

萬 有 文 庫

第二集七種

王 雲 五 主 編

宗 鏡 錄

(八)

集 齊 三 冊

商務印書館發行

宗 鏡 錄

(八)

釋延壽集

國學基本叢書

宗鏡錄卷四十八

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫三性法門。該通萬法。於第八識。何性所攝。約有幾位。答。論云。諸有漏種。與異熟識體無別故。無記性攝。因果俱有善等性故。亦名善等。諸無漏種。非異熟識性所攝故。因果俱是善性攝故。唯名爲善。釋云。此有漏種。與本第八識體無別故。性類是同。唯是無記。若能所生法。皆通善等三性。謂此種子。本能熏習現行之因。及後所生現行之果。皆通三性。故言因果俱善等性。卽是功能差別門說。非依體門性唯無記。此約有漏種說。若無漏種。非異熟性所攝故。故非無記。體性不順本識體故。體既不同。不可相卽。又性類別。能治所治漏無漏殊。不可相卽。問。無漏既不從識名無記性。此爲何性。答。因果俱是善性攝故。唯名爲善。法爾一切無漏之法。順理違生。無惡無記。又攝論云。然第八識。總有二位。一有漏位。無記性攝。唯與觸等五法相應。但緣前說執受處境。二無漏位。唯善性攝。與二十一心所相應。謂徧行別境各五。及善十一。與一切心恆相應故。常樂證知所觀境故。於所觀境恆印持故。於曾受境恆明記故。世尊無有不定心故。於一切法常決擇故。極淨信等常相應故。無染汙故。無散動故。此亦唯與捨受相應。任運恆時平等轉故。以一切法爲所緣境。鏡智徧緣一切法故。問。本識於一切時中。爲有間斷。爲無間斷。定緣於內。定緣於外。答。此

識從初至末。無有剎那間斷。內外俱緣。瑜伽論云。阿賴耶識。於一切時。無有間斷。內外俱緣。譬如燈焰。生時。內熱膏炷。外發光明。如是阿賴耶識。緣內執受。緣外器相。生起道理。應知亦爾。又緣境無廢。時無變易。從初執受剎那。乃至命終。一味了別而轉。問。阿賴耶識。與諸轉識。爲復作因。爲復作果。答。互爲因果。經偈云。諸法於識藏。識於法亦爾。更互爲果性。亦常爲因性。攝大乘論。說阿賴耶識。與雜染法。互爲因緣。如炷與焰。展轉生燒。又如束蘆。互相依住。釋云。諸法於識藏。能攝藏也。謂與諸識作二緣性。一爲彼種子。二爲彼所依。識於法亦爾。所攝藏也。謂諸轉識。與阿賴耶亦爲二緣。一於現法。長養彼種。二於後法。轉攝植彼種。互相生故。如燈炷束蘆者。舉增上緣。喻因緣義。如燈炷與焰。展轉生燒。內炷生焰。如種生現。外焰燒炷。如現熏種。又如束蘆相依。爲俱有因。類顯二法爲喻。喻因緣義。問。種子識。與阿賴耶識。爲一爲異。答。非一非異。攝論云。是不淨品法種子。在阿賴耶識中。爲有別體故異。爲無別體故不異。二俱有失。須明不一不異。此阿賴耶識。與種子。如此共生。雖有能依所依。不由別體故異。乃至能是假。無體所是依。是實。有體。假實和合。異相難可分別。以無二體故。此識先未有功能。熏習生後。方有功能。故異於前。前識但是果報。不得名一切種子。後識能爲他生因。說名一切種子。前識但生自相續。後識能生自他相續。故勝於前。譬如麥種。生於自芽。有功能故。說麥是芽種子。麥若陳久。或爲火所損。則失功能。麥相不異。以功能壞故。不名種子。此識亦爾。若有生一切法功能。由與功能相應。說名一切種子。此功能若謝無餘。但說名果報識。非

