

萬 有 文 庫

第二集七百七種

王 雲 五 主 編

宗 鏡 錄

(三十)

釋 延 壽 集

商 務 印 書 館 發 行

宗 鏡 錄

(三十)

釋延壽集

國學基本叢書

宗鏡錄卷八十六

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫確定一心。心外無法。聖教所印。理事圓通。只如法華方便品。明十界十如。相性因緣果報本末。初後不濫。行相非虛。今唯說一心。如何合教。答。一心者。卽諸法實相也。亦諸法實性也。然諸法卽實相。實相卽諸法。從心所現。性相全同。依本垂迹。理事非異。如羣波動而水體常露。以水奪波。波無不盡。雖衆法似起。而心性恆現。以心收法。法無不空。大品經云。不見一法出法性外。又云。一切法趣色。是趣不過。如台教釋法華經十法界十如因果之法。一切唯心造者。則心具一切法。一切法者。只是十如。十如者。卽如是相。如是性。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。如是相者。夫相以據外。覽而可別。釋論云。易知故名爲相。如水火相異。則易可知。如人面色具諸休否。覽外相卽知其內。昔孫劉相顯。曹公相隱。相者舉聲大哭。四海三分。百姓荼毒。若言有相。闇者不知。若言無相。占者洞解。當隨善相者。信人面外具一切相也。心亦如是。具一切相。衆生相隱。彌勒相顯。如來善知。故遠近皆記。不善觀者。不信心具一切相。當隨如實觀者。信心具一切相也。如是性者。性以據內。不改名性。又姓名性分種類之義。分分而不同。各各不可改。如火以熱爲性。水以濕爲性等。不改約理。種類約事。又性是實性。實性卽是理性。極

實無過。卽一心佛性之異名耳。又無行經云。稱不動性。卽不改義。今明內性不可改。如竹中火性。雖不可見。不得言無。燧人乾草。徧燒一切。心亦如是。具一切五陰性。雖不可見。不得言無。以智眼觀。具一切性。如是體者。體是主質義。此十法界陰入。俱用色心爲體質也。如是力者。堪任義。如王力士。千萬技能。病故謂無病。差有用心。亦如是。具有如來十力。煩惱病故。不能運動。如實觀之。具一切力。如是作者。運爲建立義。若離心者。更無所作。故知心具一切作也。如是因者。招果爲因。亦名爲業。十法界業。起自於心。但使有心。諸業具足。若無於心。卽無諸業。以一切善惡凡聖等業。唯心造故。如是緣者。緣名緣由。助業皆是緣義。無明愛等。能潤於業。卽心爲緣。離心緣不起。故如是果者。克獲爲果。若自心造善。克獲樂果。若自心造惡。克獲苦果。如是報者。酬因爲報。一念心正。妙報相酬。一念心邪。劣果潛現。風和響順。形直影端。故則邪正在心。得喪由我。相爲本。報爲末。本末悉入緣生。緣生故空。則空等也。相但有字。報亦但有字。悉假施設。則假等也。又相卽無相。無相而相。非相非無相。報亦然。一一皆入如實之際。則中等也。若三塗以表苦爲相。定惡聚爲性。摧折色心爲體。登刀入鑊爲力。起十不善爲作。有漏惡業爲因。愛取等爲緣。惡習果爲果。三惡趣爲報。本末皆癡爲等。乃至菩薩佛類者。緣因爲相。了因爲性。正因爲體。四弘爲力。六度萬行爲作。智慧莊嚴爲因。福德莊嚴爲緣。三菩提爲果。大涅槃爲報。本末皆智爲先導爲等。故知十界十如。善惡因緣。凡聖果報。皆是一心。終無別法。斯乃發究竟菩提心者之慈父。度虛妄生死野者之導師。轉凡入聖之津梁。

