

摩根解经丛卷

坎伯·摩根著
张竹君译

马太福音

摩根解经丛卷

坎伯·摩根 著
张竹君 译

马太福音



上海三联书店

Copyright © 1985 Living Spring Publications

Simplified Chinese edition © 2011 Shanghai Joint Publishing Co. Ltd

This Chinese edition published by permission of Living Spring Publications, Temple City, CA 91780, U. S. A. and Shanghai Heavenly Stairways Bookstore Co. Ltd., Shanghai, P. R. C.

本书中文简体版权由上海三联书店所有。

未经许可,请勿翻印。

图书在版编目(CIP)数据

马太福音/(英)摩根(Campbell Morgan)著;张竹君译. —上海:

上海三联书店,2011. 12

(摩根解经丛卷)

ISBN 978-7-5426-3687-4

I. ①马… II. ①摩…②张… III. ①圣经—解释 IV. ①B971.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 222423 号

马太福音

著 者 / 坎伯·摩根

译 者 / 张竹君

责任编辑 / 邱 红

装帧设计 / 范峤青

监 制 / 李 敏

· 责任校对 / 张大伟

出版发行 / 上海三联书店

(201199)中国上海市都市路 4855 号 2 座 10 楼

· 邮购电话 / 24175963

印 刷 / 上海叶大印务发展有限公司

版 次 / 2011 年 12 月第 1 版

印 次 / 2011 年 12 月第 1 次印刷

开 本 / 890×1240 1/32

字 数 / 450 千字

· 印 张 / 15.625

书 号 / ISBN 978-7-5426-3687-4/B·240

定 价 / 32.00 元

目 录

1. 马太福音一 1~17	1
2. 马太福音一 18~23	7
3. 马太福音二 5,15,17,23	16
4. 马太福音三 1~12	23
5. 马太福音三 13~17	31
6. 马太福音四 1~11	38
7. 马太福音四 12~25	45
8. 马太福音五 1~2	50
9. 马太福音五 3~12	56
10. 马太福音五 13~16	63
11. 马太福音五 17~20	70
12. 马太福音五 21~48	76
13. 马太福音六 1~18	84
14. 马太福音六 19~24	91
15. 马太福音六 25~34	98
16. 马太福音七 1~12	104
17. 马太福音七 13~28	112
18. 马太福音八 1~17	120
19. 马太福音八 18~34	128
20. 马太福音九 1~17	135
21. 马太福音九 18~34	142
22. 马太福音九 35~38	150

23. 马太福音十 1~23	155
24. 马太福音十 24~42	162
25. 马太福音十一 1~19	168
26. 马太福音十一 20~24	175
27. 马太福音十一 25~30	182
28. 马太福音十二 1~21	189
29. 马太福音十二 22~37	196
30. 马太福音十二 38~45	203
31. 马太福音十二 46~50	209
32. 马太福音十三全章	213
33. 马太福音十三 3~9, 18~23	224
34. 马太福音十三 24~30, 36~43	231
35. 马太福音十三 31~32	237
36. 马太福音十三 33	243
37. 马太福音十三 44	250
38. 马太福音十三 45~46	257
39. 马太福音十三 47~50	265
40. 马太福音十三 51~52	269
41. 马太福音十三 53~58	276
42. 马太福音十四 1~22	283
43. 马太福音十四 23~36	290
44. 马太福音十五 1~20	297
45. 马太福音十五 21~39	304
46. 马太福音十六 1~12	311
47. 马太福音十六 13~20	318
48. 马太福音十六 21~28	330
49. 马太福音十七 1~13	336
50. 马太福音十七 14~27	341

