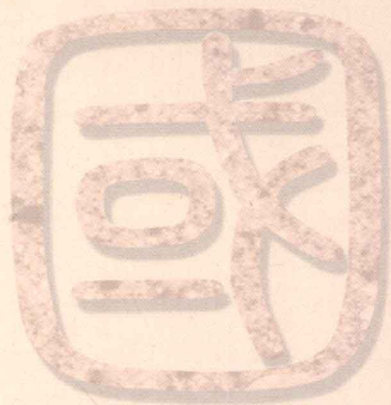


厦门大学国学研究院资助出版丛书
〇 之二一五



一统多元文化的宗教学阐释： 闽台民间信仰论丛

陈支平 主编



厦门大学国学研究院资助出版丛书 ◎ 之二十五

一统多元文化的宗教学阐释： 闽台民间信仰论丛

陈支平 主编



厦门大学出版社
XIAMEN UNIVERSITY PRESS

国家一级出版社
全国百佳图书出版单位

图书在版编目(CIP)数据

一统多元文化的宗教学阐释:闽台民间信仰论丛/陈支平主编. —厦门:厦门大学出版社, 2011. 3(2011. 4 重印)

(厦门大学国学研究院资助出版丛书)

ISBN 978-7-5615-3816-6

I. ①一… II. ①陈… III. ①信仰-民间文化-研究-福建省、台湾省 IV. ①B933

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 035744 号

厦门大学出版社出版发行

(地址:厦门市软件园二期望海路 39 号 邮编:361008)

<http://www.xmupress.com>

xmup @ public. xm. fj. cn

沙县方圆印刷有限公司印刷

2011 年 3 月第 1 版 2011 年 4 月第 2 次印刷

开本:889×1240 1/32 印张:11.25 插页:2

字数:310 千字 印数:2 001~4 000 册

定价:35.00 元

本书如有印装质量问题请直接寄承印厂调换

中国民间宗教与民间信仰的重新审视 (代 序)

陈支平

2010年10月22日至25日,由厦门大学国学研究院和台湾佛光大学人类学研究所联合主办的海峡两岸民间宗教与民间信仰学术研讨会在厦门大学举行。参加此次会议的学者有来自大陆北京中国社会科学院宗教研究所、复旦大学历史地理研究所、福建师范大学、福建省社会科学院、莆田学院、华侨大学、泉州文庙博物馆、泉州文物保护研究所,以及厦门大学人文学院、国学研究院等机构的20名专家。来自台湾的学者有台北中研院民族学研究所、台湾师范大学、台湾元智大学、台湾玄奘大学、台湾佛光大学,以及一些台湾民间宗教团体的专家十余人。

我在会议上提交了一份“中国民间宗教与民间信仰的重新审视”的发言提纲,得到了与会学者们的肯定,这让我很受鼓舞。现在,这次研讨会的论文即将整理结集出版,为了把这一问题的讨论进一步引向深入,我谨把这一发言提纲摘要如下,权作为本次研讨会论文集的序言吧。

一 民间宗教与民间信仰是中国汉族生活方式的一个重要组成部分

自秦汉以来，儒家思想成了中国传统文化的主流意识，同时也成了历代政治统治者治国安民的理论根据。所谓的“宗教信仰”，一直处于从属的地位，这与西方中世纪的王权、宗教权的协作与分庭抗礼，有着显著的差异。随着中国皇权地位的日益专制，中国的所谓“宗教信仰”，只能逐渐向社会的基层发展。

宋代以降，宗教信仰世俗化的趋向已经形成，宗教信仰与民间社会的日常生活与文化生活逐渐融合在一起。特别是到了明清时期，这种特征十分明显，民间宗教与民间信仰已经成为中国汉族生活方式的一个重要组成部分。无论是乡族的祖先崇拜、民间的迎神赛会、民众的巫医问卜，还是婚丧喜庆、生育登科、求雨禳灾等等，都与基层社会的生活紧密结合在一起，难于割裂。

