

密教发达志

原著 大村西崖

下

吴信如 主编

密教发达志

下册

原著 大村西崖 主编 吴信如

中国书籍出版社

卷三 盛唐

1. 善无畏传法译经

至盛唐之世，斯教始完成，两部纯密，一时满足矣。善无畏从中天至，经北路而传大日经法；金刚智自南印来，泛南海以赍（带来）金刚顶宗。曼荼罗与观行，粲然可观焉。

（1）善无畏传

善无畏梵名“戍婆揭罗僧诃”（略云“输波迦罗”、净师子）。“善无畏”者，其义翻也。刹帝利种，为释尊季父^①甘露饭王之后。其先在中天竺摩揭陀国，因国难去王于乌荼。父云“佛手王”。

无畏生有神姿，十岁统戎，十三嗣位，得军民之情。诸兄嫉其能，举兵叛乱。无畏伐之，流矢及身，掉轮伤顶，诸兄暴状，固不可容，然无畏忍而曲赦^②，拭泪告母及群臣，遂分与传国宝珠于兄，自避位而入道。南至海滨，得殊胜招提^③，修法华三昧，聚沙为塔一万。又寄身商船，往游诸国；密修禅诵，口放白光；无风三日，舟行万里。会商人遇盗，身命殆危，无畏恤^④之，默讽真言，七俱胝尊^⑤全现身相，群盗果为他寇所

① 季父：弟兄的排行为伯、仲、叔、季。年龄最小的叔父称季父。

② 曲赦：特赦。

③ 招提：意译四方、四方僧、四方僧房。后以招提为寺院之别称。

④ 恤：对别人表同情，怜悯。

⑤ 七俱胝尊：七俱胝，乃观音菩萨化身之一。即准提观音之异名。为莲华部之母。

歼，寇乃归依，指告夷险。寻越穷荒，又渡毒水，至中天竺。无畏乃谒其王，王夫人者无畏之女兄^①，因语以舍位之由。

无畏风仪爽俊，聪睿超群，该究五乘^②，道解三学，聪持禅观，妙达其源，艺术伎能，亦悉精练，是以名震五天。诣那烂陀寺，舍所赍（携）传国宝珠，莹之于大像之额。寺有达摩掬多（Bharmagupta）者，掌定门秘钥，佩如来密印，玄奘曾见之云。无畏乃投身接足，奉为本师焉。一日侍食之次，旁有一僧，震旦（中国）人也，无畏见其钵中油餌，粟饭尚温，愕而叹曰：“东国去此十万余里，是朝熟而返也！”掬多曰：“汝能不言，真可学焉。”后乃授以总持尊教^③也。龙神围绕，森在目前，无量印契，一时顿受，即日灌顶，为人天师，称曰三藏。既而遍礼圣迹，不惮艰险，入鸡足山，为迦叶剃发，受观音摩顶。尝结夏于灵鹫。猛兽前导，深入山洞，洞明如昼，中见牟尼像，左右侍者如生。

时中印度大旱，请无畏求雨，俄见观音在日轮中，手执军持，注水于地，众欣然叹未曾有。无畏又锻金如贝叶，写《大般若经》；熔银为宰睹波，等佛身相。以无畏游方日久，母谓其已殁，旦夕泣泪竟丧明，泊^④无畏附信问安，朗然复如故云。

五天之境，外道极盛，无畏随其所执，皆破拆之。掬多曰：“汝有缘于震旦，今可行矣。”无畏乃辞而上途，至迦湿弥罗国，夜次过河，河无舟梁，乃浮空以济。一日应于长者请，俄有罗汉降曰：“我小乘之人，大德是登地菩萨。”乃让席推

① 女兄：姐姐。

② 五乘：人、天、声闻、缘觉、菩萨。

③ 总持尊教：指密教。

④ 泊：到，及，至。

尊,无畏施以衣,升空而去。无畏又至乌菟国(乌仗那),有白鼠驯绕,日献金钱。进至突厥,讲毗卢于可汗(首领)之庭,可汗敦请法,乃安禅树下,法为金字,列为空中。时突厥宫人,以手按乳,乳为三道,飞注无畏之口,无畏乃合掌端容曰:“我生前之母也。”又途中遭寇,举刃三斫(砍),而肢体无伤,挥剑者唯闻铜声而已。登雪山,至大池而病,掬多自空而至慰问,乃愈。路出吐蕃,与商旅同次,胡人贪货,率众合围,无畏密运心印,蕃豪乃请罪。

