

ONE WORLD STATE

The Aim of Chinese Philosophy

By

C. Y. Keh, Professor of Chinese Literature

T. Liu, Member of Legislative Yuan

中國最高政治哲學

江蘇葛存
建劉通
先生先生
編著

大同出版社發行

Ta Tung Press

35 Li-Keh-Lao Hutung, Peiping,
China

邢鰲人先生題詞

大學中庸兩篇漢人著之禮經自宋儒析分經
傳更定序次近代因仍不改然昔賢如宋之蔡
立武著中庸指歸及大學發微則以郭氏為
師清李光地著大學古本及中庸章段亦不
採程朱之說外此如吳草廬金仁山王船山
諸公咸各有異同 存念先生鑽研古籍獨

得玄珠且以悲憫之衷宏通之識舉現代政
治諸廠結一、斟其闕失洵可謂紫陽之諍
友矣昔趙韓王以半部論語定天下君乃揭
斯義欲進世界於大同其願力詎不宏哉民
國三十六年貴陽邢端拜識



中國最高政治哲學目錄

自序一

自序二

卷之一

大學原義

大學之圖

大學古本釋要

第一章 綱領

第二章 先後

第三章

第一節

第二節

第三節

心圖 存養圖 省察圖

論證先後中各項之關係

論證物格知至

論證意誠

論證心正身修

一五

一一

一一

一一

一一

三一

五五

五五

五八

七一

第四節 論證身修家齊

七四

第五節 論證家齊國治

七六

第六節 論證國治天下平

八〇

卷之二

第一章 中庸之意義

九三

第二章 程子朱子二元說之駁議

九九

第三章 中庸出發於情

一〇三

第四章 中庸之本在於至誠

一〇五

第五章 六藝皆中庸注脚

一〇九

第六章 中庸彌綸於人生一切關係之中

一一七

第七章 中學爲儒學之中心

一二三

第八章 孟子爲中學之繼統

一二七

第九章 辯證法與中庸

一三一

第十章 中山學說與中庸

一三三

第十一章 中庸之將來

一三九

第十二章 附論

一四五

中國最高政治哲學

自序一

中國最高政治哲學者，即以大學中庸之大義微言，世界大同，天下一家爲主義，而力求解決時代潮流之磨擦，不分畛域，民有民治民享，舉世民主，以垂諸無窮者也。蓋學庸爲全體大用之書，道臻神化，天人性命修齊治平之學，獨會其全，而無所不通，本禮經中至精至微之篇。大學之明德，即中庸之率性。大學之親民，即中庸之修道。大學之至善，即中庸之中。大學之正心，即中庸之復性。大學以誠意明德爲言，而中庸亦曰自誠明謂之性，自明誠謂之教。大學爲方法論，中庸爲本體論，二者相爲表裏。此皆聖人發天地之秘奧，覺世苦心，垂教萬世於無窮者也。

自宋儒程子朱子臆解學庸，於大學次第，更爲改竄，以遷其說，而道於是晦。其說以養後天之心爲明明德，又不知存心養性，止於至善之地。靜存者，知覺運動之

心，非先天渾然之性。動察者，物物窮理，不近求人倫日用之理，分動靜爲兩途，成己成人爲兩事。中庸本一元，言用中之道也。自程子訓庸爲常，申之曰不易，與中並立，而爲二元；朱子從之，以註中庸。積非成是，銅蔽人心。

原天下古今，不能盡知盡行，亦不必盡知盡行，不必行者不必知。故夫子曰：有弗學，有弗能，學而後知，知而後能。且道惟時中，古不乖時，今不同敝，乃程朱以窮盡物理爲知，古禮古樂爲行。大學之道，正心修身，以端其本，善養善教，以盡其性，循序而幾，積久而全者，茫然貿然。論說愈多，真理愈晦，中庸易爲險途矣。

故其言心性，支離虛幻，流於禪學；不得夫子志學而立不惑知命耳順從心，窮理盡性，以至於命之實功。言倫常，則尊君抑臣，重男輕女，抑陰扶陽；不得夫子君君臣臣父父子子夫夫婦婦，各盡其道，各得其所之真詮。更不得夫子知爲人臣，然後可以爲人君，知爲人子，然後可以爲人父之弘旨。遂使聖人之書，至平至常之道學，後人視若登天，理實至難至，畏懼阻滯，莫知向方。

