



哲学史家文库

第2辑

熊十力哲学研究

郭齐勇 著



人民出版社



哲学史家文库

第2辑

熊十力哲学研究

郭齐勇 著



人
民
出
版
社

责任编辑:方国根

图书在版编目(CIP)数据

熊十力哲学研究/郭齐勇 著. —北京:人民出版社,2011.10

(哲学史家文库 第2辑)

ISBN 978-7-01-009262-1

I. ①熊… II. ①郭… III. ①熊十力(1884~1968)—哲学思想—研究

IV. ①B261.5

中国版本图书馆CIP数据核字(2010)第176956号

熊十力哲学研究

XIONGSHILI ZHIXUE YANJIU

郭齐勇 著

人民出版社 出版发行

(100706 北京朝阳门内大街166号)

北京市文林印务有限公司印刷 新华书店经销

2011年10月第1版 2011年10月北京第1次印刷

开本:710毫米×1000毫米 1/16 印张:20

字数:320千字 印数:0,001-3,000册

ISBN 978-7-01-009262-1 定价:49.00元

邮购地址 100706 北京朝阳门内大街166号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

哲学史

所昭示给我们的，
是一系列的高尚的心灵，
是许多理性思维的英雄们的展览，
他们凭借理性的力量深入事物、
自然和心灵的本质
——深入上帝的本质，
并且为我们赢得最高的珍宝，
理性知识的珍宝。

——黑格尔

新 版 序

本书基础是我的博士论文《熊十力研究》，那是在萧蓬父先生的指导下，于1990年完成并通过答辩的。尔后修改补充，改名《熊十力思想研究》，于1993年6月由天津人民出版社出版，为方克立、李锦全二先生主持并主编的“国家‘七五’至‘八五’哲学社会科学重点项目——现代新儒学研究丛书”之一。本书初版时曾印精、平装各500册，次年1994年再次印刷时，加印了精装2000册。1995年，本书获得原国家教委首届人文社会科学优秀成果著作类二等奖。

本书的贡献在于，抓住了熊十力哲学架构、主要范畴、命题等核心内容，予以解读、阐发与批评。全书研讨的中心是熊氏哲学体系与范畴结构，“本体—宇宙论”、“本体—方法论”、认识与修养论、政治历史哲学及其内在紧张与困局。由此而展开，本书论述了熊十力佛学、经学（特别是易学）、道家思想，熊十力与冯友兰、全岳霖、贺麟、唐君毅、牟宗三、徐复观等学术的联系与区别，熊十力哲学的特性，新旧唯识学及儒佛心性论的关系，熊十力哲学的当代意义等。我的本意是透过熊十力，理解中国传统哲学与文化的特质。所以，本书不仅仅是一本专谈熊十力的本，其实也是一本谈中国哲学的书，其中包含了我对儒、释、道、诸子百家，宋明理学与现代哲学的理解与分析。

作为博士论文或学术专著，一定要建立在对学术前史通晓的基础上，即对一切原始、第一手材料和对有关对象的海内外已有研究成果等所有材料，竭泽而渔。我们武汉大学中国哲学学科点在萧蓬父先生的主持下，长期以来，已有了这一学术传统。需要说明的是，本书所以缺乏学术综述，是因为在此之前，我的硕士论文及其修订本《熊十力及其哲学》、扩大本《熊十力与中国传统文化》等著作中，已有了翔实的、数万言的《熊十力学术思想研究综述》与《熊十力学行编年》等。而且，本书写作时，我正在参与编辑、整理、

点校《熊十力全集》。该全集于2001年由湖北教育出版社出版,于2003年12月获国家新闻出版总署第六届国家图书奖提名奖。

今年,承蒙人民出版社编审方国根主任之看重,建议重版此书,纳入该社“哲学史家文库”之中。我非常惶恐,实不敢当,然方先生盛意难却,只好忝列末座。我重新校读一过,尽量保持原貌。所增加者,乃附录一《论熊十力与唐君毅在刘戡山“意”与“诚意”观上的讨论与分歧》。此文写于2001年。另外,对附录二《熊十力论著编年目录》及参考文献等做了补充。此次修订,主要功夫用于校核了全书所有引文及出处,凡引述熊先生原文,都核为《熊十力全集》本。