會俗歸真之蹊徑矣。譬如天樂隨衆生念。出種種聲。亦如摩尼隨意所求。兩種種寶。此心無盡。孕法何窮。色法尙然。真靈豈劣。問。凡聖既同一心。云何聖人成一切種智。凡夫觸事不知乎。答。只爲凡夫背覺合塵。爲塵所隔。迷真徇妄。被妄所遮。所以教中。誚之爲生盲。不開智眼。訶之作豐俗。豈達真聞。自心與他心。二俱不了。焉能博通萬類。成一切種智乎。如守護國界主。陀羅尼經云。佛言。善男子。若諸佛子。欲得成就阿耨多羅三藐三菩提者。若欲善能知自心者。乃至應先發起大慈悲心。普爲衆生歸依三寶。受苦薩戒等。是以自心難知。莫能善察。不入宗鏡。焉能照明。若了自心。卽是頓發菩提心者。是以心之綿密。世莫能知。古人有心隱篇云。二儀之大。可以章程測也。三光之動。可以圭表度也。雷霆之聲。可以鐘鼓傳也。風雨之變。可以音律知也。故有象可觀。不能匿其量。有光可見。不能隱其跡。有聲可聞。不能藏其響。有色可察。不能滅其性。以夫天地陰陽之難明。猶可以術數揆而耳目知。至於人心。則異於是矣。心居於內。情伏於衷。非可以算數測也。凡人之心。險於山川。難知於天。天有春夏秋冬。旦暮之期。人者厚貌深情。不可而知。故有心剛而色柔。容毅而質弱。意強而行慢。性惰而事緩。假飾於外。以蔽其情。喜不必愛。怒不必憎。笑未必樂。泣未必哀。其藏情隱行。未易測也。他心尙不可測。外境則焉能知。故起信論云。衆生以依染心。能見能現。妄取境界。迷平等性。故以一切法常靜無有起相。無明不覺。妄與法違。故不能得隨順世間一切境界。種種知故。是知心外無法。法外無心。但了一心。諸塵自會。起心背法。卽乖法體。既與法違。則不通達。若能

順法界性。合真如心。則般若無知。無所不知矣。問。若了一心。何用廣知諸法。答。一心是總。諸法是別。別雖從總。事起千差。若不子細通明。遮照雙運。則理孤事寡。不入圓通。維摩經云。善能分別諸法相。於第一義而不動。台教云。於諸法門文義教海。須了非字非非字。雙照字非字。不可說非不可說。不可見非不可見。何所簡擇。何所不簡擇。何所攝。何所不攝。何所棄。何所不棄。是則俱是。非則悉非。能於墨色通達一切。非於一切非通達一切。是通達一切非非非。是一切法邪。一切法正。若與墨色不如是解。則不知字與非字。如蟲食木。莫辯所歸。似鳥言空。何知旨趣。問。一色一香。無非中道。以何爲中道。答。且約古師四句分別。如中論玄樞云。汝以不生不滅爲中道。有此中道否。若有此中道。則不名中道。若無此中道。無亦不名中道。二俱不可得。何名中道。答。有四義。一有此中道。何者。本將中道破偏。何得無中道。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切則不成。空卽中道也。二無此中道。何者。爲破偏病。是故說中。偏病既亡。中藥須遣。若有中道。中還是病。三亦有中道。亦無中道。何者。至理虛存。故名亦有。無形無相。故名亦無。如涅槃經云。內外合故。名爲中道。四非有中道。非無中道。何者。既云中道。何得是有。既云中道。何得是無。此是一往爲言耳。若更再論。則非四句。所謂言語道斷。心行處滅。問。若爾。云何取定。答。若也有執。則無所不礙。若也無執。則無所不通。如智論云。若人見般若。是則名被縛。若不見般若。是亦名被縛。若人見般若。是則名解脫。若不見般若。是亦名解脫。中道卽實相。是有也。中道卽性空。是無也。亦名爲假名。亦有亦無也。亦名爲中道。