況今自然科學，日新月異，兵燹死亡之慘酷，爲亙古所未有。彼捷堅甲利兵，與機械物資以俱來，驚奪吾人之耳目，震撼吾人之精神。吾國家承百代之流，而會乎當今之變，見異者，多放棄國本，惟新是謀，然而僅能襲取皮毛，拾得唾涕。而真正學術，反乏深切研求。故國喬木，凋落蕭疏。是非之塗，紛然淆亂。甚者，非聖無法，非孝無親。異端邪說，沿訛踵襲。而人心之陷溺，人格之墮落，見利忘義，見危逃命，較諸六朝五代之風化尤遜。其貽禍民族，殆有甚於洪水猛獸者。

原夫正義天人之際之精神，視之勿見，聽之勿聞，萬鈞不能折，利刃不能挫，飛機大砲坦克車毒瓦斯不能毀，此宇宙至剛之氣也，此人民永生之命也，而於學庸之道爲皈依。蓋學庸之道，爲天地立心，爲生民立命，爲萬世開太平者也。則弘發其微旨，濟衰拯溺，繼往開來，匪異人任。故自義農以來，凡聖人力行之者，一一印證，以求實例。所謂得志行乎中國，若合符節；先聖後聖，其揆一也。堯之用中，其所表著功效，堯典贊之曰：克明峻德，以親九族，九族既睦，平章百姓，百姓昭明，協和萬

邦，黎民於變時雍。此以及身成績，見諸事實。語雖至簡，統系顯明。

且夫學庸者，聖人所以陶鑄天下，使咸超凡入聖，無愧於天地者也。明德爲治學之本，親民爲致用之事，二者以至善爲歸。修身內推，經歷正心誠意致知格物階段。修身外推，經歷齊家治國平天下階段。格物致知誠意正心，修身明德之學問也。齊家治國平天下，修身親民之事實也。由格致誠正，以至齊治平，即由中庸之率性修道，以至於天地位，萬物育也。歷來學者，謂之內聖外王之學。內聖爲體，外王爲用。體用一貫，即明德親民一貫，亦即性道位育一貫。歸納之，爲政學一貫。夫子曰：吾道一以貫之。一者何？中而已矣。故曰：中也者，天下之大本也。又曰：君子而時中。夫人之所以異於禽獸者，非特以其二足而無毛也，以其有德也。德者何？天理而已，中而已矣。天理俱備，原無少欠，不爲堯存，不爲桀亡。人得天理以爲性，實有曰誠，共由曰道，以其爲生生之本曰仁。全之則爲聖賢，失之則爲禽獸。易之繫辭：盛德大業，至矣哉！富有之謂大業，日新之謂盛德。陸象山曰：宇宙即是吾心，吾心即是

宇宙，此之謂也。

孟子曰：聖人，人倫之至。王陽明曰：所以爲精金者，在足色，而不在分兩。所以爲聖人者，在純乎天理，而不在才力也。故雖凡人，而肯爲學，使此心純乎天理，則亦可以爲聖人。猶一兩之金，比之萬鎰，分兩雖懸絕，而其到足色處，可以無愧。又曰：滿街都是聖人。顏習齋曰：聖人是肯作工夫之庸人，庸人是不肯作工夫之聖人。故曰：人皆可以爲堯舜者以此，而亦何難之有。

茲之立言，宗古本，而一反程朱。雖至平至易，而靜養天理，以清其源。動誠好惡，以踐其事。善則擴充，惡則克治。大學止至善，中庸致中和之學，其微言大義，已無所不赅。俾人人知身心性命之理，日用倫常之道。內外交修，次第圖功，慾盡理純，即知即行。得徹始徹終，作成己成人。非必反先儒，誠慮聖人之學，字字皆有實功，爲後學津梁者，無從循序深造耳。

輓近之世，談性理者，好持朱陸異同之說，以立門戶。湘鄉曾先生曰：學士大夫

能講求實際，任艱鉅，著績效者，出陸王之門爲多。其詆陸王者，大半碌碌自守之士，空談無補。學者於此，當亦知所從事矣。嗚呼，聖人已遠，讀聖人之書，如見聖人。學聖人，亦止是全我爲人之理。表章聖人，發明聖學，而剖析其義，原是後學之事。豈先儒可以發明聖學，而我儕獨不可以發明乎？