宋明以来的民间宗教与民间信仰既然已经成为中国汉族生活方式的一个重要组成部分，那么，我们就不能不从文化的视野来认真审视这一社会现象。如果说中国的核心是儒家文化的话，无论是“君子儒”也好，“小人儒”也好，其适应面更多的是在社会的上层，特别是政治层面的人际关系与社会关系。而从民间的基层社会来考察，我们不能不承认民间宗教与民间信仰在延续和传承基层文化方面所产生的不可估量的力量。因此我们可以毫不夸张地说，民间宗教与民间信仰同样也是中国传统文化中可以与儒家文化互为表里、相互补充的一个重要方面。

二 中国民间宗教与民间信仰政策的检讨

民间宗教与民间信仰在中国传统文化中的重要地位，其实早在数百年前的先辈们，就有了十分清醒的认识。举明代后期著名学者

福建人何乔远为例。他在其所著的《闽书·风俗志》中记述了唐宋以来福建各地的民情风俗与迎神赛会的基本情况之后,作出了这样的评述:“岁时节事,大抵相类。盖沿古而因俗,是亦民夫人所以崇敬、接殷勤、联属上下亲疏之意,治世之道也。”何乔远先生把民间的这些活动,与国家的安定、世道的清平联系起来,可谓真知灼见!

然而从1949年以来,我们国家无论是从政治制度上,还是理论文化的实践上,都把中国延续了数千年的民间宗教和民间信仰予以基本的否定。特别是到了20世纪六七十年代,社会主流意识对于民间宗教与民间信仰的排斥达到了顶点。寺庙或封存,或拆毁,或挪为他用;神像就更加倒霉,泥菩萨自身难保,往往被“弃之如敝屣”。一般的民间宗教信仰组织无从存在,其组织的领导人员和从业人员备受歧视。至于一般的迎神赛会活动,完全予以禁绝,几乎绝迹。

社会主流意识的这种行为,从理论上讲,是标榜“唯物主义”,抛弃“唯心主义”。当然,不可否认的是,传承在民间的各种民间宗教与民间信仰,确实也存在着许多所谓“糟粕”的东西。但是如此不分青红皂白地一概予以否定,实际上就是彻底地否定了中国传统文化的合理性,其所产生的社会后果也是十分严重的。一般人丧失了对于道德、社会、天地与自然的敬畏之心,基层社会缺乏和谐的组织结构,有权者与有钱者的道德规范缺乏多方面的约束。如此一来,坑蒙拐骗、杀人放火、贪官污吏、二奶小三,种种,日甚一日。更有甚者,许多年轻人缺乏本民族的文化信仰与宗教信仰,在西方文化霸权主义的影响下,热衷于崇信基督教、天主教等,各成帮派,反而给政府的社会管理带来了诸多的问题。

如今,我们的政府提倡构建和谐社会。和谐社会的构建是需要深厚的传统文化积淀作为坚实基础的,而不是凭空想象的空中楼阁。从这样的高度来思考,民间宗教与民间信仰的重新认识,就不是可有可无的事情了。

三 中国民间宗教与民间信仰的自身反思

中国对于民间宗教与民间信仰政策的实施，固然与政治家们的统治理念与革命经历有着密切关系，但是从民间宗教与民间信仰自身的发展历程来思考，也有不少值得反思的地方。

如上所述，中国的“宗教信仰”，一直处于政治上的从属地位，不但如此，在相当长的历史时期内，“宗教信仰”在当权者的观念中，是不需要社会地位的。更有甚者，至少从宋明以来，政府就一直把形成规模的民间宗教视为理所当然的社会动乱因素，严加压制与惩罚。我们明白了中国历史上所谓“宗教信仰”所处的地位之后，就可以得出一个极其重要的结论：中国的民间宗教与民间信仰，应当自觉、自警地与政治保持着一定的较为和谐的距离。既不能与政治的关系过于密切，更不能与政治分庭抗礼。

从历史上的经验教训看，民间宗教与民间信仰凡是与政治关系过于密切的时候，也许在很短的时间内，能够给某些人带来益处，但是这种益处是无法长期延续的，很可能马上给自己带来杀身之祸。而当某些民间宗教与民间信仰的发展达到一定的规模时，忘乎所以，试图与政治分庭抗礼、争夺一席之地时，其遭遇必定是残酷无情的镇压。