51. 马太福音十八 1~14	347
52. 马太福音十八 15~35	353
53. 马太福音十九 1~22	359
54. 马太福音十九 23~二十 16	365
55. 马太福音二十 17~34	371
56. 马太福音二十一 1~17	377
57. 马太福音二十一 18~22	384
58. 马太福音二十一 23~44	391
59. 马太福音二十一 45~二十二 14	398
60. 马太福音二十二 15~46	405
61. 马太福音二十三 1~12	413
62. 马太福音二十三 13~39	421
63. 马太福音二十四、二十五	428
64. 马太福音二十四 1~44	435
65. 马太福音二十四 45~二十五 30	438
66. 马太福音二十五 31~46	445
67. 马太福音二十六 1~30	452
68. 马太福音二十六 31~56	459
69. 马太福音二十六 57~75	467
70. 马太福音二十七 1~26	474
71. 马太福音二十七 27~56	480
72. 马太福音二十七 57~二十八 20	487

第一节是本段的标题，第十七节是本段内容的总结。无疑的，第一节也是耶稣家谱的标题，一如犹太史籍记载的式样。第十七节是马太所作，关乎其内容的总结。

我无意多用篇幅，对马太与路加这两处家谱相异之点加以申论，但其中有一二处，很值得约略一提。

首先要提的仍是这标题：“亚伯拉罕的后裔，大卫的子孙，耶稣基督的家谱。”马太并未以它作为这本福音书的题目，只是将它作为耶稣基督家谱的标题。我们认为，马太的资料取自正式的典籍，以此作为他写福音书的引言。在这本福音书中，他要介绍他所认识的主耶稣，正是他们历代列祖所企盼的弥赛亚，是祂百姓的君王。

我个人相信，马太所记录的主耶稣的家谱，并不完全根据典籍。因为在最后的总结中，他把由亚伯拉罕到弥赛亚的世代，分成三个段落，每段各有十四代；显然其中有略而未计的。在第八节的约兰与乌西亚之间，略而未提的有亚哈谢、约阿施和亚玛谢；在第十一节的约西亚与耶哥尼雅之间，他未将约雅敬列入。我比较相信，马太记述家谱时，可能出于属灵的原因而有所删略。我们应该注意，当他说，“从亚伯拉罕到大卫，共有十四代。”在这一段落中，并无省略。但在接着的两个段落中，他说，“从大卫到迁至巴比伦的时候，也有十四代；从迁至巴比伦的时候到基督，又有十四代。”显然不止此数，他只是选了一些必要的人。头一批被删除的，都是出自亚哈与耶洗别女儿的后裔，我们或许可以据此一窥马太选择的原则。第十一节约雅敬未被列入，可能是出于抄经者的遗漏。因此为了要维持三个十四代，耶哥尼雅的名字不得不出现两次——第二段之尾和第三段之首。

最后有一点要注意，这家谱并没有说耶稣是约瑟的儿子。它所以被称为耶稣基督的家谱，是因为耶稣的母亲与约瑟有婚姻关系。在犹太人的记录里，耶稣的身份是马利亚的儿子，而马利亚是约瑟的妻子。

我建议先将第二至第十六节很快地读过，然后回头来细细思想第一节标题和第十七节的结语。

第二节到第十六节的记载，有好几个原因使人深感兴趣。第一，虽然它纯粹是一个犹太色彩的家谱，但其中喇合名字的出现，显然突破了希伯来民族的界限；此外将妇女也包括在家谱中，尤其与犹太教的习俗不合。何况所包括的妇女，有声名狼藉的他玛氏，有既是外邦人又曾为妓女的喇合，还有外邦女子路得，连使大卫的英名毕生蒙尘并延及他的后裔的拔示巴氏也在其中。末了一个女性是主的母亲马利亚。因此在这家谱中，有意无意地象征了神的恩典，将藉着要来的君王临到万民。

使人感到兴趣的另一点是，这段家谱的结尾声明，“雅各生约瑟，就是马利亚的丈夫。那称为基督的耶稣，是从马利亚生的。”这与前面的叙述方式完全不同。它代表了一个分别，下面紧接着的耶稣降生的故事，就可以解释这个分别。它强调一个事实，耶稣不是约瑟之子。在这卷福音书的首页就表明，耶稣虽然与这民族有关，却不是由这一族所产生的。祂只是临到这一族，却与这一族有分别。关于这个奥秘，此处未加以说明，有待后面的事迹来阐释。