渐至大唐西境,夜有神人曰:“此东非弟子界,文殊师利宝护神州。”礼足而灭,犹迦毗罗神送连眉^①也。以驼负经,至西州^②而渡河,龙陷驼足,没于泉下,无畏亦入泉,止住龙宫三日,宣扬法化,及牵驼出岸,经无沾湿焉。

初无畏过北印度境,而声誉既达于唐。睿宗乃诏西僧若那(Jnana)及将军史献(献一作宪,未知孰是),出玉门塞,以候来仪。开元四年(716年)至于长安,敕安置于兴福寺南塔院。初玄宗梦与真僧相见,姿状非常,及无畏至,梦果符矣。帝悦有缘,礼为国师,令住西明寺,问劳重叠,锡赙甚渥^③,饰内道场,尊为大毗卢遮那曼荼罗灌顶大阿闍梨。宁王^④、薛王^⑤以下,皆跪席捧器焉。宾大士于天宫,接梵筵^⑥于帝座。巍巍法门,

① 连眉:连眉禅师,本名昙摩蜜多,罽宾人,南朝刘宋时期译经三藏。据《出三藏记集传》载,禅师来华,有迦毗罗神王卫送。

② 西州:唐在今新疆境内所置三州之一。

③ 锡赙甚渥:锡,赏赐。赙,赠,赐。渥,丰厚。

④ 宁王:李宪。睿宗长子,封宁王。

⑤ 薛王:唐玄宗李隆基的弟弟李业。

⑥ 梵筵:做佛事的道场。

于斯为盛，实中国胎藏大法灌顶之权舆^①也。

时有术士，握鬼神之契，参变化之功，承诏，御前角其神异，无畏恬然不动，而术者手足无所施焉。

五年(717年)奉诏，译经于西明寺菩提院，出《虚空藏菩萨能满诸愿最胜心陀罗尼求闻持法经》(一卷)，沙门悉达(Siddhartha)度语，无著笔受，缮写以进内。帝深加赏叹，有敕，无畏所赍(带来)梵本，并令进上。无畏乃与沙门一行，觅无行带来经本于华严寺，选得数本，皆为总持妙门，先所未曾译也。

十二年(724年)随驾入洛，住于福先寺。十三年(725年)复奉诏，译《大毗卢遮那成佛神变加持经》(六卷，即《大日经》)于圣善寺。又撰其《供养念诵法》(一卷)，沙门宝月译语，一行笔受。十四年(726年)，又出《苏婆呼童子请问经》、《苏悉地羯罗经》(各三卷)。

无畏性爱恬简，静虑怡神；时开禅观，奖劝初学。奉仪形^②者，莲华敷于眼界；稟言说者，甘露润于心田。法侣请谒，宝思惟之外，皆行门人之礼焉。一行禅师者，帝王宗重，时贤所归；定慧之余，阴阳之妙，有所未决，乃咨稟而后行。

无畏尝于本院，铸铜为塔，手成模范，妙出人天。寺众以庭除^③深隘，忧方销冶，风至火炽，则灾延宝坊。无畏笑曰：“无苦^④，自当知也。”鼓铸之日，果大雪蔽空，灵塔出炉，瑞花飘席，众皆称叹焉。又属暑天亢旱，帝遣中官^⑤高力士，诏无