历史上的经验教训告诉我们，中国的民间宗教与民间信仰，要对自身有一个十分清楚的身份定位，与现实政治保持着较为配合服从的不即不离的和谐距离。在这个基础之上，民间宗教与民间信仰便有了很大的发展空间，从而为民间社会的稳定，为中国传统文化的传承，作出其应有的贡献。

当然，中国传统的民间宗教与民间信仰，其自身确实存在着许多糟粕的因素。时代的进步，需要各个不同的民间宗教与民间信仰对于自己的理论与实践，进行不断的反思与革新。任何故步自封与抱残守缺的行为，都将是极其错误的。民间宗教与民间信仰的继承与

发扬,同样存在着一个竞争进化与自然淘汰的社会规律。不能及时地适应社会与时代变化的民间宗教与民间信仰,必然将为文化前进的步伐所抛弃。而民间宗教与民间信仰的反思与改革,就不能不寄希望于民间宗教界自身的有识之士了。

我相信,在当今国家政府提倡构建和谐社会的背景下,适时地因势利导,取其精华,弃其糟粕,从社会制度与文化建构的多重层面上予以中国民间宗教与民间信仰的传承提供其活动的必要空间。唯有这样,中国的民间宗教与民间信仰,必定在新时期的社会建设与文化建设中,发挥着相当积极正面的社会作用。

目 录

中国民间宗教与民间信仰的重新审视(代序)..... 陈支平(1)

- 一 民间宗教与民间信仰是中国汉民族生活方式的一个组成部分..... (2)
- 二 中国民间宗教与民间信仰政策的检讨..... (2)
- 三 中国民间宗教与民间信仰的自身反思..... (4)

民间宗教的复兴与当代中国社会

- 以福建为中心..... 林国平(1)
- 一 民间宗教与中国传统社会..... (1)
- 二 当代民间宗教的复兴及其社会根源..... (3)
- 三 当代民间宗教的转型和发展趋势..... (6)
- 四 当代民间宗教的主要职能和社会价值 (10)
- 五 当代民间宗教面临的主要问题 (13)
- 六 应该如何看待当代民间宗教 (16)

国家武神关羽明初兴起考

- 从姜子牙到关羽 朱海滨(21)
- 一 问题的提出 (21)
- 二 作为民间信仰的关羽武神性格 (24)

三 洪武年间国家武神关羽的确立	(28)
四 洪武中期武成王庙制度的废除与 武神关羽的抬头	(33)
一贯道道场兴革与全球化发展	李玉柱(39)
一 黄德辉的倡创、王觉一的再创与张天然的兴革	(39)
二 一贯道的道场兴革与现代发展	(42)
三 道场兴革的五大面向及全球化发展	(46)
四 省思及展望	(50)
一贯道的经典运用及文化性原教旨主义之建构：	
一个圣典社会学的初步考察	丁仁杰(53)
一 圣典社会学以及汉人宗教研究	(53)
二 文化性原教旨主义	(57)
三 一贯道发一崇德组简史	(62)
四 一贯道的经典诠释与经典造作	(66)
五 讨论与结论	(85)
现象审视与历史考察：土地神崇拜研究	郭志超(101)
一 问题意识缘起：土地庙大型化现象	(102)
二 社神产生后的裂变	(103)
三 城隍产生与社神降格	(105)
四 结论与余论	(107)
道教宫观制度建设的若干探索	黄永锋(110)
当代台湾民间宗教对儒家思想之宣扬与实践	钟云莺(117)
一 郭廷栋等编《一贯道疑问解答》对 儒学之转化与发扬	(119)

- 二 张天然《暂订佛规》与儒家“礼”思想的生活化…………… (125)
- 三 当代一贯道对“礼”的实践与宣扬…………… (132)
- 四 当代一贯道对儒家思想的宣扬…………… (137)

当代民间宫庙联谊组织的比较研究

以晋江妈祖文化研究会和泉州保生大帝

信仰文化联谊会为例…………… 范正义 (145)

- 一 晋江妈祖文化研究会和泉州保生大帝
信仰文化联谊会的成立…………… (146)
- 二 晋江妈祖文化研究会和泉州保生大帝
信仰文化联谊会的活动…………… (148)
- 三 晋江妈祖文化研究会与泉州保生大帝
信仰文化联谊会的比较…………… (158)