一切種子。是故非不異。問：種子有幾多？答：攝論云：「種子有二：一外種子，但是假名，以一切法唯有識故；二內種子，則是真實，以一切法以識爲本。」此二種子，念念生滅，剎那剎那，先生後滅，無有間故。此法得成種子，何以故？常住法不成種子，一切時無差別故。復次云：「何外種子？如穀麥等，無熏習，得成種子。由內，外得成，是故內有熏者，外若成種子，不由自能，必由內熏習感外，故成種子。何以故？一切外法，離內則不成，是故於外不成熏習。」一由內有熏習，得成種子。又第八識從種子生，故稱果報識，能攝持種子故，亦名種子識。又本識是集諦，故名種子，是苦諦，故名果報。二果俱有，謂與所生現行果法俱現和合，方成種子。釋云：「謂此種子，要望所生現行果法，俱時現有。現者，一顯現，二現在，三現有，三義名現。由此無性人第七識，不名種子，果不顯現故。卽顯現言，簡彼第七。現在，簡前後。現有，簡假法。體是實有，方成種子故。顯現唯在果，現有唯在因。現在，通因果和合，簡相離。問：種子爲是本有，爲新熏生？答：唯識論云：「一切種子，皆本性有，不從熏生，由熏習力，但可增長。如契經說：『一切有情，無始時來有種種界，如惡又聚。』法爾而有界，卽種子差別名故。又經偈云：『無始時來界，一切法等依。』界是因義。瑜伽亦說：『諸種子體，無始時來性，雖本有，而由染淨新所熏發。』諸有情類，無始時來，若般涅槃法者，一切種子皆悉具足，不般涅槃法者，便闕三種菩提種子。如是等文，誠證非一。契經說：『心性淨者，謂心空理所顯真如。真如是心真實性故，或說心體非煩惱故，名性本淨，非有漏心。性是無漏，故名本淨。』由此應信：諸有情無始時來有無漏種，不由熏習，法爾成就。後

勝進位。熏令增長。無漏法起。以此爲因。無漏起時。復熏成種。有漏法種。類此應知。釋云。心性者。眞如也。眞如無爲。非心之因。亦非種子。能有果法。如虛空等故。非有漏心。性は無漏。名本性淨也。又若取正義。本有新熏。合生現行。非有前後。一本有者。謂無始來異熟識內。法爾而有生蘊處界功能差別。世尊依此。說諸有情。無始時來有種種界。如惡又聚。法爾而有一切種子。與第八識一時而有。從此能生前七現行。現行頭上又熏種子。二新熏者。謂無始時來數數現行熏習而有。名新熏故。世尊依此。說有心情。染淨諸法。所熏習故。無量種子之所積集。故護法意云。有漏無漏種子。皆有新熏本有。合生現行。亦不雜亂。若新熏遇緣。卽從新熏生。若本有遇緣。卽從本有生。若偏執唯從新熏。或偏執但是本有。二俱違教。若二義俱取。善符教理。古德問。此總未聞熏時。此本有從何而生。答。謂從無始時來。此身與種子俱時而有。如外草木等種。又古德解熏種義。諸法雖有新舊二種。當生現時。或從新生。或從舊生。名爲二種。非謂二種於一念中。同生一現。若爾。卽有多種共生一芽之過。以此准知。色等相分種。並同於此。又問。八識之中。旣具本有新熏之義。何識是能熏因。所熏果。答。依經論正義。卽是前七現行識爲能熏因。緣之因。熏生新熏種子。第八識是前七現行識所熏生因。緣之果。又問。本識等雖無力能熏自種。而能親生自種。故現行本識等得自生種。爲因緣者。旣不熏自種。如何能生自種。又熏與生何別。答。熏者資熏。擊發之義。生者生起。從因生出之義。謂本識等。雖無力資熏。擊發自種之義。而有親生自種之義。如有種性者。法爾本有無漏種子。雖有