现在回头来思想第一节，就是这家谱的标题，从它所强调耶稣基督与希伯来历史上两位伟人——亚伯拉罕与大卫的关系，使我们不得不驻足深思。这两重关系明显地都肯定祂作儿子的名分。祂是大卫的儿子，又是亚伯拉罕的儿子（中译作“子孙”）。这一点说明了祂与希伯来人的关系是皇室的、种族的关系。祂出自君王的世系，祂也是希伯来民族的始祖和创造者的后裔。在此我要指出一个事实，从亚伯拉罕到大卫这一部分，路加笔下的家谱与马太的完全一致。两者不同之处，乃在从大卫到耶稣这一部分。路加是从马利亚溯源至大卫，从而确定祂是大卫之子。而马太则一开始就说明祂是大卫之

子，否定了祂是出于约瑟，或出于这家谱中从大卫到约瑟中的任何一位。

这家谱的标题说明耶稣是大卫之子，又是亚伯拉罕之子，其中饶有意义。根据旧约的历史，神曾应许这两个人要得儿子，他们也真的都得了儿子。但从许多方面来看，若说他们所得的儿子就是应验了神的应许，那就难免令人失望。神对凭信心顺服祂之亚伯拉罕的应许，和对凭信心顺服祂之大卫的应许，既未应验在以撒身上，也未应验在所罗门身上；神的应许成就在耶稣身上。

这事实值得我们细加察验。我们就照着本节的顺序来看。

大卫所等候神将赐给他的那儿子，乃是将来要照大卫的心意，建立以耶和华的殿为中心的国之人，就是所罗门。所罗门这名字的意思是平安，暗指以色列国将永享太平。所罗门又蒙神赐他极大的智慧，他毕生最伟大的工作是建造圣殿。在他掌王权期间，以色列应该是平安繁荣的。

但所罗门一生有许多失败，而且失败得很悲惨。他虽然曾蒙神赏赐大智慧，却过着极愚昧、极可悲的生活。他曾热心建殿，但他完全违背圣殿所代表的原则，使圣殿徒然只有外表，没有实质。虽然如此，神仍以恩慈待他，又因他父亲大卫的缘故，使以色列国在他在世之日平安富庶。但他所种下使国腐化动乱的种子已经萌芽，他一死这种子就大大滋长。大卫怎能不因他从肉身所生的儿子失望、痛苦、忧伤呢？

耶稣基督按肉身说是出自大卫的后裔，但祂从死里复活，以大能显明是神的儿子。祂降世是为了要胜过人类的失败（所罗门可作代表）。如今祂藉着无限的智慧，正建造永不毁坏的殿。祂已经为祂那永享平安与繁荣的国度立稳根基。在那国中邪恶与反叛永无藏身之处。

神曾应许亚伯拉罕，他的子孙将要成为大国，地上的万族要因之得福。亚伯拉罕所等候的，毫无疑问的是以撒。以撒这名字的意思是欢笑。他对亚伯拉罕来说，永远是一个见证，见证神的能力显在人的软弱上，因为撒拉虽然过了生育的岁数，还能怀孕。亚伯拉罕必然

寄厚望于这儿子，因为他相信从这个儿子将生出许多子孙，神应许的国将藉他们建立。他也因着这信，给他的后裔祝福。

然而以撒的故事仍是一篇令人失望的历史。他生性软弱，他下面一代一代的后裔，也都软弱失败，从未实际进入神给亚伯拉罕的祝福中。因此，亚伯拉罕对他肉身所生的儿子也必失望灰心。