博士生谢远筭帮助我校对书稿,核对了一些引文,责任编辑方国根先生为本书出版尽心尽力,特此致谢。

回首本书写作与初版时的情景,仿佛历历如在目前。恩师萧蓬父先生及指导、关心、支持、评论过我的熊十力研究及博士论文的前辈学者梁漱溟先生、张岱年先生、周辅成先生、任继愈先生、冯契先生、石峻先生、朱伯崑先生、吴林伯先生等已经作古,想起他们对我的提携与关爱,不禁潸然泪下!

是为序。

郭齐勇

己丑(2009)伏天于珞珈山

武汉大学中国传统文化研究中心

目 录

新版序	(1)
第一章 真实的生命 伟大的人格	(1)
——熊十力的文化个性及其历史命运	
一、下层生活的体验	(2)
二、忧患意识的结晶	(5)
三、道的孤寂与儒的真性	(14)
第二章 熊十力的“境论”	(22)
——“本体—宇宙论”发微	
一、对存在危机与形上迷失的回应:重立“大本大源”	(22)
二、“本体”——熊十力哲学最高范畴透视	(29)
1. 宇宙本原与吾人真性不二	(29)
2. 本体乃“创生实体”	(30)
3. 本体为“能变”、“恒转”、“功能”	(31)
4. 天体、道体、心体、性体之统一	(35)
三、熊十力“本体—宇宙论”阐要	(39)
1. 坚实的形上基础与能动的哲学性格	(39)
2. 论“体—用”	(42)
3. 说“翁一辟”	(45)
4. 衍“乾—坤”	(46)
5. 训“心—境”	(48)
6. 辨“理—气”	(49)
7. 释“天—人”	(52)
四、熊十力“本体—宇宙论”格义	(54)

1. “内在一超越”义	(54)
2. “整体”——“动态”义	(57)
3. 价值中心义	(59)
4. 生命本体义	(60)
5. “仁之本体论”与“仁之宇宙观”	(61)
五、熊十力“本体一宇宙论”批导	(64)
1. “摄用归体”与“摄体归用”的矛盾	(65)
2. 立“体”与开“用”两不足	(74)
第三章 熊十力的“量论”	(77)
——“本体一方法学”探讨	
一、熊十力“本体一方法学”基础——“性智与量智”	(77)
1. 科学真理与玄学真理	(78)
2. 性智与量智、体认与思辨	(82)
3. 名言与理智的局限	(86)
4. “本体”不可思,唯在自明自见	(88)
5. 表诠、遮诠与转识成智	(90)
二、熊十力“本体一方法学”模型——“一心开二门”	(93)
1. “量论”提纲	(93)
2. 一心二门、一体两面的思维范式	(95)
3. 性修不二、思修交尽的修为途径	(100)
三、传统“认识一方法论”的现代意义与现代转型	(103)
1. “本体理性”、“智的直觉”与“澄明之境”	(103)
2. 传统“量论”的弊病与转型	(108)
第四章 熊十力的佛学思想	(114)
——“儒佛心性论”辨析	
一、新旧唯识学之区别	(114)
1. 熊十力对法相唯识学的吸取	(116)
2. 熊十力对法相唯识学的批评	(119)
3. 《新唯识论》与“旧论”：“性觉”与“性寂”	(123)
4. 从唯识宗走向台、贤、禅	(126)
二、儒佛心性论之辨析	(131)

