

萬 有 文 庫

第二集七百七種

王 雲 五 主 編

宗 鏡 錄

(九)

釋 延 壽 集

商 務 印 書 館 發 行

宗 鏡 錄

(九)

釋延壽集

國學基本叢書

宗鏡錄卷五十六

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫三能變中。已論八識。今依經論。更有多門。舒則無邊。卷唯一道。經中又明。有九種識。以兼識性故。或以第八染淨別開。故言九識。非是依他體有九。亦非體類別有九識。九識者。以第八染淨別開爲二。以有漏爲染。無漏爲淨。前七識不分染淨。以俱是轉識攝故。第八既非轉識。獨開爲二。謂染與淨。合前七種。故成九識。問。以何經論。證有九識。答。楞伽經說。頌云。由虛妄分別。是則有識生。八九識種種。如海泉波浪。又金剛三昧經云。爾時無住菩薩。而白佛言。世尊。以何利轉。而轉衆生。一切情識。入菴摩羅。佛言。諸佛如來。常以一覺。而轉諸識。入菴摩羅。何以故。一切衆生。本覺。常以一覺。覺諸衆生。令彼衆生。皆得本覺。覺諸情識。空寂無生。何以故。決定本性。本無有動。論釋云。一切情識。則是八識。菴摩羅者。是第九識。古德云。一切唯心造者。然其佛果契心。則佛亦心造。謂四智菩提。是淨八識之所造故。若取根本。卽淨第八。若依真諦三藏。此佛淨識。稱爲第九名阿摩羅識。唐三藏云。此翻無垢。是第八異熟。謂成佛時。轉第八成。無別第九。若依密嚴文具說之。經云。心有八識。或復有九。又云。如來清淨藏。亦名無垢智。卽同真諦所立第九。以出障故。不同異熟爲九。又真諦所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識。三藏釋云。阿摩羅識有二種。一者

所緣卽是真如。二者本覺卽真如智。能緣卽不空藏。所緣卽空如來藏。若據通論。此二並以真如爲體。華嚴論明解深密經說。九識爲純淨無染識。如瀑流水。生多波浪。諸波浪等。以水爲依。五六七八等。皆以阿陀那識爲依。故又云。如是菩薩雖由法住智爲依止。爲建立故。此經意令於識處。便明識體本唯真智。故如彼瀑流。不離水體。而生波浪。又如明鏡。依彼淨體。無所分別。含多影像。不礙有而常無。故如是自心所現識相。不離本體。無作淨智。所現影相。都無自他內外等執。任用隨智。無所分別。又經云。阿陀那識甚深細。深細者。引彼凡流。就識成智。不同二乘。及漸始菩薩。破相成空。不同凡夫。繫而實有。不同彼故。不空不有。何法不空。爲智能隨緣照機利物。故何法不有。爲智正隨緣時。無性相。故無生住滅。故華嚴經則不然。但彰本身本法界一真之根本智佛體用。故混真性相法報之海。直爲上上根人。頓示佛果德一眞法界本智。以爲開示悟入之門。不論隨妄而生識等。如法華經。以佛智慧。示悟衆生。使得清淨。出現於世。故不爲餘乘。若二若三。今宗鏡大意。亦同此說。但先標諸識次第權門。然後會同眞智。然不卽識。亦不離識。但見唯識實性之時。方鑒斯旨。似寶鏡普臨衆像。若海印頓現森羅。萬法同時。更無前後。又釋摩訶衍論云。凡集一代聖說中。異說契經。總有十種識。一者立一種識。總攝諸識。此中有四。一者立一切一心識。總攝諸識。所謂以一心識。徧於二種自在。無所不安立。故一心法契經中。作如是說。爾時文殊師利承佛威神之力。卽白佛言。世尊。說幾種識。體相云何。當願爲我分別開示。爾時世尊告文殊言。善哉善哉。文殊師利。