耶稣基督按肉身说，是亚伯拉罕的后裔，但祂具有奥秘的身份，因此祂能说，还没有亚伯拉罕，就有了我。应验了神对亚伯拉罕之应许的是祂，而不是失败的以撒和他的后裔。祂才是神所应许给亚伯拉罕的儿子，从祂出来的后裔，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。他们将成就神的旨意。

因此，大卫与亚伯拉罕的真儿子，耶稣基督，在日期满足的时候来到这世界，为要克服大卫之子所罗门与亚伯拉罕之子以撒一切的失败，为要建立这宝座，成全这国。

在马太为家谱所作的结论中，提到神子民历史中三个转折点。第一个转折点是亚伯拉罕的蒙召，因他的顺从，产生了以信心为根基的新族类。第二个转折点与大卫有关。他是一个合神心意的王。他的受命为王是以色列的失败所带来的结果。他们的失败在于要求耶和華像列国一样，给他们立一个王。最后一个转折点是百姓被掳到巴比伦去。神按照祂的计划，拣选祂的百姓，正是为要对付巴比伦所代表的一切。

这三个转折点在基督身上达到了巅峰。这个事实指出了祂和三者的关系。当我们思想那三段过程，并注视基督的时候，有三层事实使我们印象深刻。它们是：原则上相同，成就上超越，失败上矫正。

在基督与亚伯拉罕之间，我们看见一个相同的原则。亚伯拉罕是本着信，离开了迦勒底的吾珥。嗣后他毕生的行径，凡合于神旨意的，无不根据这个信心的原则。我们的主耶稣，在祂所有的工作与生活中，也都本着相同的原则。希伯来书的作者曾多次指出这一点，并且将祂远远地排在亚伯拉罕之先，因为祂是信心的创始者，信心的率领者。

在信心原则的成就上，主耶稣的成就显然是亚伯拉罕所难以比

拟的。在亚伯拉罕的一生中，我们看到他曾偏离信心的道路，曾为此蒙羞受辱，几罹大灾；而主耶稣的一生，从未稍离信心的道路，祂对神始终顺从不渝。

在基督与亚伯拉罕的关系上，最重要的一点是祂完全矫正了失败。祂不像亚伯拉罕只是遥望那城。祂是亲手将城建成。祂不只是寻求神的荣耀，祂是实实在在地彰显了神的荣耀。

至于基督与大卫的关系，原则上相同的地方是执掌王权。大卫得掌王权是因着他对于耶和华的忠诚。由于他在许多艰苦的处境中，仍向耶和华忠诚，结果使那不完全的大卫所预表的，在主耶稣的身上得着绝对完全。主耶稣的一生向神的旨意绝对忠诚。这使祂所拥有的主权，满了威严与能力。

在成就的超越上，基督与大卫的对比，远较基督与亚伯拉罕的对比更明显。大卫对耶和华的失忠，不但使他的君尊威严失色，也影响他掌权的范围。主耶稣完全舍弃自己，归向父神的旨意。因此祂的冠冕充满了四射的光辉，祂的国度无穷无尽，所以祂能说，“天上地下所有的权柄，都赐给我了！”（二十八 18）。

在基督与大卫之间的关系上，那最终且满有恩惠的事实，是祂坚定了祂的国，表明了神的荣耀。

被掳到巴比伦和基督的关系，也有原则上的相同处。以色列民屈服在一个骄狂民族的轭下。那是一个背叛神管理的政权。基督诞生在祂百姓中间时，他们也正丧失自由，服在罗马的铁轭之下。祂降生时的情景是最好的说明。当时凯撒奥古斯都下令，叫天下人民报名上册，因此马利亚要随同聘她为妻的约瑟，遵令上犹太去报名上册。