生果之能。若不得資加二位有漏諸善資熏擊發。卽不能生現。須假有漏諸善資熏。方能生現。又如本識中善染等種。能引次後自類種子。雖有生義。無自熏義。如穀麥等種。雖有生芽之能。若不得水土等資熏擊發。亦不能生其現行。本識雖有生種之能。然自力劣。須假六七與熏方生。由是義故。本識等雖非能熏。而能生種。故與親種得爲因緣。五根塵等諸根分。亦應然。此解。今依因位現行。望自親所熏種。能爲二緣。卽是因緣。增上緣。唯除第八。及六識中極劣無記。非能熏故。今按此文。現於親種得爲因緣中。旣除第八及六識中極劣無記。非能熏故。望自親種無因緣義。若言本識及六識中極劣無記。能生自種。得爲因緣者。便犯異熟有能熏過。違聖教失。又問。如前六識所變五塵相分。不能自熏新種。須假能變心緣。方能熏自種。故五塵相分得爲能熏。其極劣無記。亦假能變心緣。何故不同五塵相分。得爲能熏。答。今按有爲法分爲三品。一者上品。如七轉識。及相應等一分能緣慮。彼力最彊。悉有力自熏。二者中品。如五塵相分等。雖有熏力。而力稍微。假心與力。彼方自熏。三者下品。卽極劣無記。如極羸病無力之人。不能自起。縱人與力扶持。亦不能起。本識等類。亦復如是。本無熏力。謂心與力。亦不能熏。由是義故。極劣無記一向無力。故非能熏。與五塵相分不同。彼自有力。但力稍劣。不能獨熏。假心相助。自有半力。故是能熏。由是義故。今正解者。第八識聚。及此所變異熟五根相分。并異熟浮根等。及異熟前六識等。並無新種。以其極劣。非能熏故。從本有舊種所生。其長養五根。及此浮根。及等流五塵等相分。前六識所變者。皆可各有新本二種。問。

淨法種子從聞熏生於本識中與不淨種子熏發之義有何同別答染淨種子皆具熏義而增減有殊若淨法熏損本識若染法熏增本識如攝論云轉依名法身由聞熏四法得成一信樂大乘是大淨種子二般若波羅密是大我種子三虛空器三昧是大樂種子四大悲是大常種子此聞熏習及四法爲四德種子四德圓時本識都盡四德本來是有不從種子生從因作名故稱種子此聞熏習非爲增益本識故生爲欲減損本識力勢故生能對治本識與本識性相違故不爲本識性所攝若不淨種子則熏習生增益本識與淨種有異問熏習以何爲義答熏者發也或猶致也習者生也近也數也卽發致果於本識內令種子生近生長故熏有二種一習熏謂熏心體成染淨等事二資熏謂現行心境及諸惑相資等楞伽經云大慧不思議熏及不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因是以無明能熏真如成其染法本覺能熏無明起其淨用此皆不可熏處而能熏名不思議熏不可變異而變異云不思議變勝鬘經云不染而染難可了知染而不染難可了知顯識論云分別識者若起安立熏習力於第八識中熏習力故譬如燒香熏習衣香體滅而香氣猶在衣中名爲熏衣此香不可言有香體滅故不可言無香氣在故如六識起善惡留熏習力於本識中能得未來報名爲種子問能熏所熏各具幾義能成熏習答各具四義令種子生長故名熏習唯識論云先所熏四義者一堅住性二無記性三可熏性四和合性古釋云卽此四義各有所簡論云一堅住性若法始終一類相續能持習氣乃是所熏此遮轉識及聲風等