1. “大化流行”与“寂灭寂静”	(131)
2. “心体为一”与“集聚名心”	(135)
3. “本心”与“习心”：“能”、“习”之别与“染”、“净”之转	(141)
三、熊十力佛学思想之检讨	(150)
1. 诸种批评的失当	(150)
2. 借题发挥的意义	(153)
第五章 熊十力的经学思想	(155)
——“政治—历史哲学”阐秘	
一、经学外壳下的政治哲学	(156)
1. 对专制主义的抨击	(158)
2. 寻找传统文化中的现代根芽	(163)
3. 对熊十力政治哲学的批评	(169)
二、经学外壳下的历史哲学	(171)
1. 德性史观的社会进化论	(171)
2. 德性史观的庶民为本论	(174)
3. 道德理想主义的历史观评析	(178)
第六章 熊十力的易学观	(182)
一、熊十力的易学本体论	(182)
1. 易体·易道	(182)
2. 乾元性海	(185)
3. 存在根源	(188)
二、熊十力的易学方法论	(190)
1. 即不易即变易	(190)
2. 变易的法则	(192)
3. 简易——本体方法	(195)
三、熊十力易学思想与宋明易学之关系	(197)
1. 与理学易学观之关系	(198)
2. 与心学易学观之关系	(201)
3. 与气学易学观之关系	(205)
第七章 熊十力的道家观	(212)
一、老庄之“道体”与熊十力之“本体”	(212)

二、老庄之“独体”与熊十力之“个体”	(221)
三、老庄之“玄鉴”与熊十力之“澄观”	(232)
第八章 熊十力与冯友兰、金岳霖、贺麟	(236)
一、熊十力与冯友兰	(238)
二、熊十力与金岳霖	(243)
三、熊十力与贺麟	(245)
四、合论	(248)
第九章 熊十力与唐君毅、牟宗三、徐复观	(251)
一、熊十力与唐君毅	(251)
二、熊十力与牟宗三	(259)
三、熊十力与徐复观	(268)
四、余论	(277)
参考文献	(279)
附录一 论熊十力与唐君毅在刘蕺山“意”与“诚意”观上的 讨论与分歧	(283)
附录二 熊十力论著编年目录	(295)
跋	(311)

第一章

真实的生命 伟大的人格

——熊十力的文化个性及其历史命运

熊十力(1885—1968年),原名继智、升恒、定中,号子真、漆园、逸翁,湖北黄冈人。熊十力早年投身于辛亥革命和护法运动,中年慨然脱离政界,潜心研究哲学,曾从欧阳竟无研习法相唯识之学,继被蔡元培礼聘为北京大学讲席,后不满于佛法,自创《新唯识论》,重建儒学,成为“后五四时期”我国哲学界奇特的、颇具独创精神的思想家。熊十力历任北京大学教授、中国人民政治协商会议特邀代表及第二、三、四届全国委员会委员。他一生著述宏富、神解卓特,发皇中国文化和中国哲学的基本精神和基本价值,融会中、印、西思想,建树了以“仁心”为本体,以“体用不二”、“翕辟成变”、“生生不息”和“冥悟证会”为宗纲,治本体论、宇宙论、人生论、价值论、认识论、方法论于一炉的博大哲学体系。熊十力哲学具有自身的特色:重人文,尊生命;反空无,箴寂灭;主健动,阐变易;严思辨,倡体悟;一理欲,明道德;合天人,扬主体。熊十力在佛学、因明学、中国文化思想史的研究方面,特别在重建新儒学上创获颇多。他的哲学思想日益被海内外学者所重视。张岱年曾经指出:熊先生“著作丰富,内容宏博渊奥,确有甚深意蕴,以他的哲学著作和现代西方一些著名哲学家的著作相比,实无逊色”^①。汉米敦(C. H. Hamilton)老博士为大英百科全书1968年版写的熊先生小传,肯定熊先生是中国最杰出的哲学家,认为他的哲学是“佛学、儒家与西方三方面要义之独创性的综合”。

熊十力在20世纪中国哲学思想史上的地位是由他对传统社会和现代

^① 张岱年:《卓然成一家之言的哲学家》,《回忆熊十力》,武汉:湖北人民出版社1989年版,第32页。

社会人的异化的双向批判、双重扬弃所确定的。他力图理解时代、把握时代脉搏,而又保持距离,绝不随波逐流。在他一生的独行孤往、苦闷求索中,以传统批导现代,以现代批导传统,其深刻性超越了并世一般有着赫赫名声的所谓“学人”。他以全幅的生命抗拒着传统文化的腐化、僵硬,批判专制主义及其吃人礼教造成的政治—伦理异化;又警惕着、防范着人文的沦丧、价值的旁落、生命的钝化、灵性的消亡,抗议工业社会带来的负面——物化的浸染、人性的肢解。传统社会的异化和现代社会的异化都使人不成其为人。熊氏哲学正是企图救治存在的危机,恢复与鸢飞鱼跃、生意盎然的宇宙生命相匹配的人文世界,恢复具有创造精神的、活泼自强的人性与人生。