爲諸大衆當問此事。諦聽諦聽。善思念之。我當爲汝分別解說。於是文殊白佛言。善哉世尊。願欲樂聞。佛告文殊。我唯建立一種識。所餘之識。非建立焉。所以者何。一種識者。多一一識。此識有種種力。能作一切種種名字。而唯一識。終無餘法。是故我說建立一種識。所餘之識。非建立焉。二者立阿賴耶識。總攝諸識。所謂以阿賴耶識。具足障礙義。無障礙義。無所不攝故。阿賴耶識。契經中作如是說。爾時觀自在菩薩。卽白佛言。世尊。云何名爲通達總相識。以何義故名爲總相。佛告觀自在菩薩言。通達總相識者。卽是阿賴耶識。此識有礙事。及非礙事。具一切法。備一切法。譬如大海。爲水波等。作總相名。以此義故名爲總相。故三者立末那識。總攝諸識。所謂以末那識。具足十一種義。無所不攝故。顯了契經中作如是說。種種心識。雖有無量。唯末那轉。無有餘法。所以者何。是末那識。具足十一義。無所不作故。總攝餘諸種識。四者立一意識。總攝諸識。所謂以意識有七種轉變自在。隨能作其事故。七化契經中作如是說。譬如幻師。唯是一人。以幻術力。變化七人。愚人見之。謂有七人。而智者見。唯有一人。無餘七人。意識幻師。亦復如是。唯是一識。能作七事。凡夫謂之有七事。而覺者見。唯有意識。無餘七事故。是名建立同一種識。四種契經中作如是說。二者立二種識。總攝諸識。一者阿賴耶識。二者意識。阿賴耶識者。總舉業轉現三識故。意識者。總舉七種轉識故。楞伽經中作如是說。大慧。廣說有八種識。略說有二種。一者了別識。二者分別事識。乃至廣說故。三者立三種識。總攝諸識。一者阿賴耶識。二者末那識。三者意識。阿賴耶識者。總舉三相識故。末

那識者。直意根故。意識者。總舉六種轉識故。慈雲契經中作如是說。復次敬首廣說有十種識。總說有三種識。一者細相性識。二者根相性識。三者分離識。乃至廣說。四者立四種識總攝諸識。謂前三中加一心識故。無相契經中作如是說。識法雖無量。不出四種識。一者所依本一識。二者能依持藏識。三者意持識。四者徧分別識。乃至廣說故。五者立五種識總攝諸識。謂前四中加隨順徧轉識故。大無量契經中作如是說。復次有識。非彼彼識。徧於彼彼識。所謂隨順轉識故。六者立六種識總攝諸識。所爲眼等五種別識。及第六意識故。四聖諦契經中作如是說。佛古樹王。我爲小根諸衆生故。以密意趣。作如是說。但有六識。無有餘識。而實本意。爲欲令知六種識中。具一切識。於大衆中。作如是唱故。七者立七種識總攝諸識。謂前六識。加末那識故。法門契經中作如是說。復次文殊師利。識法有七種。所謂六識身。及末那識。如是七識。或一時轉。或前後轉。復次第七識。有殊勝力故。或時造作持藏之用。或時造作分別之依故。八者立八種識總攝諸識。謂前七中加阿賴耶識故。道智契經中作如是說。心王有八。一者眼識。心王乃至八者。異熟執識。心王種種識法。不出此數故。九者立九種識總攝諸識。謂前八中加菴摩羅識故。金剛三昧契經中作如是說。爾時無住菩薩。而白佛言。世尊。以何利轉。而轉衆生一切情識。入菴摩羅。佛言。諸佛如來。常以一覺而轉諸識。入菴摩羅故。十者立十種識總攝諸識。謂前九中加一切心識故。法門契經中作如是說。心量雖無量。而不出十識。又攝大乘論明十一種識。由本識能變異作十一識。本識卽是十一識。