性不堅住。故非所熏。釋云。夫爲所熏識者。且須一類堅住。相續不斷。能持習氣。乃是所熏。今前六轉識。若五位無心時。皆間斷。故既非堅住。非是所熏。此亦遮經部師。將色心更互持種。論主云。且如於無色界入滅定時。色心俱間斷。此時將何法能持種。又如五根五塵。皆不通三界。亦非堅住。如何堪爲所熏性。又第七識。在有漏位。雖不間斷。在十地位中。亦有解脫間斷。謂得無漏時。不能持有漏種。以有漏無漏。體相違故。以第八識。雖是有漏。以在因中。體無解脫。唯無覆性。即不妨亦能持無漏種。得名所熏。應立量云。前七轉識是有法。非所熏宗。因云。不堅住故。同喻如電光聲風等。問。若言有堅住性。即是所熏者。只如佛果第八。亦是堅住性。應名所熏。答。將第二義簡論云。二無記性。若法平等。無所違逆。能容習氣。乃是所熏。此遮善染勢力彊盛。無所容納。故非所熏。釋云。夫爲所熏者。須唯一類無記。即不違善惡性。方受彼熏。今佛果第八。既是善性。即不容不善及無記性。非是所熏。以佛果圓滿故。如似沉麝。不受臭穢物熏。若不善性者。即是煩惱。又不容信等心所熏。互不相容納故。其所熏性。如寬心捨行之人。能容納得一切善惡事。若惡心性人。即不中。第八識似寬心捨行之人。能容一切習氣。有此義故。方名所熏。若如來第八無漏淨識。唯在因中。曾所熏習。帶此舊種。非新受熏。以唯善故。違於不善等。又云。善染如沉麝。韭蒜等。故不受熏。無記如素帛。故能受熏。如善不容於惡。猶白不受於黑。若惡不容於善。如臭不納於香。唯本識之含藏。同太虛之廣納矣。問。若言有堅住性。及無記性二義。便名所熏者。且如第八五心所。同心王具此二義。應是所

熏。又如無爲亦有堅住性義。爲所熏何失。答。將第三義簡。論云。三可熏性。若法自在。性非堅密。能受習氣。乃是所熏。此遮心所及無爲法。無爲堅密。故非所熏。言自在者。正簡難陀許第八五心所受熏。論主云。心所不自在。故依他生起。非所熏性。言性非堅密者。卽簡馬鳴菩薩真如受熏。論主云。無爲體堅密。如金石等。而不受熏。夫可熏者。且須體性虛疎。能容種子方得。馬鳴救云。我言真如受熏者。以真如是性。第八是相。性相不相離。若熏著相時。兼熏著性。或攝相歸性。故真如受熏何失。如將金石作指環等。護法破云。熏相不熏性。如火燒世界。不燒虛空。今唯是第八心王體性虛疎。方可受熏。如衣服虛疎。方能受香等熏。問。若言有堅住性。無記性及可熏性三義。卽是所熏者。應可此人第八識。受他人前七識熏。以此人第八是可熏性。故答。將第四義簡。論云。四與能熏等和合性。若與能熏同時同處。不卽不離。乃是所熏。此遮他身剎那前後。無和合義。故非所熏。唯異熟識具此四義。可是所熏。非心所等。釋云。今將此人第八。望他人前七。無同時同處和合義。故非是所熏。亦遮經部師。將前念識體熏後念識相。不同時。亦非所熏。次能熏四義者。一有生滅。二有勝用。三有增減。四與所熏和合。此四義亦各有所簡。且外人問。無爲法得名能熏否。答。將第一義簡。論云。一有生滅。若法非常。能有作用。生長習氣。乃是能熏。此遮無爲前後不變。無生長用。故非能熏。釋云。今前七識有生滅。有生長作用。乃是能熏。問。若爾者。且如業感異熟生心。心所及色法。不相應行等。皆有生滅。亦有作用。應是能熏。答。將第二義簡。論云。二有勝用。若有生滅。勢力增盛。能引習氣。