在价值迷失的年代,熊十力致力于活化民族精神。一方面,他主张“尊生”、“明有”、“主动”、“率性”,强调用、物、有、坤的层面,呼唤科学、民主、知识理性,承认力、势、智、利、情、欲的合理性,批判陈腐的、令人窒息的传统教条的桎梏。另一方面,他重新抉发儒、释、道的人生智慧,启发人们自识“真的自己”,珍视升进向上、清静纯洁、创化不息、开发无穷的精神生命的“大宝藏”,去执息妄,化解无明,使人的精神得以安顿,人生的追求得以拨正,更强调体、心、无、乾的层面,重建人性的美善、人道的庄严、人格的独立、人际的和谐、人权的尊重。在民族文化大厦由于自身和外部的原因栋折榱崩之际,再创明天,重新挺立于世界民族之林。

一、下层生活的体验

与学院派的哲学家不同,熊十力是来自民间,来自社会最底层,亲身体验了民间疾苦,并把这种体验、感受融进其哲学创作中去的直感型的哲人。他所讲的,正是他要做的,安身立命之道必须要身体力行,理论与实践统一,学问与人格不二,使得他与其他职业哲学家或学问家有了区别。

熊十力于乙酉(清光绪十一年)正月初四出生在湖北黄冈县上巴河以北张家湾的一个贫苦农民的家庭。家世穷困,其父以上三世皆单丁,都无立锥之地。他的祖父敏容先生为乡间木匠,父亲其相先生则掌教于乡塾。熊先生幼时为邻家放牛,只是在父亲和长兄仲甫的教育下才粗通文墨。熊十力13岁时,其父贫病交加,又遭乡间恶霸陷害,含恨而歿,不久其母相继辞

世,家境更加穷困。熊十力随兄耕读,三日牧牛方得一日读书,备尝生活艰辛。以后,父亲的朋友何圣木先生喜其聪颖,让他上乡塾免费读书。熊氏却难受约束,仅仅读了半年就出走了。熊十力幼时放荡不羁,裸居野寺,遇人不避,喜打菩萨。他很自信,常常说“举头天外望,无我一般人”。

熊十力很早就养成了勤奋自学和独立思考的习惯。十六七岁之间,游学乡间,捧读陈白沙书,对“禽兽说”感受很深。他领悟到,人生的使命和价值不在饥食渴饮、争权夺利,而在超脱物欲,自识至大无匹之真我,如此才能做到与天地万物合德,威武不能屈,贫贱不能移,富贵不能淫。熊先生晚年曾回忆说:当年读白沙先生书,“忽起无限兴奋,恍如身跃虚空,神游八极,其惊喜若狂,无可言拟,顿悟血气之躯非我也,只此心此理方是真我”^①。

此时,邻县有某孝廉上公车,每每购置新书回里,熊十力常去借阅。读到“格致启蒙”之类,大开眼界,遂视“六经”诸子为土苴,睹前儒疏记,且掷地而骂。又读到当时维新派论文和奏章,知世变日剧,即以范仲淹“先天下之忧而忧”一语书置座右。清末政治腐败,民族危机深重。熊十力捧读严译《天演论》,深为“物竞天择”、“自强保种”的召唤所感染;同时,“读船山、亭林诸老先生书,已有革命之志,遂不事科举,而投武昌凯字营当一小兵,谋运动军队”^②。明清之际以及清末启蒙思想家的著作,震荡了一代有志青年的心弦。