種子分別是識性。識性何所分別。分別無爲有。故言虛妄。分別爲因。虛妄爲果。以此分別性。攝一切種子。盡諸識差別。有十一身識。身者識受者識。應受識。正受識。世識。數識。處識。言說識。自他差別識。善惡兩道生死識。身識至言說等九識。因言說熏習種子生。自他差別識。因我見熏習種子生。善惡兩道生死識。因有支熏習種子生。身識。謂眼等五界。身者識。謂染汙識。受者識。謂境界。應受識。謂色等六外界。正受識。謂六識界。世識。謂生死相續不斷識。數識。謂從一至阿僧祇。處識。謂器世間。言說識。謂見聞覺知。又欲顯虛妄分別。但以依他性爲體相。虛妄分別。卽是亂識變異。略有四種識。一似塵識。二似根識。三似我識。四似識識。若不定明一切法。唯有識。真實性不得顯現。又大乘起信論說。三細識。六麤相。三細相者。論云。復次。依於覺故。而有不覺。生三種相。不相捨離。一。無明業相。以依不覺。心動爲業。覺則不動。動則有苦。果不離因。故二。能見相。以依心動。能見境界。不動則無見。三。境界相。以依能見。妄境相現。離見則無境。以有虛妄境界緣故。復生六動相。一。智相。謂緣境界。生愛非愛心。二。相續相。謂依於智。苦樂覺念相應不斷。三。執著相。謂依苦樂覺念。相續而生執著。四。執名等相。謂依執著。分別名等諸安立相。五。起業相。謂依執名等。起於種種諸差別業。六。業繫苦相。謂依業受苦。不得自在。是故當知一切染法。悉無有相。皆因無明而生起。故古釋云。初無明爲因。生三細識。後境界爲緣。生六麤相。以依無明成妄心。依妄心起無明。三細相者。初業相。依不覺心動。心動名業。業有二種。一。動作故。是業義。故云依不覺故。心動名業。覺則不動。得始覺時。

則無動念。是知念動。只由不覺也。動則有苦。如得寂靜無念之時。是涅槃妙樂。故知念動。則有生死苦患。此動念極微細。是精動隱流之義。緣起一相。能所不分。當阿賴耶識自體分也。如無相論問。此識相何境界。答。相及境界。不可分別。一體無異。當知此約賴耶業相義說也。心王念法。不分能所。故次約本識見相。二分爲二也。能見相。卽是轉相。依前業相轉成能見。故言以依動故能見。若依性靜門。卽無能見。故云不動卽無見。反顯能見心必依動義。如是轉相。雖有能緣。以境界微細故。猶未辯之。如攝論云。此識緣境。不可知故。旣所緣不可知。則約能緣以明本識轉相義也。三境界相。則是現識。依前轉相。能顯境界。故云依見故境界妄現。楞伽經云。譬如明鏡。持諸色像。現識處現。亦復如是。此之現相。當在本識。此三細起。並由根本無明。動本靜心。成此三細。後以境界爲緣。生六種麤相。則分別事識也。如楞伽偈云。境界風所動。起種種識浪。問。三細屬賴耶。六麤屬意識。何故不說末那。答。有二義。一。前旣說賴耶。末那必執相應。故不別說。瑜伽云。賴耶識起。必第二識相應故。又由意識緣外境時。必內依末那爲染汙根。方得生起。是故隨說六麤。必自依末那。故亦不必說二。以義不便。故略不說之。不便相者。以無明住地。動本靜心。令心起和合。成賴耶。末那旣無此義。故前三細中略不說。又由外境牽起事識。末那無此緣外境義。故六麤中亦略不說。亦可計內爲我。屬前三細。計外爲我所。屬後六麤。故略不說也。楞伽亦同此說。彼經云。大慧。略有三義。廣說八相。何等爲三。謂眞識現識。分別事識。卽是六麤。又顯識論。但說二種識。彼論云。一切三界。但唯有

識。識有二種。一顯識。卽是本識。此本識轉作五塵四大等。二分別識。卽是意識。於顯識中。分別作人天。長短。大小。男女諸物等。分別一切法。譬如依鏡。影色得起。如是緣顯識。分別色得起。又轉識。能迴轉造作無量識法。或轉作根。或轉作塵。轉作我。轉作識。如此種種不同。唯識所作。或於自於他。互相隨逐。於自則轉爲五陰。於他則轉爲怨親中人。一一識中。皆具能所。能分別是識。所分別是境。能卽依他性。所卽分別性。由如此義。離識之外。無別境。但唯有識。又轉識論明。所緣識轉有二種。一轉爲衆生。二轉爲法。一切所緣。不出此二。此二實無。但是識轉作二相貌也。次明能緣識有三種。一果報識。卽是阿賴耶識。二執識。卽是阿陀那識。三塵識。卽是六識。果報識者。爲煩惱業所引。故名果報。亦名本識。一切有爲法種子所依止。亦名宅識。一切種子之所栖處。亦名藏識。一切種子隱伏之處。又此阿賴耶識。與五種心所法相應。一觸。二作意。三受。四思惟。五想。以根塵識三事和合生觸。心恒動行。名爲作意。受。但是捨受。思惟。籌量。可行不可行。令心成邪。成正。名爲思惟。作意如馬行。思惟如騎者。馬但直行。不能避。就是非。由騎者故。令其離非。就是。思惟亦爾。能令作意離漫行也。此識及心法。但是自性無記。念念恒流。如水流浪。本識如流。五法如浪。乃至羅漢果。此流浪法。亦猶未滅。是名第一本識。依緣此識。有第二執識。此識以執著爲體。卽末那與四惑相應。此識名有覆無記。亦有五種觸等心所法相應。前細此麤。此識及相應法。至羅漢位。究竟滅盡。及入無心定。亦皆滅盡。是名第二識。第三塵識者。識轉似塵。更成六種。體通三性。與十種徧行別境心所法。