乃是能熏。此遮異熟心心所等。勢力羸劣。故非能熏。釋云。其業感異熟生心心所等劣弱。無彊盛作用。能熏色法。雖有彊盛。又無緣慮勝用。不相應行二用俱闕。此非能熏。又勢用有二。一能緣用。卽簡諸色爲相分熏。非能緣熏。二彊盛用。謂不任運起。卽異熟心等有緣慮用。無彊盛用。爲相分熏。非能緣熏。內色等有彊盛用。無能緣用。異熟心等有能緣用。無彊盛用。不相應法二俱無。皆非能熏。卽緣勢用。可致熏習。如彊健人能致功效。故問。若有生滅及有勝用。卽名能熏者。且如佛果前七識亦具此二義。應是能熏。答。將第三義簡論云。三有增減。若有勝用。可增可減。攝植習氣。乃是能熏。此遮佛果圓滿善法。無增無減。故非能熏。彼若能熏。便非圓滿。前後佛果。應有勝劣。問。若言具有生滅。有勝用。有增減三義。卽名能熏者。且如他人前七識亦有上三義。應與此人第八熏得種否。答。將第四義簡論云。四與所熏和合而轉。若與所熏同時同處。不卽不離。乃是能熏。此遮他身剎那前後。無和合義。故非能熏。唯七轉識及彼心所有勝勢用。而增減者。具此四義。可是能熏。如是能熏與所熏識俱生俱滅。熏習義成。今所熏中種子生長。如熏荳蔞。故名熏習。釋云。攝論云。荳蔞本來是炭。多時埋在地中。便變爲荳蔞。如荳蔞與華俱生俱滅。內熏習。故生香氣。又種子。是習氣之異名。習氣必由熏習而有。舉喻。如麻香氣。華熏故生。卽胡麻中所有香氣。必假華熏。方得香也。西方若欲作塗身香油。先以華香。取於荳蔞子聚爲一處。淹令極爛。後取荳蔞壓油。油遂香氣芬馥。比來胡麻中無香氣。因華熏故生。熏習義者。要俱生滅。熏習義成。非如種生芽。異時故。不同生滅。故

以爲喻。問。若言須與所熏和合一處。方名能熏者。且如先亡父母。及先亡子孫等。後人爲作功德。此亦是熏他識。以獲福故。如何不許答。此有二解。一云。此但爲增上。令亡者自發心。非熏他識。二云。七分之一中。許獲一分。難。只此所獲一分功德。便是此人造福。他人受果。應乖唯識義。答。有五力。唯識不判。一定力。二通力。三借識力。四大願力。五法威德力。問。七能熏中。熏第八。四分之中。約熏何分。答。前五轉識。能熏阿賴相分種子。第六意識。能熏第八相見分種子。第七末那。唯熏第八見分種子。問。前七識四分。何分能熏。答。見相二分能熏種。以此二分有作用故。問。相分是色。何能熏種。答。但是見分與力。令相分熏種。如梟附塊而成卵。鷄。又見分是自證分與力。問。前五識與第八熏相分種者。其第八相分有三境。今熏何相分種。答。但熏內身及外器實五塵相分種。餘卽不熏。以不能緣故。問。五識於一切時。爲皆熏三種。爲有不爾。答。皆熏三種。縱異界相緣時。五識須託自第八相而熏本質種。又如二禪已上。借初禪三識緣上地三境時。亦各熏三種。其相質種。二禪已上收。見分種。卽屬初禪繫。以越界地地法無。故言借。若得諸根互用。緣自他五塵境。皆熏三種子。以是性境收。本質同是第八相分故。若第六緣第八見分時。熏得見質二種。皆是心種。卽與第八熏得見分種。又自熏得第六見分種。中間相分卽不熏。若第六緣第八相分時。或熏三種子。爲自熏得能緣見分種。若現量時。亦自熏得相分五塵種。又與第八熏得五根塵本質種。多分只熏見質二種。問。第六緣第八三境相分時。皆與熏得三境種否。答。只熏根身器界種。緣種子境。卽不熏種。恐犯無窮。