① 权舆：起始。

② 仪形：行持法规、仪轨。

③ 庭除：庭前阶下，庭院。

④ 无苦：不要担心受怕，没关系。

⑤ 中官：宦官。

畏祈雨，无畏曰：“今旱，数当然也。若苦召龙致雨，必暴，适有所损，不可为也。”帝强之，不获辞，有司为陈请雨具，幡幢螺钹备焉。无畏笑曰：“斯不足以致雨。”急撤之，乃取钵盛水，以小刀搅之，梵言数百咒之，须臾有物如龙，其大如指，赤色，矫首瞰水面，复潜于钵底，无畏且搅且咒，顷之，有白气，自钵而兴，径上数尺，无畏谓高力士曰：“亟去，雨至矣！”高力士驰去，回顾见白气疾旋，自讲堂而西，若一匹素^①翻空而上，既而昏霾，大风震电。高力士才及天津桥，风雨随马而骤，街中大树多仆。高力士复奏，而其衣尽沾湿矣。帝稽首迎无畏，再三致谢。

二十年(732年)，求还西域，优诏^②不许。二十三年(735年)十一月七日，右胁累足，奄然而化，享龄九十九，僧腊八十。玄宗宸^③悼，赠鸿胪卿^④，遣鸿胪丞李岷(《新唐书》八十二兗王传附见)，与威仪师定宾律师，监护丧事。二十八年(740年)十月三日，葬于龙门西山，定慧所熏，全身不坏。付法弟子，有宝思禅师、明思禅师等。乾元元年(758年)，郭子仪奏，塔院为广化寺，二禅师刻偈，诸信士营龕，弟子舍于旁，有同孔墓之恋。贞元十一年(795年)四月十七日建碑，俗弟子李华撰其文。至赵宋(北宋)初，遗形虽稍缩小，黑皮隐隐，骨尚露焉。宋开宝

① 匹素：白色的绢。常用以形容天光云气等。

② 优诏：褒美嘉奖的诏书。

③ 宸：北极星所在，后借指帝王所居，又引申为王位、帝王的代称。

④ 鸿胪卿：寺，本为官衙之意。鸿胪寺为汉朝接应外国宾客之官衙。鸿胪寺之长官，秦代称典客，汉代称鸿胪卿，掌理接待外宾及凶丧仪庆等事。佛教初传入中国时，来华传法之西域沙门，被安置于鸿胪寺，由鸿胪卿指示其进退；演至后世乃称僧尼之住处为“寺”。

八年(975年)三月,太祖临幸,开塔瞻敬。累朝旱涝,皆就祈请,征验随生。且多檀施^①,锦绣巾帕覆之,宛如偃息^②,每年一出龕,置于低榻,香汁浴之。洛中豪右^③,争施禅帕、净巾、澡豆,以资浴事。太宗襁褓^④,多遣使臣,行加供施,必称心愿云。大中祥符四年(1011年)三月,真宗亦幸广化寺,瞻无畏塔,制赞刻石,置之塔所。

(2)《行状》及碑文

今(上述无畏小传)据《行状》^⑤、碑文、《宋高僧传》(卷二)及《佛祖统记》(卷四十三、四十四)而录之。然古来密家多不读《行状》、碑文、僧传,专依《开元录》(卷九)及《贞元录》(卷十四)所载小传,如空海《付法传》犹然。顾以空海不游于洛阳,未见塔铭,且其所重在金刚顶宗相承,恐不知无畏详传而止,末流(后辈)但据《付法传》,而不广检他,漫然因袭以及于今。

(3)金字炳现

故以供养法金字炳现,为于乾陀罗国(北印度)金粟王所建塔边之事,且谓,空中有声,告文殊所造,无畏乃写得之,是无畏弟子不可思议《供养次第法疏》(卷上)中所记。而我圆仁所传供养法,则云三藏于乌底那国作之(《八家秘录》上)。

① 檀施:檀,梵语 dana 之略译,意即布施、舍施。梵汉并举,而称檀施。或特指檀家(信徒)之布施。

② 偃息:休养,歇息;止息。

③ 豪右:豪右:豪门大族。汉以“右”为上,,故称“豪右”。

④ 襁褓:祭神以消灾祈福。

⑤ 《行状》:李华之《玄宗朝翻经三藏善无畏赠鸿胪卿行状》。行状,乃记述人一生行谊及其籍贯、生卒年月之文字,为文体的一种。

(4) 大日经本出处

又崔牧《大日经·序》，乃以《大日经》梵本，为出于北天竺小国勃嚧罗城北大山石窟。谓，每年七月，众圣集于此窟，猿（猿）猴晒经，偶暴风吹落一夹，樵人得之以献于国王，国王写之以付于太子，而后终传诸无畏。无畏乃与诸圣者，简繁摭要，集为二千五百颂云。不啻^①是传闻之谬，则假以神怪其事耳。《行状》、碑文等，以无畏讲经，金字炳现，为在突厥可汗之庭，即尤足信凭焉。