从天与火同人中探索文明永续的讯息…………… 徐文晔 (166)

- 一 同人于野,天地人大同…………… (166)
- 二 现代人类饮食文明对生态环境的影响…………… (167)
- 三 人类的颐养之道…………… (174)
- 四 天与火同人的文明永续之路…………… (175)

老子“小国寡民”社会理想的

传媒文化省思…………… 谢清果 张汉丽 (178)

- 一 “小国寡民”:信息社会下公民的
媒介生存方式…………… (179)
- 二 “甘其食,美其服,乐其俗,安其居”:
政治传播的终极目标…………… (186)
- 三 “虽有甲兵,无所陈之”:国际传播的和谐导向…………… (188)

宋明漳州陈元光信仰考·····	龟冈敦子(192)
一 研究史·····	(195)
二 宋代的陈元光信仰·····	(199)
三 明代的陈元光信仰的普及与祖先崇拜·····	(209)
从开漳圣王研究趋势看新中国信仰文化·····	高致华 万超前(219)
一 前 言·····	(219)
二 信仰文化类别的开漳圣王研究·····	(221)
三 结 语·····	(230)
农业村落神灵崇拜的现代适应与发展	
——以福建闽清金沙堂张圣君信仰为例·····	俞黎媛(234)
一 延伸神祇职能,适应多元需求 ·····	(238)
二 复苏传统仪式,增进时代内涵 ·····	(247)
三 开展庙际联谊,扩大信仰影响 ·····	(251)
四 提升文化层次,构建和谐社会 ·····	(253)
从中国宗教发展史看大陆的宗教问题·····	宋光宇(258)
一 传统:中国历代的政教关系 ·····	(259)
二 20 世纪前期的际遇 ·····	(266)
三 台湾宗教的保存和发扬·····	(272)
四 1995—2010 年中国宗教的发展情形 ·····	(300)
海峡两岸传统宗教在 21 世纪发展的相关省思	
——以“道教”及“民间宗教”为核心的思考·····	林安梧(312)
从农民休闲的角度看福建沿海农村的民间信仰·····	叶 翔(320)
后 记·····	宋光宇(329)

民间宗教的复兴与当代中国社会

——以福建为中心*

林国平

一 民间宗教与中国传统社会

民间宗教是相对于国家宗教或正统宗教而言,二者在本质上是相同的,都有自己的组织系统、思想信仰、经卷、仪式以及教规,均具备宗教的基本特征,所不同的是法律地位、信仰群体、传播方式。国家宗教是指得到国家法律保护,并得到当局扶植的、公开传播的宗教。民间宗教则是指未得到国家法律保护或当局认可的、在民间自发或秘密流传的宗教。^①

民间宗教源远流长,其思想来源庞杂,鬼神信仰和巫术等可以追溯到原始社会。最早的严格意义上的民间宗教是东汉的五斗米教和太平道(统称民间道教或原始道教)。在中国历史上,民间宗教名目

* 本文为国家社科规划项目《民间宗教与当代中国社会》研究成果,编号:06BZJ012

① 马西沙先生认为:民间宗教是指“流行于社会中下层、未经当局认可的多种宗教的统称”。详见马西沙:《中国民间宗教简史·绪言》,上海:上海人民出版社,2005年,第1页。

繁多，特别是在明清时期，民间宗教又如春笋般涌现，教派之多，前所未有。著名的有罗教、黄天教、闻香教（东大乘）、西大乘、红阳教、圆顿教、龙天门、天地门等，到明末已经达到 70 多种名目。在清代，除明代延续下来的以外，又出现了更多新的教门，如姚门教、八卦教、青莲教、清茶门等，名目更多达百余种。^①

民间宗教的教义具有两重性，一方面，民间宗教的教义不可避免地要打上儒道释正统思想的烙印，包含着儒家的伦理道德、佛教的果报思想、道教的修炼方术，与正统宗教一样发挥着社会整合、心理调适、伦理教化和社会交往的功能。另一方面，民间宗教的一些教义不可避免地与封建正统观念和封建统治发生冲突，特别民间宗教所拥有比较严密的独立于一体化社会体制的宗教组织，自然而然地被历代集权专制统治的封建王朝视为危害社会秩序的力量，故其往往被列为“邪教”，加以严厉镇压。民间宗教被迫长期保持秘密活动状态。因此，民间宗教又被称为民间秘密宗教、秘密教派、秘密教门、秘密宗教结社、下层宗教等等。