過故。其第六緣五根及種子境時。皆是獨影境。有說是性境者。卽須相分是實。便有兩重五根現行。犯有情界增過。故知不可問。第六能緣第八四分。何言唯熏見相分種。答。以內二分與見分。同是心種故。於見分中攝問。第六緣一百法時。皆熏本質種否。答。若緣無爲。并不相應行。及心所中一分假者。皆不熏本質種。實者卽熏。以緣假法時。但是獨影境故。亦不熏相分種。其能緣見分種卽熏。若第七識緣第八見分熏種者。但熏見質二種。定不熏相分種。其中間相分。但從兩頭合起。仍通三性。一半從本質上起者。是無覆性。一半從能緣見分上生者。是有覆性。問。如前第三所熏中。護法難馬鳴真如受熏義。夫熏習之義。熏相不熏性。如火燒世界。不燒虛空。此真如受熏之義。如何會通。答。夫能所之熏。約有二宗。一法相宗。二法性宗。前護法是依法相宗所難。今馬鳴是依法性宗。今法性宗。亦七識等而爲能熏。八爲所熏。其第八中。以如來藏隨緣成立。含有生滅不生滅義故。今言熏者。是不熏之熏。不變之變。卽熏生滅門中真如隨緣之相。若真如門中卽不熏。此熏變義。俱不可思議。以不染而染故。如起信論云。復次以四種法熏習義故。染淨法起。無有斷絕。一淨。謂真如。二染。謂無明。三妄心。謂業識。四妄境。謂六塵。熏習義者。如世衣服非臭非香。隨以物熏。則有彼氣。真如淨法性非是染。無明熏故。則有染相。無明染法實無淨業。真如熏故。說有淨用。云何熏習染法不斷。所謂依真如故而起無明。爲諸染因。然此無明。卽熏真如。既熏習已。生妄念心。此妄念心。復熏無明。以熏習故。不覺真法。以不覺故。妄境相現。以妄念心熏習力故。生於種種差別執著。造

種種業。受身心等衆苦果報。妄境熏義。有二種別。一增長分別熏。二增長執取熏。安心熏義。亦二種別。一增長根本業識熏。令阿羅漢辟支佛一切菩薩受生滅苦。二增長分別事識熏。令諸凡夫受業繫苦。無明熏義。亦二種別。一根本熏。成就業識義。二見愛熏。成就分別事識義。云何熏習淨法不斷。謂以真如熏於無明。以熏習因緣力故。令妄念心狀生死苦。求涅槃樂。以此妄心狀求因緣。復熏真如。以熏習故。則自信己身有真如法。本性清淨。知一切境界唯心妄動。畢竟無有。以能如是如實知故。修遠離法。起於種種諸隨順行。無所分別。無所取著。經於無量阿僧祇劫。慣習力故。無明則滅。無明滅故。心相不起。心不起故。境界相滅。如是一切染因染緣。及以染界心相都滅。名得涅槃。成就種種自在業用。安心熏義。有二種別。一分別事識熏。令一切凡夫二乘狀生死苦。隨已堪能趣無上道。二意熏。令諸菩薩發心勇猛。速疾趣入無住涅槃。真如熏義。亦二種別。一體熏。二用熏。體熏者。所謂真如從無始來。具足一切無量無漏。亦具難思勝境界用。常無間斷。熏衆生心。以此力故。令諸衆生狀生死苦。求涅槃樂。自信己身有真實法。發心修行。用熏者。即是衆生外緣之力。有無量義。略說二種。一差別緣。二平等緣。差別緣者。謂諸衆生從初發心。乃至成佛。蒙佛菩薩等諸善知識。隨所應化。而爲現身等。平等緣者。謂一切諸佛及諸菩薩。以平等智慧。平等志願。普欲拔濟一切衆生。任運相續。常無斷絕。以此智慧熏衆生故。令其憶念諸佛菩薩。或見或聞。而作利益。入淨三昧。隨所斷障。得無礙眼。於念念中。一切世界平等顯現。見無量諸佛。及諸菩薩。華嚴記云。