非有非無也。故知無執則四句皆是。涅槃經云。有緣服毒生。無緣服毒死。有服甘露傷命而早夭。或有服甘露壽命得長存。此之謂矣。問。爲中卽是道。爲離中別有道。爲道卽是中。爲離道別有中。答。如彼中品人。此則是中而非道。如彼三乘人道。此卽是道而非中。如彼菩薩道。此卽亦中亦是道。如彼外道道。此卽非中又非道。今言中道者。卽菩薩道。離中無別道。離道無別中。卽以道爲中。卽以中爲道。此之中義。卽是一心道。卽是心心。卽是道。以真心徧一切處故。所以云一色一香。無非中道。前辯所見不同。故論得失。若入宗鏡。則泯同平等。三乘五性。若內若外。無非一心中道矣。又中道者。以一真心不住有無二邊。故稱中道。若言其有。相不可尋。若言其無。性不可易。所以菩薩以行契理。觀一切法。雙遮雙照。雙亡雙流。台教明雙亡。正入常冥中道。無心亡照。任運寂知。雙亡卽亡。空亡假。故名爲寂。正入只是入中。故名爲照。而亡而照。故曰雙流。遮流約智用。亡照約智體。無心釋智體。智體成就。不須作意念忘照。而常任運而寂而知。寂卽是亡。知卽是照。又能所雙寂。故曰雙亡。門理歷然。稱爲正入。正入則理無不契。雙亡則相無不寂。斯卽不住空有。遮照分明。不滯二邊。方成正入。肇論云。有心者。衆庶是也。無心者。太虛是也。衆庶處於妄想。太虛絕於靈照。豈可以處妄想。絕靈照。而語聖心乎。故須遮照無滯。體用自在。方成理行之門。華嚴經云。菩薩住是不思議。於中思議不可盡。住是不可思議地。思與非思俱寂滅。若唯遮思議境者。則凡聖絕分。故非但遮常心。亦應融常心。是則於中思議不可盡。遮融無二。則思與非思。體俱寂滅。方曰真不思議也。是

則遮照無滯。理事不虧。卽遮而照。故雙非卽是雙行。卽照而遮。故雙行卽是雙遣。不壞本而常末。萬行紛然。不壞末而常本。一心恆寂。所以色塵體寂。香界性空。執作有無之邊邪。達成唯心之中理。法法皆圓。願海塵塵盡具行門。應念而六度咸成。目擊而真心普徧。如無盡意菩薩經云。普賢如來國土。彼諸菩薩當見佛時。尋能分別諸深妙義。具足成就六波羅密。何以故。若不取色相。卽是具足檀波羅密。若除色相。卽是具足尸波羅密。若觀色盡。卽是具足羼提波羅密。若見色寂滅。卽是具足毗梨波羅密。若不行色相。卽是具足禪波羅密。若不戲論色相。卽是具足般若波羅密。是諸菩薩卽觀佛時。尋具如是六波羅密。得無生忍。問此唯識門。未了之人。以何方便而爲開導。答初覺之人。先以比知。後當信驗。攝論云。一切時處。皆唯有識。其有未得眞智覺者。於唯識中云何比知。由聖教及正理。如教云。如是我等。三界皆唯有心。理顯者。如於定心中。隨所觀見諸青瘀等所知影像。一切無別。青瘀等事。但見自心。又云。外種內爲緣。外法種子。皆是衆生感受用業熏種子。依阿賴耶力所變現。是故外種離內。無別有種。如有頌言。天地風虛空。陂池方大海。皆眞內所作。外義俱非有。又頌云。聖教及正理。各別有功能。爲生於信慧。無一不成故。是以識生此識。說名相分。知此相唯內心變。外義不成故。如有頌言。於一端嚴姪女身。出家耽欲及餓狗。齷屍昌豔美飲食。三種分別各不同。以前塵無決定相。唯心自分妍醜。若外法是實。云何各隨自見不同。是以比知。唯心自現。非他境界。古德云。菩薩從初正信創發心時。卽觀本識自性緣起因果之體。得成正信。故攝論云。