1900年至1901年间,熊十力与同县何自新、浠水王汉共游江汉,欲物色四方豪杰,共图天下事。三位青年身居社会下层,同情劳苦大众,养成叛逆性格。他们雄姿英发,指点江山,时常借题发挥“群龙无首”之意:“人各自立、人各自主,则群龙也;天下不得有君,故无首也。”他们提出“学长集义,智深经邦”,“学问与才猷必合”的主张,为强国富民,改革社会,一面求学识,一面为启迪民智而披肝沥胆,为创立革命团体而奔走呼号。何自新主张运动军队,熊氏力表赞成并以身先之,投第三十一标(即上说凯字营)当兵。熊十力白天上操练武,夜间读书看报,撰写文章,向报馆投稿,主张变革现实,救亡图存。

1904年7月,张难先、何自新等在武昌创立革命党团——科学补习所。

① 熊十力:《十力语要初续》,《熊十力全集》第五卷,萧蓬父主编、郭齐勇副主编,武汉:湖北教育出版社2001年版,第280页。

② 熊十力:《十力语要》卷三,《熊十力全集》第四卷,第425页。

1905年春,王汉刺杀清阅兵大臣铁良于彰德火车站,未果,壮烈牺牲。是冬,熊十力由行伍考入湖北新军特别小学堂仁字斋为学兵。由于操课在校,就寝在营,各营士兵接触频繁,熊十力利用这一机会宣传革命,联络同人,揭露清吏。他曾在学堂揭示处张贴了揭露鄂军提督、第八镇统制张彪罪恶的短文。

1906年2月,刘静庵、何自新等在武昌成立日知会,得到东京同盟会的支持。是春,熊十力加入同盟会,并发起组织“黄冈军学界讲习社”,该社即成为日知会的外围组织,社员不限于黄冈籍同志,以订兰谱的方式,联络军学界志士。熊十力主持了该社的活动。每星期日,社员集会,熊十力等以孟子、王船山、黄宗羲思想阐发民族主义和民权主义,借讲《春秋》辩论种族关系,借讲《周礼》提倡地方自治。熊氏领导社员在军学界宣传《民报》、《警世钟》、《猛回头》、《革命军》和黄冈籍同人改写的《孔孟心肝》等。当时有人认为武昌不易发动革命,熊十力与何自新力辟其谬。

是夏,熊十力肄业于陆军特别小学堂。他提出,暗地联结荆、襄、巴、蜀及河南秘密会党与洪门哥老会等,使之发难于各地,清廷必遣军队去围剿,而军中同志即可乘机举事,中原不难光复。熊氏为此奔走军中甚为得力,响应者众多,风声渐大。不久事泄,熊十力被鄂军通缉,张彪等悬赏五百金购熊氏头颅,幸有友人事先暗通消息,秘密掩护,熊十力得以出逃,潜往鄂西恩施诸山。

事稍缓,熊十力归乡授徒。辛亥武昌起义爆发,熊十力参加了光复黄州的活动,后来省城任湖北督军府参谋。辛亥年腊月,为庆贺光复,黄冈四杰——吴崑、刘子通、李四光、熊十力聚会于武昌雄楚楼。为抒发心志,共出一纸,顺次挥毫。吴崑书李白《山中问答》:“问余何事栖碧山,笑而不答心自闲;桃花流水窅然去,别有天地非人间。”刘子通发挥老子《道德经》思想,写道:“生而不有,为而不恃,功成而弗居,若有心若无心,飘飘然飞过数十寒暑。”李四光书:“雄视三楚”。熊十力书:“天上天下,唯我独尊”。这句话出自佛经。佛门弟子颂扬释迦牟尼,说他出生时右手指天,左手指地,以表示天地无穷,佛的生命无所不在。熊十力的情志表明,辛亥志士有一种主观战斗精神。“唯我独尊”的“我”字在这里应作“大我”或“个性”解,反映了熊先生一辈人的时代觉悟。熊先生是一个有真性情的人,是孔子所谓“狂者”,这种自尊、自信、自强、自立和率真,伴随了熊氏一生。