是則真如亦爲能熏。亦能受熏。故楞伽經云。不思議熏。不思議變。是現識因。謂不可熏而熏。故名不思議熏。真如不變而隨緣成法。名不思議變。亦即不染而染也。藏法師云。安心通業識及事識。今據其本。言業識耳。言熏習故有染相者。真如本無相。隨熏現相。又顯妄法無體。故但云相。此釋經中。如來藏爲惡習所熏等。上即生滅門中真如。言有淨用者。此是生滅門中本覺真如。故有熏義。真如門中。則無此義。由此本覺內熏不覺。令成厭求。反流順真。故云用也。此釋經中。由如來藏故。能厭生死苦。樂求涅槃也。涅槃經云。闡提之人。佛性力故。還生善根。彼言佛性力者。即此本覺內熏之力耳。良以一識含此二義。更互相熏。徧生染淨也。此中佛者是覺。性者是本。故名本覺。問佛種從緣起者。即是熏習義。約法報化三身中。是何佛種從緣起。答是報身佛。由熏成故。以智爲種。法身是無爲斷惑所顯。不從種子生。以法報具足。能起化現。即化身是法報之用。唯報佛性。即是一切衆生聞熏種子。且如世間甘露葉上。霧露潤濕。滴入土中。一滴成一連珠。又更濕潤。生長芽莖。報佛性亦爾。我等第六識見分。及耳識見分。如同甘露葉。如來大乘教法。如似霧露。耳識第六識熏得大乘種子。似潤濕。落在第八識中。如入土中生得連珠。後數資熏。至成自受用報身。似更遇濕潤。生起芽莖。故知佛種全自熏成。初學之人。爭不仗於聞法之力。且衆生雖有正因性。須假緣因發起。如大智度論云。如經中說二因緣。發起正見。一者外聞正法。二者內有正念。又如草木內有種子。外有雨澤。然後得生。若無菩薩衆生。雖有業因緣。無由發起。然欲弘揚佛法。剖析圓宗。應須性相

雙明。總別俱辯。故法華經偈云。如是大果報。種種性相義。我及十方佛。乃能知是事。今宗鏡本意。要理事分明。方顯一心體用具足。若有體而無用。如有身而無手足。若有用而無體。如有手足而無身。若無身手。人相不具。若無體用。法身不圓。釋摩訶衍論云。自性清淨。無漏性德。從無始來一向明白。亦無垢累。亦無染汙。而以無明而熏習故。卽有垢累。無明藏海。從無始來一向闇黑。亦無智明。亦無白品。而以本覺而熏習故。卽有淨用。如是染淨。但是假立。染非實染。淨非實淨。皆是幻化。無實自性。故知染淨無體。隨熏所成。若離熏習之緣。決定無法可得。若無第八識所熏之體。萬法不成。以前衆多義門。成就唯識。卽知無有一法。不從心化生。隨善惡以熏成。因修習而爲種。似裏香之紙。染芬馥以騰馨。如繫魚之繩。近鯉羶而作氣。況異熟本識。堅住真心。聞善法熏。則淨種子增長。因惡法發。則染種子圓成。是以內則爲因。雖然本有。外爲緣助。須仗新熏。遂能起果。酬因爲凡作聖。故經云。佛種從緣起。故知無法不熏成。是以多聞熏習之功。須親道友。積學鍊磨之力。全在當人。不可虛度時光。不勤妙行。如木中火性。是火正因。未遇人工。不成火用。如身中佛性。是佛正因。不偶淨緣。難成妙用。問。心識無形。無對。云何說受熏之義。答。經明。若熏若變。俱不思議。約隨緣鼓動。彰熏變之相。以根本無明熏本覺時。卽本覺隨動。故說爲熏。又本覺之體。理雖不變。由隨緣故。故說爲變。雖然熏變。染而不染。雖不熏變。不染而染。莫可以心意測。故云不思議熏。靡可以文句詮。故云不思議變。

音釋

韭

韭

蘇

貫

切

莖

莖

莖

詩

證

呂

切