民间宗教产生的社会基础是小农经济，其教义所反映的是社会底层百姓的思想信仰，在一定程度上代表着下层百姓的利益诉求。诸如民间宗教经常采取为人治病、提倡教友之间互相帮忙、有福共享、有难同当，可以为他们提供暂时的避风港。民间宗教多提倡平等，甚至男女平等，所描绘的“真空家乡”的世界也非常美妙，对农民特别是妇女来说很有吸引力。另外，民间宗教多宣扬三教合一或多教合一，符合百姓的实用功利性的宗教心态。其经文宝卷，普通人读起来朗朗上口，容易理解，易于流传。因此，尽管民间宗教遭到历代王朝的严厉镇压，但具有顽强的生命力，或潜伏民间，或变换形式，一旦时机成熟，便重现江湖，呈现出勃勃生机，用“野火烧不尽，春风吹又生”来比喻民间宗教的顽强生命力，恐不为过。

^① 详见濮文起主编《中国民间秘密宗教辞典》，成都：四川辞书出版社，1996 年。

在历史上,农民经常利用民间宗教来组织、发动无数次大大小小的农民起义,其中影响最大的是元末白莲教起义,有的起义甚至动摇封建王朝的根基。从表面上,民间宗教具有很强的叛逆性格,实际上,农民起义是社会矛盾激化的必然结果,民间宗教只是农民起义利用的工具而已。当然,民间宗教经常与农民起义相结合,与封建统治者不分青红皂白地严厉取缔和镇压民间宗教有密切关系,是对封建统治者一以贯之的高压政策的反动。

民间宗教与国家宗教或正统宗教没有不可逾越的鸿沟,二者可以互相转化,如基督教、佛教等世界上许多著名宗教在初始阶段均属于民间教派,遭到官方的压制,由于适应社会的普遍需求,逐渐取得国家宗教或正统宗教的地位。中国的情况也不例外,最早的民间宗教五斗米教、太平道经过魏晋南北朝的葛洪、陶弘景、寇谦之等人改造,逐渐上升为国家宗教(正统宗教),成为中国影响最大的宗教之一。当然,国家宗教或正统宗教也不是凝固不变的,道教在取得正统宗教的地位后,明清时期,道教走向世俗化和民间化,正统道教衰落,“具有浓厚道教色彩的民间教派却大倡于世”,“近两千年的道教史是一部由民间走向正统,再由正统走向民间的历史”。^①类似的情况并非绝无仅有,在其他宗教的兴衰嬗变中也常常可以见到。

二 当代民间宗教的复兴及其社会根源

近代,随着封建政权的灭亡,禁教的条令松弛,社会的急剧变化和动荡不安等客观条件的变化,民间宗教得到迅速发展,不同教派的背景、组织、流传演变、政治倾向、社会作用等,都非常复杂,甚至同一教派在不同时期的政治倾向完全不同,难以一概而论之。由于民间宗教与秘密会道门经常混合在一起,因此,主流社会对近代民间宗教多

^① 马西沙、韩秉芳:《中国民间宗教史》(上),北京:中国社会科学出版社,2004年,第4页。

持严厉的批评或彻底否定的态度。^①民国时期,对民间宗教、民间信仰也加以禁止、废除,如1928年内政部颁布《神祠存废标准》,不但把本土宗教的众多神灵列入封建迷信和巫术予以取缔,对制度化的民间宗教也进行清理和打击。