得彼本識說菩薩初起應先觀諸法如實因緣此之謂也如實者無非一心餘皆虛妄若有猛提直入之者頓悟圓信之人卽初發心時便成正覺不動塵勞之位徧坐一切道場靡移所習之門遊戲十方國土是以法華經偈云得如是乘令諸子等日夜劫數常得遊戲與諸菩薩及聲聞衆乘此寶乘直至道場以是因緣十方諦求更無餘乘除佛方便若能依實修行果滿不離一念如還原觀云卷舒無礙隱顯同時一際絕其始終出入亡於表裏初心正覺攝多生於剎那十信道圓一念該於佛地卽無生顯而幻有立兩相泯而雙事存攝法界而攝一塵舉一身而十身現問旣以聖教正理比知已生勝解欲入聖位緣何境界親證修行答但了人法二空卽入此觀人法何以成空以唯有意言分別故攝論云從願樂位乃至究竟位若欲入唯識觀修加行緣何境界緣意言分別爲境離此無別外境何以故此意言分別似文字言說及義顯現唯有意言分別無別有名言菩薩能通達名無所有則離外塵邪執又此義依名言唯意言分別前已遣名此下依名遣義義者卽六識所緣境離名無別此境名言旣唯意分別故義亦無別體菩薩通達義無所有亦離外塵邪執又此名義自性差別唯假說爲量前已遣名義名義旣無自性及差別云何可立若離假說無別名義自性及名義差別由證見此二法不可得故名爲通達智整禪師六行法云大乘頓悟菩薩能觀唯識無外空者謂觀相空唯是空解心作空解無外相空是故大根知唯識者則滅空解離諸緣觀故智論云菩薩行般若波羅密時普觀諸法皆空空亦復空滅諸觀得無礙般若波

羅密。以此文證。無外相空。大根觀智則證空。空謂法空。空有皆是妄見。悉是當時意分別作。如人心起。則唯見人。微塵心起。則唯見微塵。空心起時。則唯見空。是故空有皆是心作。故諸凡聖見境不同。皆是當時意言有異。是以世諦各唯有識。覺無外邊。則名真諦。以其二諦不相離故。卽以無外名爲真諦。是故若能觀見唯識。卽知無外。則亦達真。此達真時。則無外解。便遣世俗妄取之心。故攝論云。知塵無所有。通達真。知唯有識。通達俗。若不通達俗。無以能得見真。以離俗無真故。若不通達真。無以遣俗。以俗無別體故。所以通達真俗。由能解唯識理故。以此文證。觀唯識者卽達二諦。能遣妄心。雖復就實唯識無境。稱情則有。凡聖大小。謂若見塵。意謂是人。如此意言。則是凡夫。若觀此身。意謂是塵。如此意言。則是二乘。若觀細塵。意謂體空。如此意言。是小菩薩。若觀空有。知皆意言。卽是大乘大菩薩人。故諸衆生。雖皆唯識。意言不同。凡聖各異。故大根人知唯識者。恆觀自心意言爲境。此初觀時。雖未成聖。分知意言。則是菩薩。故攝論云。初修觀者。則是凡夫菩薩。此等能觀深法空者。卽亦曾逕小乘觀來。非是不解衆生無我。一往卽能頓見法空。故攝論云。若得法無我。必先得人無我。故知學大要先從小。雖復從小。漸頓仍別。謂觀生空執爲極者。後觀相空進學。名漸。若有久習知小非極。卽解空空。名爲頓悟。雖知心外無境。然入觀時亦從塵起。以其色塵。唯佛不見。以佛常證唯識無境。妄想盡故。不見外塵。故彼論云。如來常不出觀。故寂靜。若大菩薩入真觀時。則知唯識。亦不見塵。故彼論云。菩薩若入無分別觀。一切塵不顯現。以此文證。故知大聖入真