相應及十善惡并大小隨具三種受。五識於第六意識及本識執識於此三識中隨因緣故時俱起。或次第起以作意爲因。外塵爲緣。故識得起。若先作意欲取色聲二塵。後則眼耳二識一時俱起。而得二塵。若作意欲至某處著色聽聲取香。後亦一時三識俱起。得三塵。乃至一時具五識俱起。亦爾。或前後次第而起。唯起一識。但得一塵。皆隨因緣。是故不同也。如是七識於阿賴耶識中盡相應起。如衆影像俱現鏡中。亦如衆浪同集一水。乃至如此識轉不離二義。一能分別。二所分別。所分別既無。能分別亦無。無境可取。識不得生。以是義故。唯識義得成。何者。立唯識義。本爲遣境遣心。今境界既無。唯識又泯。卽是說唯識義成也。已上能緣三種識。亦是三能變。又楞伽經云。有三種識。謂真識。現識。及分別事識。譬如明鏡持諸色像。現識處現。亦復如是不思議熏。不思議變。是現識因。取種種塵。及無始妄想熏。是分別事識因。又諸識有三種相。謂轉相。業相。真相。乃至譬如泥團微塵。非異非不異。金莊嚴具。亦復如是。大慧。若泥團微塵異者。非彼所成。而實彼成。是故不異。若不異者。則泥團微塵。應無分別。如是大慧。轉識藏識真相若異者。藏識非因。若不異者。轉識滅。藏識亦應滅。而自真相實不滅。是故大慧。非自真相識滅。但業相滅。若自真相滅者。藏識則滅。大慧。藏識滅者。不異外道斷見論議。大慧。彼諸外道。作如是論。謂攝受境界滅。識流注亦滅。若識流注滅者。無始流注應斷。釋云。入楞伽經。直明自真相。本覺之心。不藉妄緣。性自神解。名自真相。是依異義門說。又隨無明風作生滅時。神解之性。與本不異。故亦得名爲自真相。是依不異義門說。又

識有二種生。謂流注生及相生。所言真識。是根本無明所熏本覺真心。現識是阿賴耶識。分別事識。是意識。經云。妙嚴菩薩白佛言。世尊。麤相意識。細相意識。以何爲因。以何爲緣。佛言。如是麤細意識。以現鏡識而爲其因。以六塵境爲緣。相續而轉故。又三細中。麤是現識。七識中。彊是意識。第六意識。分別六塵。必依末那爲所依根。意識是能依。末那是所依。略三細識。麤有八相。又麤分意識。細分末那。楞伽經偈云。譬如巨海浪。斯由猛風起。洪波鼓溟壑。無有斷絕時。藏識海常住。境界風所動。種種諸識浪。騰躍而轉生。青赤種種色。珂乳及石蜜。淡味衆華果。日月與光明。非異非不異。海水起波浪。七識亦如是。心俱和合生。譬如海水變。種種波浪轉。七識亦如是。心俱和合生。爲彼藏識處。種種諸識轉。謂以彼意識。思惟諸相義。不壞相有八。無相亦無相。釋論云。依此經文作解釋故。起六相文。今此經文爲明何義。謂欲顯示現識之海。性自常住。爲彼六塵境界之風所飄動故。此七種識。現識之體。以爲內因。六塵境界。以爲外緣。興盛六種麤重相故。如經。譬如巨海浪。斯由猛風起。洪波鼓溟壑。無有斷絕時。藏識海常住。境界風所動。種種諸識浪。騰躍而轉生。云何名爲境界之風。其風形狀。當如何耶。謂青黃等種種顯色。能起眼識。寶珂等珠。出現種種勝妙音聲。能起耳識。檀乳等香。熏布種種芬芳香氣。能起鼻識。木羅石密等諸安觸著。和種種善美樂具。能起身識。甘淡等味。隨其所應。出種種味。能起舌識。現在之華。未來之果。種種法塵。隨爲彼識所緣境界。能起意識。今此文中。舉塵取識。應審觀察。彼末那識。卽是意微細分位。無別體耳。如是六塵。能動心體。