基督在成就上的无限超越，可以从祂在世年日的顺服上明显看出来。祂把凯撒之物归给凯撒，但祂又胜过凯撒外表上的轭，将属神之物完全归神。

在基督与被掳这一重关系上，最终的事实是祂断开了一切罪的捆锁，并引领信靠祂的人，脱离被掳之地。

因此在这一段记载家谱的经文中，人性的冀望与软弱，代代都显

明出来。但是冀望也罢,软弱也罢,无不说出人对基督的期待。亚伯拉罕和大卫王都等候神的儿子来成全所应许的。随着一代一代的逝去,信心因着眼前的事实而逐渐消失,惟有等候神来证实。政权的相继败落,惟有等候神来管理。被掳的人在悲叹与饮泣中,正等待着祂来救援。祂将有何作为?这正是往下的记述所要论及的。让我们此时先在盼望中为祂加冠。

来啊! 齐来赞美,	向受膏者欢呼;
那应许大卫的子孙,	在日子满足时诞生。
祂在地上设立宝座,	压制罪恶清除罪愆;
祂使被掳的全得释,	凭公平施管治。

对于前十七节所记主耶稣的家谱，我们已稍加思考。现在我们要看主降生的事迹。

荷顿博士(Dr. Horton)有一次曾以主藉童女所生为题，传了一篇简洁美丽的信息。他未了的那几句结语，最适合用作此时的引言。他在这信息中以深深的虔敬态度，把这段记录当作是一首歌颂婴儿与生命的散文诗。他指出其中那些甜美而神圣的事，若非由约瑟或马利亚说出，人们就无从知道。荷顿博士最后结语说，“朋友们，我相信你们能作一件事，使千万人的心思与理性脱去疑虑。就是简单地告诉人们说，根据使徒保罗和使徒约翰所记的，我相信主耶稣基督的神性；因为我相信主的神性，所以我相信圣婴的故事是真实的，也了解为什么基督自己说，‘我是从上头来的，我不属这世界。’”

这种立场，我们都接受。我们相信这个故事是真实的。这是基于使徒们著作中所揭露的主的身份和祂的旨意，并且这些记载可以在我们个人的经历中获得证实。

但这种立场却与荷顿博士稍前在同一篇信息中所讲的话，并不完全吻合。论到主为童贞女所生时，他说，“不要让人有一种印象，认为对主耶稣的信仰应该建立在这件事上；也不要使人认为，人若不接受祂诞生的事迹，就不能相信我们的主。”

我体会他传信息时，灵里火热，糅合着容忍与等待，但不得不承认，他的话欠合逻辑。倘若一个人相信保罗和约翰的教训，必然相信马太所记载的事迹。那么拒绝相信马太所记事迹的人，自必排拒保罗和约翰的教训，也就不信基督耶稣的神性了。

往下的研究，将本着新约的教训，相信主耶稣的神性，这是我们

的立足点。我们接受马太所记的这件事，是以散文诗的形式表达，却有崇高、奥妙而无限的真理——“因地所怀的孕，是从圣灵来的。”

从这散文诗的记叙中，我们选出一段话，它包含了两个预言，是出自天使之口，“地将要生一个儿子，你要给祂起名叫耶稣，因祂要将自己的百姓从罪恶里救出来。”这一段话是引自先知以赛亚的预言。接着天使又说，“这一切的事成就，是要应验主藉先知所说的话，说，必有童女，怀孕生子，人要称祂的名为以马内利。”

天使的话非常简单，丝毫未对祂来临的方式稍加赘饰。人若不简单地接受，就是断然拒绝。我们基于前面已说过的理由，接受了天使的话。现在要看论到祂的预言中的两点：

“你要给祂起名叫耶稣，因祂要将自己的百姓从罪恶里救出来。”

“人要称祂的名为以马内利。以马内利翻出来，就是神与我们同在。”

第二点是过去的预言，表达了百姓的盼望。他们曾多年企盼、仰望，在期待中时常叹息、呻吟、呼喊，“以马内利啊——与我同在吧！”第一点预言正是明告他们说，你们的盼望应验了。天使宣告说，他们长年的盼望得到了回答。主耶稣已降生。祂要将祂自己的百姓，从罪恶里救出来。仔细思想天使所传的信息：祂来是应验过去所传的预言，“以马内利——神与我们同在。”