觀時。皆不見色。自餘凡聖。莫問大小。未入空觀。則皆見塵。大根出觀。雖妄見塵。若入觀時。則知唯識。以其自知。妄作塵解。無塵可破。便證唯心。若能觀中了知唯心。後雖出觀。妄見自他。尋復思時。知自妄見。不同凡小。定執有外。乃至觀空。猶見能所。故彼論云。菩薩以無分別後智。觀此因果相。然無顛倒。不執有外塵內根。唯識是實有法。故知大根一證唯心後。雖出觀。不執有外。若觀自心妄見境時。則知衆生各唯有識。故大菩薩。乃至佛來。常知衆生唯心妄見。謂知衆生或作名解。名則是凡意念分別。情謂似外名字顯現。理是心作。是自心相。或作名下所說法解。法義則是意念分別。情謂有外法義顯現。理實法義。亦是心相。故彼論云。十二部經。是名爲教。十二部經所詮。是名爲理。心相似此理教顯現。以此文證。所緣境界。悉是心作。名爲心相。但此心相。亦名心影。亦名相識。及境界識。稱諸凡小。謂與心異。理無別體。實唯一識。故彼論云。唯識不出二法。一者相識。二者見識。似塵顯現名相。謂所緣境。似識顯現名見。謂能緣識。定心亦爾。顯現似塵。謂異定心。一分似識。一分似塵。此二實唯是識。以此文證。境界相識。卽心無別。唯情妄見。以其唯是妄念作故。卽此是相識。亦名相結。故彼論云。結有二種。一者相結。二者麤重結。相結難解。麤重結難滅。心分別諸塵。名相結。由此分別起欲瞋等惑。名麤重結。若得無分別智。卽解相結。相結不起。麤重結卽隨滅。以此文證。境是相結。凡小迷執。故名難解。是故諸法名之與義。皆是心作。凡小不知。理實無始所緣名義。常是凡夫意念分別。故彼論云。凡夫從本來。意念分別有二種。一似名。二似義。名義攝一切法皆盡。

此名義。但是意言分別所作。離此無別餘法。以此文證。故知凡夫妄見境界。或名或義。皆是當時意言分別。如食葇荳。妄見針火。據彼妄情意。謂是實。不知妄見。謂有外火。據實。唯是意作火解。火則唯是意言分別。謂有火名。名是意言。謂有火事。事是意言。衆生妄見自身他身。地水火風等。皆亦似彼。雖復就實義。唯識無外。據凡妄情。謂有能所。故彼論云。唯識義不失。亦不無能取所取義。雖復據情。謂有內外。理唯一心。無別塵體。故彼論云。識所變異。雖有內外事相不同。實唯一識。無有塵等別體。故知自他內外事相。唯是一心轉變。妄解。故諸大聖。知生妄見。自恆不見。凡所見境。如人不食葇荳之者。唯見他人妄見。鍼火。自仍不見。空中火事。佛知唯識。其事似此。故不同。凡妄見境界。以生妄見。本無外塵。是以如來恆不見色。唯凡與聖有見不見。但真與妄。莫不唯識。凡唯識。直是妄心。故唯識論偈云。唯識無境界。無塵虛妄見。若佛唯識。但有真心。故攝論云。唯有真如。及真智獨存。說名法身。又唯識論云。諸佛如來行處。唯有真識。更無餘識。以此文證。佛無識。故不同。凡妄見外境。以實唯識。本無外故。業不同者。一質異見。如人見水。鬼見爲火。魚謂住處。天以爲地。又如舍利。妄見穢土。螺髻梵王。卽此見淨。若使實有水火染淨。同處相妨。不得和合。以各妄見。齊無外故。多心共處。得作別解。若諸衆生。同業之者。妄見則同。更無別解。此同業者。遞互爲因。妄想見聞。唯心緣合。故唯識論云。一切衆生。虛妄分別。思惟憶念。彼說我聞。依彼前人說者。意識。於此聽人聞者。意識。起如是心。彼說我聞。而實無有彼前境界。故偈言。遞共增上因。彼此心緣合。以此文證。業