令使散亂。譬如猛風。故名爲風。如經。青赤種種色。珂乳及石蜜。淡味衆華果。如是七識及與藏識。同耶異耶。非同非異。離二邊故。譬如日與光明。水與波浪。非同非異。七識藏識。非同非異。義亦復如是。如經。日月與光明。非異非不異。海水起波浪。七識亦如是。心俱和合生。如是七識。從何處所來。入藏識作七種數。流轉起動。無斷絕時。如是七轉識。不從內來。不從外來。不從中間來。唯藏識體。變作七識。譬如海水。變作波浪。如經。譬如海水。變種種波浪。轉。七識亦如是。心俱和合生。謂彼藏識處。種種諸識轉。謂以彼意識。思惟諸相義。如是現識。及七轉識。八種心識。唯有生滅無常相耶。亦有實相常住相耶。如是八識。從無始來。三際不動。四相不遷。真實常住。自性清淨。不壞之相。具足圓滿。無所闕失。而如是等一切功德。同法界故。無有二相。無二相故。唯一相。唯一相故。亦是無相。皆以無相故。無相亦無相。如經。不壞相有八。無相亦無相。此楞伽經。凡明幾識。卽有二門。一者略說門。二者廣說門。如是二門中。三本各異說。謂一本分流楞伽中作如是說。大慧。略說有三種識。廣說有八相。何等爲三。謂真識。現識。分別事識。又一本分流楞伽中作如是說。大慧。廣說有八種。略說有二種。何等爲二。一者了別識。二者分別事識。又一本分流楞伽中作如是說。大慧。略說有四種。廣說有七種識。云何爲四。業識。轉識。現識。分別事識。如是三經。直是真說。當應歸依。初契經中第一真識。直是根本無明。所熏本覺真心。第二現識。直是現相阿賴耶識。第三分別事識。直是意識麤分。意識細分。卽末那故。中契經中作如是說。第一了別識。直是現相阿賴耶識。第二分別事識。

直是意識。義如前說。同說末那。後契經中四種識法。文相明故。且略不說。言七識者。末那意識。總爲一故。麤細雖別。唯一識故。法界法輪契經中作如是說。第六意識分別六塵境界時。中必依末那爲所依根。方得生起。是故意識當是能依。彼末那識當是所依也。又華嚴論云。世尊於南海中。楞伽山說法。其山高峻。下瞰大海。傍無門戶。得神通者。堪能昇往。乃表心地法門。無心無證者。方能昇也。下瞰大海。表其心海本自清淨。因境風所轉。識浪波動。欲明達境心空。海亦自寂。心境俱寂。事無不照。猶如大海無風。日月森羅。煥然明白。此經意直爲根熟。頓說種子業識。爲如來藏。異彼二乘滅識趣寂者故。亦爲異彼般若修空菩薩。空增勝者故。直明識體本性全真。便明識體卽成智用。如彼大海無風。卽境界便明。心海法門。亦復如是。了真卽識成智。此經異彼深密經意。別立九識。接引初根。漸令留惑長。大菩提故。不令其心植種於空。亦不令心猶如敗種。解深密經。乃是入惑之入門。楞伽維摩。直示惑之本質。楞伽卽明八識爲如來藏。淨名卽觀身實相。觀佛亦然。淨名與楞伽同。深密經文。與此二部少別。當知入胎出胎。少年老年。乃至資生住處。若色若空。若性若相。皆是自識。唯佛能知。如顯識論云。四有者。從識支至六歲。是生有。從七歲已上。能分別生熟起貪。至未捨命。是業有。死有者。唯一念中。有卽中陰。就業有中。六識起三種業。善。不善。不動等。三業有爲。有分識所攝持。六識自謝滅。由有分識攝持力用在。問曰。何故立有分識。一期生中。常緣一境。若生人天。此識見樓觀等事報。若起六識。用麤覆障。則不覺此識用。若生惡道。此識但緣火車等報。若