民国元年,熊十力参加了编辑日知会志的工作。次年,二次革命失败,

熊十力回到江西德安(自1906年始,熊氏家族迁居德安),垦荒耕田,攻读先秦诸子和商务印书馆翻译的西方哲学书,亦教过一段时间的私塾。

熊十力衷心拥护孙中山先生的民族主义、民权主义和民生主义,向往民主政治,反对袁世凯篡国,反对北洋军阀政府。熊十力与人书曰:“今之执政,不学无术,私心独断,以逆流为治,以武力剥削为能,欲玩天下于掌上,其祸败可立俟。”^①1917年至1918年间,孙先生领导的护法运动爆发,熊氏由江西入湖南参与民军,支持桂军北伐,抗击段祺瑞的进攻,不久即赴粤,佐孙中山幕,奔走于两广、西南。熊氏目睹“党人竞权争利,革命终无善果”^②,痛惜鼎革以还,世风日下,道德沦丧,官方败坏,军阀官僚贪污、淫侈、残忍、猜妒、浮夸、诈骗、卑鄙、苟且,党祸至烈,士习偷靡,民生凋敝,人道灭绝^③,慨叹“党人绝无在身心上做工夫者,如何拨乱反正?”^④“由这样一群无心肝的人革命,到底革到什么地方去呢?”^⑤熊先生“以为祸乱起于众昏无知,欲专力于学术,导人群以正见”^⑥,深感“革政不如革心”,遂慨然弃政向学,研读儒佛,以探讨人生的本质,增进国民的道德为己任。这是熊十力一生中重要的转折,先生自称“决志学术一途,时年已三十五矣。此为余一生之大转变,直是再生时期”^⑦。

二、忧患意识的结晶

熊十力由广州返回德安,流寓匡庐西麓,题壁有:“数荆湖过客,濂溪而后我重来。”是年(1918),熊氏汇集两年多来的笔札二十五则,编成《熊子真心书》,自印行世。在这部处女作中,有为日知会战友立的小传,有研究王船山、孟子、老庄和佛学的心得,甚至也记载了轮回转胎的神秘传说。蔡元

① 熊十力:《心书》,《熊十力全集》第一卷,第20页。

② 熊十力:《尊闻录》附录,《熊十力全集》第一卷,第659页。

③ 参见熊十力:《读经示要》,《熊十力全集》第三卷,第626页。

④ 熊十力:《十力语要》,《熊十力全集》第四卷,第425页。

⑤ 徐复观:《有关熊十力先生片鳞只爪》,载1969年《中华杂志》第78号;又见《徐复观文录选粹》,台北:学生书局1980年版;又见《熊十力全集》附卷(下),第1413页。

⑥ 熊十力:《尊闻录》附录,《熊十力全集》第一卷,第659页。

⑦ 熊十力:《十力语要》,《熊十力全集》第四卷,第425页。

培发现了其中一些闪光的思想,奖掖提携,亲为之序。序中说:“今观熊子之学,贯通百家,融合儒释。其究也,乃欲以老氏清静寡欲之旨,养其至大至刚之气。富哉言乎!遵斯道也以行,本淡泊明志之操,收宁静致远之效,庶几横流可挽,而大道亦可无事乎他求矣。”^①蔡熊二人当时都有道德救国的思想。先一年,蔡先生创进德会于北大,熊氏“由远道贻书赞助,极声应气求之雅”^②。此后蔡先生经常关心熊氏,给予他许多帮助。

1919年前后,熊十力先生任教于天津南开中学。此时他才看到梁漱溟1916年在《东方杂志》上发表的《究元决疑论》。该文评议古今中外诸子百家,独推崇佛法,并指名批评熊升恒(即熊十力)1913年在《庸言》上发表の指斥“佛家谈空,使人流荡失守”的文章。笔墨官司促成了二人于1919年暑假在北京广济寺相会,并开始了近半个世纪的友谊。由于梁的介绍,1920年秋至1922年秋,熊十力在南京内学院(当时是金陵刻经处研究部)从欧阳竟无大师学习佛学,打下了坚实的唯识学和因明学的基础,接受了理性思辨的严格训练。在内院苦读期间,熊十力生活极其清贫,当时只有一条中装长裤,洗了之后要等它干了才能穿着出门。1922年,梁漱溟打算抽身自己办学,征得蔡元培同意,去南京请欧阳门下高足来北京大学顶替自己讲授佛教唯识学。借此机缘,熊十力得以受聘为北京大学特约讲师。这为他锻造自己的哲学体系提供了最好的条件。只有在北京大学这样的学术环境中,只有在蔡校长“思想自由”、“兼容并包”的开放政策下,熊十力才得到了与学术界精英砥砺学问的机会。