相由者遞互爲因。各妄見聞。以其六道皆心緣合。三界則是唯心轉作。故十地經云。三界虛妄。但一心作。論自釋言。一心作者。唯心轉故。故知三界同見別見。皆是自心轉變。解異同見聞者。雖心緣合。心無形相。恆非內外。若謂心外有他心者。則是妄解。實無外識。故唯識論云。而實無有外識可取。乃至二乘知他心者。謂有外識。亦仍是妄。故彼論云。虛妄分別。此心知彼心。彼心知此心。以此文證。實無外識。直是凡小妄作外解。故彼論云。他心智者。不如實知。何以故。以自內心虛妄分別以爲他心。不能了知。問曰。若言凡小作他心解。云何得與他心相應。釋言。由先方便想作他解。似他解故。得與相應。凡小不知自作他解。便謂我今知他人心。雖作他解。得與相應。謂有能所。猶非實知。故彼論云。世間他心智者。於彼二法不如實知。以彼能取可取境界。虛妄分別故。以此等文證。無外識故。作外解皆非實知。若觀心識本無形相。非彼非此。無來無去。不依外解。息分別時。則是實知一切生心。故智論云。若一切衆生心心數法。性實有不虛誑者。佛不能知一切衆生心心數法。以一切衆生心心數法。性實虛誑。無來無去。故佛能知一切衆生心心數法。譬如比丘貪求者。不得供養。無所貪求。則無所乏短。心亦如是。若分別取相。則不得實法。不得實法。故不能通達知一切衆生心心數法。若不取相。無所分別。則得實法。故能通達知一切衆生心心數法。無所罣礙。以此文證。心無去來。佛知無外。稱實能知。不同凡小他心智者。向外緣心。猶雜妄識。故唯識論偈云。他心知於境。不如實覺知。以非離識境。唯佛如實知。以此文證。佛知唯識。自作他解。無外可取。以知自

心作諸心解。永斷向外分別之心。入楞伽經云。如實知一切諸法。唯是自心。是故不生分別之心。以此文證。佛知他心。卽是自心。離外分別。但緣自心意言爲境。爲諸衆生心識無邊。各各異解。差別難量。佛離外念。一心徧知。如水不動。萬像現中。此佛一心知諸心時。一作多解。多卽是一。如彼一水照諸萬像。雖卽一水。而與水外萬像相應。佛心亦爾。徧照他心。雖是一心作諸心解。而與一切他心相應。由久修學。唯識觀成。故離外念。方能徧知。故華嚴經頌云。摩醯首羅智自在。大海龍王降雨時。悉能分別數其滴。於一念中皆明了。無量億劫勤修學。得是無上菩提智。云何當於一念中。不知一切衆生心。故知諸佛念念徧知。此卽是佛意言分別。雖知世諦各唯識時。別知諸心。是佛分別。據恒自覺。唯自意言。離外念邊。無復分別。故諸大智觀唯識者。緣自意言知世諦時。卽亦達真。離外分別。是故大乘從凡至佛。皆觀自心意言爲境。則知心外無別他心。凡聖等心。雖非內外。仍有因緣爲他變者。如維摩經云。卽時天女以神通力。變舍利弗。令如天女。天自化身如舍利弗。此變舍利弗。令心異見。非有別身。改形換質。衆生心中修勝行者。則有無中妄見佛業。由有勝業。感佛神力。令心變異。似見化身。故攝論云。於他修行地中。由佛本願自在力。故彼識似衆生變異顯現。故名變化身。此文證。如來化身如釋迦等。皆是凡小自心變作。以妄見佛成道化生。後還妄見如來滅度。此妄見者。由佛變。故彼論云。菩提涅槃爲二。但變異他心。令他爲二。體實不有。以此文證。佛變他心。令妄見佛。心外無佛。據諸凡小不知妄見。謂有外佛來度衆生。故經偈云。佛不得佛道。