新中国成立初期,人民政府鉴于民间宗教成员混杂,有反对共产党的政治倾向,为了尽快稳定社会秩序,便把绝大多数民间宗教归入“反动会道门”,予以取缔。对于少数民族地区的民间宗教,曾一度允许其存在,但不久便定性为“封建迷信”予以破除。^②民间宗教再次被排除在官方认可的宗教范畴之外,与五大宗教严格区别开来,被严厉禁止。在当时特定的历史条件下,取缔“反动会道门”也许有其历史的必然性和合理性,但不加区别地全面禁止,显然过于偏激,且此政策一直延续至今,对民间宗教的打击甚为严重,一部分民间宗教因此消亡了。然而,民间宗教是一种草根文化,具有超乎寻常的顽强的生命力,有的民间宗教依附于道教、佛教求生存,有的民间宗教屈尊为“民间信仰”求生存,有的则潜伏民间并不失时机寻求复兴机会。总之,民间宗教并没有完全退出历史舞台。

改革开放以后,中国大陆实行改革开放的政策,并取得巨大的成就,社会发生了翻天覆地的变化。在宗教信仰方面,虽然宗教信仰自由政策的落实仅仅限于官方认可的五大宗教,但总体说来,宗教信仰的政治环境比较宽松,也为民间宗教复兴提供了有利的条件。另外,伴随着改革开放出现的一系列社会问题,以及社会从一元向多元转

① 民间秘密宗教与民间秘密会道门虽然有千丝万缕的联系,但二者有很大的区别,不能等同齐观。此问极为复杂,学术界仁智互见,参见王大力《一个西方学者关于中国秘密社会史研究的看法》,载《清史研究》2000年第2期。中国会道门史料集成委员会编纂《中国会道门史料集成——近百年来会道门的组织与分布》(北京:中国社会科学出版社,2004年),把二者等同起来,所列举的文献记载的4542会道门中,有相当部分属于民间宗教。

② 牟钟鉴:《对中国民间宗教要有一个新的认识》,《中国民族报》2008年11月11日。

变,也为宗教信仰包括民间宗教的兴起奠定了基础。诸如福建莆田的是三一教、金幢教、闽西的罗教、闽北的真空教、江南斋教、河北的天地门教、弘阳教、天津的西大乘教、广西普度道、魔公教等民间宗教均在民间复活,有的出现复兴的景象。^① 濮文起先生指出:“20世纪80年代以来,随着中国社会经济的转型,以及由此引起的中国政治文化的动荡,反映在信仰领域的一个突出表现,就是在广大乡村乃至许多城镇出现了民间宗教复兴的态势。据有关部门统计和学者田野调查,除西藏等少数地区外,某些曾在历史上产生和活动的民间宗教教派,或以‘气功’,或以‘武术’,或以‘花会’,或以‘民间音乐会’,或以‘民间信仰’等形式,乃至打着佛教、道教旗号,重新活跃于大庭广众之中,展现在众目睽睽之下,对当代中国社会的民众精神生活发生了重要影响,并由此产生了一些社会问题。”^②

民间宗教的复活和复兴,是一个值得关注的社会问题,但我们不能过高估计民间宗教在当今社会的影响力。实际情况是,多数民间宗教只是在民间悄悄传播,发展速度不快,影响并不大。只有少数民间宗教发展速度很快,最具代表性的是福建莆田的三一教。中华人民共和国成立后,三一教虽然没有被列入会道门,但被停止公开宗教活动。经过“文化大革命”等政治运动,一些三一教祠堂被占用,大多数三一教祠堂因长年失修或人为的破坏而破烂不堪,甚至倒塌,但仍

① 参见濮文起:《当代中国社会的民间宗教问题及其对策研究——以河北省天地门教、弘阳教为例》,《当代宗教研究》2005年第2期;濮文起:《民间宗教的活化石——活跃当代中国某些乡村社会的天地门教》,《天津社会科学》2006年第3期;濮文起:《民间宗教的又一块活化石——活跃在当今天津市西青区杨柳青镇的明代西大乘教》,《当代宗教研究》2006年第3期;王熙远:《桂西民间秘密宗教》,桂林:广西师范大学出版社,1994年;王宏刚:《上海农村城市化过程中的宗教问题研究》,《世界宗教研究》2005年第4期;王宏刚:《上海农村城市化过程中的宗教及民间信仰问题研究》,《宗教与世界》2005年第11期。

② 濮文起:《当代中国社会的民间宗教问题及其对策研究——以河北省天地门教、弘阳教为例》,《当代宗教研究》2005年第2期。