熊十力先生的中年时代是沉潜冥思、自立权衡的时代。他绝不随波逐流,亦不囿于陈说,从1918年到1922年,他经历了由儒转佛,直从大乘有宗入手,后舍有宗而深研大乘空宗的学术历程。1923年到1932年,则是熊十力酝酿、营造自己的哲学体系的关键年代。熊十力在北京大学讲授法相唯识之学的过程中,逐步形成了自己的一套观点,一步一步背弃师说,由佛归儒。1923年,北京大学印制熊先生《唯识学概论》讲义,分“唯识、诸识、能变、四分、功能、四缘、境识、转识”等八章,约九万余言,基本上依据于世亲、护法之本义,忠实于内院所学。是年,忽盛疑旧学,于所宗信,极不自安,毁

① 蔡元培:《熊子真心书序》,《熊十力全集》第一卷,第3页。

② 蔡元培:《熊子真心书序》,《熊十力全集》第一卷,第3页。

弃前稿,开始草创《新唯识论》。1926年,北京大学印制了熊先生第二种《唯识学讲义》,含“唯识、转变、功能、境色”四章。是稿以功能说为本体,与旧义绝异。这一年,为讲授因明学之需,熊十力删注窥基《因明大疏》,由北京大学和上海商务分别印行,是书为治因明之津梁。1930年,公孚印刷所印制的《唯识论》,分“辩术、唯识、转变、功能、色法”等章(末章有目无文),标志熊十力由主张“众生多元”改变为主张“众生同源”,由赞同轮回说改变为批判轮回说,扬弃佛学的“非人生”倾向,确认“儒家的人本主义”才是“大中至正”的。此稿与1923年稿相比则主张根本变异,与1926年稿相比也改变了十之三四。是年还将1924年至1928年与高赞非论学语录和一些信札,经张立民整理删削并序,编为《尊闻录》印行。

大约在1925年前后,熊十力先生为自己更名为“十力”。(此前,大家都叫他“子真”)“十力”是佛典《大智度论》中赞扬佛祖“如来”即释迦牟尼的话,比喻他具有超群的智慧、广大的神通和无边的力量。沈约《内典序》也有“六度之业既深,十力之功自远”之说。1932年10月,体大思精的《新唯识论》文言文本终于在杭州出版,由浙江省立图书馆发行。这是熊十力哲学成熟的标志。在此之前,由于殚精竭虑,熊十力患下了神经衰弱、遗精和胃下垂等疾病,曾于1927年以后到杭州休养。养病期间的生活来源,由蔡元培和教育部关照北京大学发给薪金。在酝酿、建构、确立其哲学体系的10年间,熊十力得以与友人林宰平、马一浮、梁漱溟、张东荪、汤用彤、钱穆、蒙文通、张申府等先生反复切磋、辩难。是书九万余言,分“明宗、唯识、转变、功能、成色上下、明心上下”诸章。以后的《新论》语体本大体沿此架构。对于这样一部传世之作,学术界毁誉参半,争议颇大。

熊十力先生陶铸百家,自立其说,形成了他的创造性的哲学系统。马一浮和蔡元培给予了高度评价。马序指出:是书“昭宣本迹,统贯天人,囊括古今,平章华梵”,“确然有见于本体之流行,故一皆出自胸襟,沛然莫之能御。尔乃尽廓枝辞,独标悬解,破集聚名心之说,立翕辟成变之义,足使生肇敛手而咨嗟,樊基拮舌而不下。拟诸往哲,其犹辅嗣之幽赞易道,龙树之弘阐中观。自吾所遇,世之谈者,未能或之先也。可谓深于知化,长于语变者矣!”^①以熊十力比之扫除经学烦琐之风,阐发周易哲学大义的王弼和印度

① 马一浮:《新唯识论序》,《熊十力全集》第二卷,第7页。