且聖學之所以爲聖，雖爲吾國所特有，而歐美哲學家亦有見到一部分者。誠能將歐美學理，如蘇格拉底，柏拉圖，亞里士多德，康德，路德諸家最高之理智，證以中西社會風俗歷史上之例案。互相融洽，互相貫通，以普世界之傳播。則以人受天地之中以生，人人親親長長，盡性知命，反身而誠，欲仁仁至。立己立人，達己達人。進而合世界各國，無強大，無弱小，組織一世界政府，若各聯邦之於美利堅瑞士，用議會之制，各遣代表爲議員。不設總統，但選議長，以處理世界之事，如今各國之中央政府然。廢除各國之兵備，而以警察維持其治安，如今各國之地方政府然，以自理其內政。於以推而進之，道一同風。美法度，還賢能，講信睦，公賞罰，舉教化，老有

終，壯有用，幼有長，鰥寡孤獨廢疾有養。混國界，化種見。車同軌，書同文，行同倫。兼相愛，交相利。人人爲我，我爲人人，不獨親其親，子其子。貨，惡其棄於地也，不必藏於己。力，惡其不出於身也，不必爲己。永以殘暴爲非人類之妄行，永以侵略爲可耻鄙之狂舉。有反乎此者，則執法以繩之，與衆共棄之。天下遠近，大小若一。經緯萬端，而條理一貫。於以推進世界於大同。則以際此大時代中，寰宇人民，呻吟於侵略者窮兵黷武之下，殘賊仁義，水深火熱；而殘賊者之塗轍亦窮。大勢所趨，適者生存，是爲解決世界大戰無上之途徑。梁襄王問於孟子曰：天下惡乎定？曰：定於一。學術思想一，而後天下可得而一也。進於大同，卽定於一也。今夫世界人民憔悴於鐵鳥鐵蹄之下者，猶倒懸也。故事半而功倍，惟此時爲然。古書今讀，惟在取精用宏而已。從茲寰球之內，弭戰鬥爲和平，化干戈爲玉帛。開自由花，結平等果。共登極樂，永彌浩劫。氣象昇平，熙熙皞皞。天地位焉，萬物育焉。日月光華，旦復旦兮。豈不懿與，豈不懿與！斯則夫子之微旨，世界政治獨有之瑰寶；抑亦孫中山先

問十九選派推○。爾那國年一威
中月四人納爲年一伍州印生入爾
國，二，統共，九特之第於九基
訪年一候和被四獻埃安美二，

中國最高政治哲學

生之遺教，而以勵吾同胞篤實踐履者也。吾民族既有如此優美之大經大法，則發揮之，闡揚之，以貢獻於世界，創造人類生存之新秩序，寧得已哉！在四千餘年長久深厚之國家，在四億五千萬衆多優秀之民族，在一千餘萬方里廣大肥沃之版圖，肩負天下爲公之偉大使命，亦分所當爲，而又何多讓焉，而又何畏憚焉。任重道遠，萬世永賴。凡吾國民，尙勉旃哉！孔子曰：見羣龍無首，吉，乾元用九，天下治也，此之謂也。

縱筆至此，值美國羅斯福總統之代表威爾基氏來華，其聲稱之旨，與我儕主張大同之說，有不謀而合者。因節錄其旨，以徵所見略同云。威氏曰，余信帝國時代，必因此次戰爭，而告結束。亞洲大陸之人民，須記取其人數已達十萬萬，均已決定不再生活於外國控制之下。自由獨立，乃係對於亞洲人具有近代魔術性之名詞。中國之尺土寸地，除生息於斯之人民外，不應有其他民族，得而治理。聯盟國家應速計畫創造一新世界，使生活其中之所有人民，皆能自由也。綜合威氏意志；論中國，則河山光

聯及各國一著東
家一天下，中
望卓著，正
義主張，對
侵略，促
進和平，導
結盟邦，導
永和一，平
於七年，四
享年約，十
人有稱之。五
一中國之謂
云代友一之
。政治家一