起六識用彊。則不覺此識緣也。若欲界六識緣欲界。凡夫不能覺。乃至無色亦然。若無色諸識滅。此有分識用則顯。如賴耶及意識也。是以諸教同證。圓證非一。又如入楞伽經云。大慧。復有餘外道。見色有因。妄想執著形相長短。見虛空無形相分劑。見諸色相異於虛空。有其分劑。大慧。虛空即是色。以色大入虛空故。大慧。色即是虛空。依此法有彼法。依彼法有此法故。以依色分別虛空。依虛空分別色故。大慧。四大種性。自相各別。不住虛空。而四大中。非無虛空。大慧。兔角亦如是。因牛角有言兔角無。大慧。又彼牛角析爲微塵。分別微塵相。不可得見。彼何等何等法。有。何等何等法。無。而言有耶無耶。若如是觀。餘法亦然。大慧。汝當應離兔角牛角。虛空色異妄想見等。大慧。汝亦應爲諸菩薩說離兔角等相。大慧。汝應當知。自心所見虛妄分別之相。大慧。汝當於諸佛國土中。爲諸佛子。說汝自心現見一切虛妄境界。爾時世尊。重說偈言。色於心中無。心依境見有。內識衆生見。身資生住處。心意與意識。自性及五法。二種無我淨。如來如是說。長短有無等。展轉互相生。以無故成有。以有故成無。分別微塵體。不起色妄想。但心安住處。惡見不能淨。非妄智境界。聲聞亦不知。如來之所說。自覺之境界。攝大乘論云。又此識皆唯有識。都無義故。此中。以何爲喻。顯示應知夢等爲喻。顯示謂如夢中。都無其義。獨唯有識。雖種種色。聲香味觸。舍林地山。似義影現。而於此中都無有義。由此喻顯。應隨了知一切時處。皆唯有識。夫從心現境。結業受生。不出三細六麤。九相之法。如石壁釋云。唯一夢心喻。如有一人。忽然睡著作夢。見種種事。起心分別。念念無間。於其違順。

深生取著。爲善爲惡。是親是疎。於善於親。則種種惠利。於惡於疎。則種種陵損。或有報恩受樂。或有報怨受苦。忽然覺來。上事都遣。如有一人者。卽真如一心也。忽然睡著者。卽不覺無明忽起也。作夢者。最初三細業識相也。見者。第二轉識相也。種種事者。第三現識相也。起心分別者。最初六麤境智相也。念念無間者。第二相續相也。於其違順。深生取著者。第三執取相也。爲善爲惡。是親是疎者。第四計名字相也。於善於惡。得損益者。第五起業相也。受苦樂報者。業繫苦相也。忽然覺來。上事都遣者。卽覺唯心。得入宗鏡。故云佛者。覺也。如睡夢覺。如蓮華開。

音釋

溟壑 溟壑海也 瞰 苦紺切 俯視也

宗鏡錄卷五十七

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫楞伽經所明三種識。謂真識。現識。及分別事識。此中三識。於八識中。如何分別。答。真謂本覺。現謂第八。餘七俱名分別事識。雖第七識不緣外塵。緣第八故。名分別事。真謂本覺者。卽八識之性。經中有明九識。於八識外。立九識名。卽是真識。若約性收。亦不離八識。以性徧一切處故。問。但說賴耶等八識。俗諦已顯。云何說十一種識。又究竟指歸。唯一真實性。復云何說廣略等諸識。答。因相顯性。非無所以。攝末歸本。自有端由。攝大乘論云。若不定明一切法。唯有識。真實性。則不得顯現。若不具說十一識。說俗諦不盡。若止說前五識。唯得俗諦根本。不得俗諦差別義。若說俗諦不徧。真識則不明了。真不明了。則遣俗不盡。是故具說十一識。通攝俗諦。是了俗無性。卽達真空。真空雖空。而不壞相。俗有雖有。恆常體虛。是知隨緣非有之真諦。恒不異事而顯現。寂滅非無之俗諦。恒不異真而成立。上來所引二識。三識。八識。九識。十一識等。不出一心宗。所以楞伽經云。一切諸度門。佛心爲第一。又云。佛語心爲宗。無門爲法門。所言宗者。謂心實處。約其真心之性。隨其義開體用二門。卽同起信立心真如門。心生滅門。真如是體。生滅是用。然諸識不出體用二心。一體心是寂滅心。卽九識體。二用心是生滅心。卽前八識用。體用隱顯。說爲二心。以用卽