在马太的记叙中，这两个预言的次序是先记应验，然后记所应验的盼望。我们在研读时，将根据它们在神计划中实际发生的次序来看。

我们先看应许的盼望——“人要称祂的名为以马内利。以马内利翻出来，就是神与我们同在。”然后再来看应许的成全——“你要给祂起名叫耶稣，因祂要将自己的百姓从罪恶里救出来。”

第一，天使所引古时的预言，是出自先知以赛亚。我们要仔细读那一段话：“因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给祂起名叫以马内利。到祂晓得弃恶择善的时候，祂必吃奶油与蜂蜜。因为在这孩子还不晓得弃恶择善之先，你所憎恶的那二王之地，必致见弃”（赛七 14~16）。

引用这段经文,使我们立刻觉得,揆诸当时的历史,似乎与主的降生没有多大关联。如果我们读完全章,就知道那是先知以赛亚对在危急中的犹大王亚哈斯所说的话,那时正当亚兰王利汛与以色列王联手上来攻打耶路撒冷。先知要亚哈斯安静,不必因他们而心里胆怯。

将以赛亚书和其他历史书对照着读,就能看出亚哈斯被情势所逼,正寻求外邦的援助。先知加以劝阻,并要他“向耶和华你的神求一个兆头,或求显在深处,或求显在高处”。亚哈斯说他不求。于是以赛亚说,“因此,主自己要给你们一个兆头,必有童女怀孕生子。”

“因为在这孩子还不晓得弃恶择善之先,你所憎恶的那二王之地,必致见弃。”先知接着又对亚哈斯说,不仅他的仇敌将失败,他自己的国也将被攻破,因为他们不信神。

这预言大约在以赛亚得着儿子时部分得应验了。第八章记载以赛亚得着一个儿子,耶和华命他给孩子起名叫玛黑珥沙拉勒哈施罢斯,意思是掳掠速临,抢夺快到。这孩子的名字所指的,正是这预言在当时局部得应验了。“以马内利,就是神与我们同在的意思”(赛七14)。这句话在以赛亚书之前从未出现过。在以赛亚书中它共出现两次。一次在第七章,一次在第八章。此后再未提起,直等到天使轻声告知约瑟,正如马太所记载的。我们若不详读前后文,只注意本节,就很难明白其中的价值。要明白这预言,必须将以赛亚书第六章至第九章一并研读。第七章所提到的以马内利并不是一个偶然的事件,它纯粹是一个当时的事件,却为日后放出一束光彩。

我们且将第六至第九章的内容摘要记下,以明白其中的趋向。

第六章记载乌西雅王的驾崩,和以赛亚看见的奇妙异象,结果是以赛亚受膏,献身于他的事工。

紧接着我们看见情势转变了,亚哈斯登上犹大宝座,利汛与比加这两个王联盟上来攻打耶路撒冷,亚哈斯意图寻求外援。以赛亚劝他信靠神,不当仰仗人的帮助,并告诉他将有一个孩子诞生。

我们当留意这里有关以马内利的叙述,因为预言的含义常常超越当地的情景。一切的预言无不具有这种特性。

研究旧约中预言的人，不可能忽略一个事实，那就是众先知所论说的，虽然是当时眼前的事物，但他们无不极目远眺，遥遥望见将来的时代。他们的视野跨越过中间的时代，所说的往往是终极的事件。以赛亚此时所说的预言正是如此。他说当以马内利来临时，祂必吃奶油与蜂蜜，意指祂将来到一个艰苦与贫乏的环境中。

到了第八章，先知以赛亚得了一子。他宣布亚述将入侵。第七至第八节说，“因此，主必使大河翻腾的水猛然冲来，就是亚述王和他所有的威势，必漫过一切的水道，涨过两岸，必冲入犹大，涨溢泛滥，直到颈项。以马内利啊，他展开翅膀，遍满你的地。”