復，主權完整。論全球，則造人類自由無疆之福，奠世界和平永久之基。洵與大同之說，精神契合，殊塗而同歸，此全人類之福音也。威氏不僅代表其國總統，亦曾受二千三百萬選民之擁護，則威氏之立論，雖謂爲美國民衆之意志可也。

而美英兩國政府，特在今歲雙十節，由羅斯福總統邱吉爾首相領導之下，宣布自動放棄在華特權。(Extraterritoriality) 美國民衆，且於獨立廳，鳴自由之鐘三十一下，以爲我國慶。此種開拓時代，彰明道義之偉舉，尤足以見進於大同之象徵，實即世界福音之始點也。

徵諸理論既如彼，驗諸事實又如此。觀乎已往，察乎現勢。則知大同之世，會當不遠，全視吾全人類共同努力如何耳！騰爲口說，而播爲聲氣，衆之所趨，勢之所歸，雖有梟雄，莫之敢逆也。

不佞往者游於唐蔚芝章太炎二先生之門，得聞先生治平學說之餘緒。及預申報筆政，於大同學說，得與陳景韓邵力子諸君子日上下其議論。客冬抵渝，目擊大時代

之艱鉅奮發，觸景忧心，輒欲盡其匹夫之責，對於未來之世界，永以勝殘去殺共存共榮爲務。因縱觀時局，折衷衆說，日與鴻儒福建劉伯瀛先生執筆爲文，凡耕年而始殺青，命之曰：中國最高政治哲學。嗟夫，民吾同胞，物吾與也！當世君子，其有世界大同，天下一家爲主張者，或有取於茲書。

中華民國三十一年，歲次壬午，雙十節後二日，江蘇葛存念書於獨石茅廬。

自序二

世界進化之公理，至大同而極焉。禹會塗山，執玉帛者萬國，商湯時，得三千國。周武之世，千八百國。至春秋而二百餘國，戰國則僅餘七國，而卒混一於秦。上下二千年間，繇萬國漸次併吞而爲一國，皆天運地勢人事之不得不然也。埃及，希臘，叙里亞，巴比倫之先，其部落藩庶林立，次第并合，亦復同之，亦在秦漢之際，至羅馬乃混一全歐。日本，印度，波斯之先，亦何莫不然。邦國統一之趨勢，乃進化自然之公理，大同之先驅已！而美利堅，瑞士以聯邦立國，尤見統一之妙術，抑亦漸臻大同之軌轍與？

自秦以迄於今，二千二百年，治世少而亂世多，殺人常盈城盈野，繇人類觀之，與同室操戈奚異！進化濡滯，爲大同之障礙者，厥故安在？則領袖欲，有我無人，爲之因焉。以故劉項紛爭，項籍亦曰：「天下匈匈數歲，民父子不相保者，徒以吾兩人耳！」然則領袖欲，人我之見，爲禍之烈可知矣！故爭國者，非有屠伯民賊之性，若

李自成張獻忠之徒，決不忍爲也。亞歷山大，嬴政，摩訶末，成吉斯，拿破崙之流，咸舉世所謂命世之雄也，殊不知殺人如麻，謂非賊民之尤者哉！是故進於大同，必以掃蕩領袖欲之迷夢，破除人我之見，爲之先河焉。

軌近世之國，專制君主之名，尠有存者。而其旨民主，其跡近乎獨裁者有之，其旨社會，其行類似悍戾者亦有之。恣睢暴厲，尙不乏其例。豪門資本之蠶起，致貧富懸殊，判若霄壤，富者巧取豪奪，掠平民之所有而有之，尊嚴擬王侯，娛樂賽神僊，遂使不貧之民貧，貧者赤貧，生活同牛馬，起居若狗彘，疾苦顛沛，無可告訴，如水益深，如火益熱！民主之謂何？社會之謂何？斯亦領袖者之耻，要亦偏狹唯我之見作祟耳！夫行有不得，反求諸己。孟稱民貴，孔患不均。嚮使世之執政者，俱能厲行孔孟之說而弗爽，仁心仁術，蔚爲風氣，人與我各得其所，則天下其庶幾矣乎！

向者威爾遜創始國際聯盟，近歲，羅斯福，杜魯門繼踵而有大西洋憲章之揭橥，聯合國安理會之組織，殆即威爾遜所謂「天下一家」之權輿哉！天下無難事，用我學