亦不度衆生。衆生強分別。作佛度衆生。故攝論云。由觀行人識爲增上緣。故餘人識變異。如觀行人願力顯現。故知定無外塵。唯有本識。以此文證。見聖化者。皆由佛力爲增上緣。故彼論云。淺行菩薩。欲作衆生利益事。於現在先發願。竟卽入真觀。出觀後。隨所欲樂。方得成就。若深行菩薩。欲作利益衆生事。現在不須發願。及入觀出觀。但由本願力。隨所欲作。一切皆成。若聲聞等。得九定自在。因此定自在。得六通自在。於一物中。隨願樂力。各能變異。爲無異種。若諸塵實有自性。此事則不得成。以此文證。本無外境。聖力令。他無中見化。以皆妄見。無外境故。若多聖人同處變物。各隨意成。亦不相礙。故彼論云。於一物中。若多觀行人。別願同能變異。一境。此變異得成。何故得成。隨彼意成故。實無外境。唯有識故。是故各隨彼意得成。以此文證。於一處中。多聖變化。隨意各別。令諸衆生見境各異。和而不同。參而不亂。此義甚深。大根方知。故至佛來。皆觀唯識。故彼論云。從願樂位。乃至究竟位。通名唯識觀。以此文證。大乘入道。同觀唯識。漸明至佛。言觀唯識願樂位者。謂從師友聞說唯識。卽能解者。心生願樂。由有願樂。學思量時。卽是大乘願樂位人。故彼論云。諸菩薩。但由聽聞一切法。唯有識。依此教。隨聞起信樂心。於一切法。唯識理中。意言分別生。由此願樂。意言分別。故說菩薩已入唯識觀。作如此知。名入唯識願樂位。以此文證。學觀唯識。卽是大根菩薩入道。上來總明大小入道。淺深雖別。皆唯修慧。以其慧觀。是正道體。若不修觀。餘行皆非。此明慧觀。是入道體。如上所說。若了一切境界。唯是意言分別。則意無所思。口無所說。攀緣旣息。名相卽空。妙明。

真心從此披露。故得塵勞路絕。生死河枯。念念冥真。心心合道。所以金剛三昧經云。佛言。善不善法。從心化生。一切境界。意言分別。制之一處。衆緣斷滅。何以故。一本不起。三用無施。住於如理。六道門杜。

音釋

萑岩

上來宕切。下徒浪切。藥名也。一名天仙子。一名竹唐。其子服之。令人狂浪放蕩。故名。

宗鏡錄卷八十七

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫入道之門。觸途咸是。簡要分別。無出四門。今約天台四教。藏通別圓。各有四門入道。前三教四門。廣在彼說。今引圓教四門。堪當入道。一有門。二空門。三亦有亦空門。四非有非空門。止觀云。圓教四門。妙理頓說。異前藏通二教。圓融無礙。異於別教。歷別。若有門。卽假。寄於有。以爲言端。而此有門。卽三門。一門無量門。無量門。一門。非一非四。而言一四。此卽圓門相也。若有爲門。卽生死之有。是實相之有。一切法趣有。卽法界。出法界外。更無法可論。生死卽涅槃。涅槃卽生死。無二無別。舉有爲門端耳。實具一切法。圓通無礙。是名有門。三門亦如是。此門微妙。不可思議。豈同藏通拙度。而但空。別教不融而隔別。又圓四門皆妙。無羸。若有門。爲法界。攝一切法。況復三門。空門卽是法界。攝一切法。況復三門。餘二亦如是。法相平等。無復優劣。若爾。無四門之異。但因順根機。赴緣四說。如四指指一月。月一指四。又云。藏通別圓四教。如空中四點。雖四點似別。不出一空。雖四指不同。唯指一月。一有門者。觀見思假。卽是法界。具足佛法。又諸法卽是法性。因緣。乃至第一義。亦是因緣。大經云。因滅無明。卽得熾然三菩提燈。是名有門。二空門者。觀幻化見思及一切法。不在因。不屬緣。我及涅槃。是二皆空。唯有空病。空病亦空。此卽三諦皆空也。三亦空亦