在先知的心目中，对于将由童女所生的以马内利，已有一个概念，虽然轮廓尚未显明，启示尚未完全。以赛亚预见上古之民的土地将要旷废，他说那就是以马内利的疆土。他显然想到入侵的仇敌，论到他们时他说，“列国的人民哪，任凭你们喧嚷，终必破坏。远方的众人哪，当侧耳而听。任凭你们束起腰来，终必破坏。你们束起腰来，终必破坏。任凭你们同谋，终归无有。任凭你们言定，终不成立。因为神与我们同在(以马内利)”(9~10节)。

他提到那个名字时虽然是和当时的情势相联，但当他说到那地是以马内利的疆土时，“以马内利”的范围在应用上显然已经扩大了。他接着又说，犯境之敌必被击败，因为以马内利与以色列同在。以马内利所涵括的就更宽广了。

我们读以赛亚书时，弥赛亚的性质在预言中越来越增加。以马内利是谁？祂将成为什么？祂将成为圣所，成为跌人的磐石。

在第七章里面，先知提到以马内利时，只是与当时的情势相关联。但是到了第九章，却从先知的話里面，发出炫目的光彩。他说，“因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们。政权必担在祂的肩头上。祂名称为奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君。祂的政权与平安必加增无穷。祂必在大卫的宝座上，治理祂的国”(6~7节)。

好多个世纪过去了，现在忽然有一位天使在梦中向一个人显现说，这预言终于将应验了。以赛亚的预言虽有当时的应验，但预言的真实意义，远远超过当时的应验。主耶稣的降生，正是完全了老旧预

言中所藏着的那种无限的意义。这盼望必须从当时的情势来解释，但显然远远超过了当时所能盼望的。

从以赛亚的预言中我们可以有如下的演绎：先是第七章第十四节说，“必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利。”第九章第六节说，“因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们。”这伟大的预言开始时如此简单，却扩大到这么一个崇高的宣告，这宣告表达了一个盼望，就是神将亲自藉人而生，住在人的中间，祂要用人所无法测透的奥秘方法，来显明祂的四重特性。

这段圣经可以根据对神的显现所作之描写加以划分。当人初初认识祂时，祂是“奇妙的策士”。从希伯来民族的全部历史过程中所显示的，祂是“全能的神”。在现今的时代中，祂显为“永在的父”。在祂所要建立的国度中，祂将是“和平的君”。而这四重特性全都集中在这婴孩身上。

因此，以赛亚预言中的教训，照亮了未来的世代。以马内利将降临在祂蒙羞受辱的子民中间，亲尝羞辱。以马内利将成为圣所，祂同时也是跌人的磐石。以马内利最终将征服一切仇敌。因此，天使的宣布乃是说，神藉着先知的预言所给祂百姓的盼望，已应验在马利亚所生的婴孩身上。约瑟听见了就相信。马利亚听见了就立发歌颂。最早的一班门徒也听见了，他们既听见，就相信，并宣扬出去。今日我们相信祂，远比当日任何人容易，因为我们看见了神在历代一一施展了祂的计划。我们若细读此预言，并加深思，就会发现从以赛亚说预言的那时起一直到今天，再从现今延展下去，神一切的计划均环绕着以马内利这一个词。那是一个伟大的盼望。我们看见这预言的应验，正是祂降生的结果。

第二，现在我们再回到头一个预言，就是天使直接对约瑟所说的——“她将要生一个儿子，你要给祂起名叫耶稣；因祂要将自己的百姓从罪恶里救出来。”

我们先看当时的情形。这故事的美丽在于它记述的简洁。约瑟是一个正直的人，是“一个义人”。今天人们常以冷静、刚毅为正直人的特点。我们谈到义人，就会像圣经一样说，“为义人死，是少有的，