱年提出的见解为越来越多的人认同。有的学者提出“自强是中华民族精神的核心”。张岱年还明确表示“不能把‘中庸’看做中国文化的基本精神”。^①

十年“文化大革命”,“斗争哲学”盛行。“物极必反”。“文化大革命”结束后,“和”的哲学蜂起。有的学者提出“和合”哲学,唱和者甚至建议要在北京搞“中华和合纪念碑”,搞“中华和合文化弘扬工程”。有的学者认为,西方社会诸多问题,与西方哲学主张“主客二分”有关。与西方哲学不同,中国哲学主张“天人合一”。于是有人鼓吹以中国天人合一之长济西方“主客二分”之穷,鼓吹“天人合一救世”。也有人不赞成用“和”、“和合”、“天人合一”来概括中国哲学精神,主张用“尚通”或“中”作为中国哲学的精髓。

总之,中国哲学,流派纷呈,意蕴丰富,犹如万花筒,一人一见,十人十见。对中国哲学精神见仁见智,不足为怪,这是主体能动性的体现,有助于学术的繁荣和进步。

二、如何界定中国哲学精神

对上述中国哲学精神的种种说法,本文不作论析。但笔者认为,在弄清中国哲学精神的具体内涵之前,首先要解决如何界定中国哲学精神的问题。笔者的看法是:

第一,中国哲学精神应是中国哲学中积极的、进步的成分,是中国哲学的精华。消极的、落后的东西,即使在中国历史上有很大

^① 张岱年:《文化传统与民族精神》,《文化与哲学》,教育科学出版社,1988年,第74—75、76页。

的影响也不能算作中国哲学的精神。

第二,中国哲学精神应是中国哲学中具有普遍的、永久价值的珍品。它不仅在历史上有其价值,而且在今天,对中华民族的振兴和世界文化的发展仍有意义。有些东西在某一历史时期有一定价值,而后随着时间的推移渐渐失去价值。这类东西不能算中国哲学的精神。中国哲学精神是中华民族的灵魂和精神支柱,是推动中国社会发展的精神动力。

第三,中国哲学精神涵意丰富,是多种因素的有机统一,并非是单一的。因此,很难用一两个概念或论断加以表达。

第四,中国哲学精神是活的,不断发展着的,不同时代有不同的特点和重点。

学者因政治立场、政治倾向和学术观点的不同,对精华与糟粕、积极与消极、进步与落后的看法也就不同,甚至是截然相反。我们究竟应持什么样的立场和观点呢?我认为,我们只能站在中华民族和中国最大多数人的立场上,以辩证的、唯物的、历史的观点来审视数千年的中国哲学,取其精华,弃其糟粕,弘扬其真正的精神。

基于上述理解,笔者以为中国哲学精神至少应包含以下四个方面内容:(一)刚健有为,自强不息;(二)经世致用,实事求是;(三)阴阳互补,辩证思维;(四)大同理想,止于至善。以下分别简述之。

三、刚健有为,自强不息

中华民族屹立于世界东方五千余年。中华文明是世界六大古

代文明中唯一没有中断过的文明。维系中华民族生存、推动中华民族发展的精神动力是什么？多数学者首推刚健有为、自强不息的精神。笔者完全赞同这一观点。

中国古代，西周以前，神学世界观占支配地位，一切听命于神。周灭商之后，统治者提出“以德配天命”的理论。西周末期，神的统治地位发生了动摇。春秋战国时期，无神论思想兴起。有人说：“夫民，神之主也，是以圣王先成民而后致力于神”（《左传》桓公六年）；“国将兴，听于民；将亡，听于神”（《左传》庄公三十二年）。有的人明确讲“吉凶由人”（《左传》僖公十六年）；“祸福无门，唯人自始”（《左传》哀公二十三年）。老子是无神论者，主张道法自然，尊重客观法则。他讲无为，但目的是为了达到“无不为”。孔子虽然讲天命，但更多的是提倡“刚健”、“弘毅”。为了救世，他颠沛流离，四处游说，“知其不可为而为之”。他提倡自主、自信、自强，“不怨天，不尤人”（《论语·宪问》）。他还说：“为仁由己，而由人乎哉”（《论语·颜渊》）；“我欲仁，斯仁至矣”（《论语·述而》）。《易经》乾卦说：“君子终日乾乾。”《易传》进一步发挥了这种思想。《象传》提出：“天行健，君子以自强不息。”《彖传》提出：“刚健笃实，辉光日新。”《文言》则说：“大哉乾乎！刚健中正，纯粹精也。”孔子、《周易》的这些思想为后世儒家所提倡。荀子讲：“以修身自强，则名配尧禹。”（《荀子·修身》）朱熹讲：“学者自强不息，则积少成多；中道而止，则前功尽弃。其止其往，皆在我而不在人也。”（《四书章句集注·论语集注》）他又说：“闻道有蚤（早）莫（暮），行道有难易，然能自强不息，则其至一也。”（《四书章句集注·中庸章句》）

中国古代刚健有为、自强不息的精神还表现为一种“日新”变革的进取精神。《礼记·大学》记有商汤在自己沐浴之盘山上铸有