无行得此经于那烂陀寺，无畏受是法于同寺达摩掬多，胎藏法经之成于那烂陀，洵^②不容疑。无畏胡为至勃嚧罗（《西域记》所谓钵露罗国欤），而始获大日经本耶？

又有以胎藏曼荼罗，为金粟王塔边所现之说（《曼荼罗私钞》下，《大钞》一等），然无其出据可信，俗说不足取焉。

东密以此经与《金刚顶经》，同为南天铁塔内相承（《玉印钞》二、《~~要~~要秘钞》二、《~~行~~行钞》一等），是强欲合于其两部从初一具流传之见者耳。

(5) 《大日经》梗概

今举《大日经》（凡七卷，三十六品）梗概。其《住心品》，说三句、十缘生句（又云十喻，幻、阳焰、梦、影、乾闥婆城、响、水月、泡、空华、旋火轮）、六十心相，及种种住心，密教教相以是为要。

《具缘品》则此经正宗分，广说胎藏大法，即：择地，警觉地神，治地，涂坛，香水洒净（有咒），白檀涂画漫荼罗，结护弟子，令弟子嚼齿木，结线系弟子臂，为弟子占梦，取水，絣线点

① 不啻：不仅，不止。

② 洵：实在，诚实。

位,画作大悲胎藏生漫荼罗(具说诸尊位、身色、相貌、严身、印、持物、彩色、厢卫。以上卷一),思惟真言字义,供养圣尊(华鬘、涂香、烧香、饮食、灯烛、幡盖、铃铎、水瓶、瓶中盛药、华果严饰、结护、系衣),授印,覆弟子首,引入弟子,投华,护摩,令弟子嚩施^①,作灌顶坛,灌顶,供养弟子(涂香、华、灯明、阙伽、幡盖、音乐、伽陀),授金篋、明镜、法螺是也。又说大力大护明妃以下诸真言(入佛三昧耶、法界生、金刚萨埵加持、金刚铠、如来眼、涂香、华、烧香、饮食、灯、阙伽、如来顶相、如来甲、如来圆光、如来舌相等)。《息障品》,说造坛时除障难之法。《真言藏品》,说诸尊真言一百十九首(以上卷二)。

《世间成就品》,说四种念诵(圆净月轮字观、菩提心、声、句、命息)。《悉地出现品》,说悉地成就相、无所不至真言、三月念诵、虚空藏转明妃、加持药物、降魔一切智智真言、五轮五字观等。《成就悉地品》,说心内悉地相,亦有字观。《转字轮漫荼罗行品》,说转阿字成一切字,彩画漫荼罗诸尊印器仗、种子,及其灌顶法(以上卷三)。《密印品》,说诸尊一百三十九印明(卷四)。

《字轮品》,说一切字轮摄于三部、四处轮(顶至咽喉风轮,咽至心火轮,心至脐水轮,脐以下地轮),行者住之。《秘密漫荼罗品》,说自体四轮(地、水、火、风)内外护摩、三种灌顶(离作业、起作众事、以心授)、五种三昧耶(初见漫荼罗、入睹圣天会、具坛印、许传教、要誓随法灌顶),及秘密漫荼罗以心灌顶之法。其所谓秘密漫荼罗者,最初正等觉(最初悲生,中台八叶)、如来(佛部、勤勇、遍知、东方)、观自在(莲华部、北)、金刚(金刚部、南)、佛菩萨母(如来

^① 嚩施:嚩,同“覿”,即布施僧道。

眼、东北)、诸菩萨(如意宝、东南)、施愿金刚(文殊、东)、释迦师子(净居、东)、除盖障(南方)、地藏(北方)、虚空藏(西方)、不动(西南)、降三世(西北)等即是。谓,能解之者,即入一切法教,诸坛得自在。《入秘密漫荼罗品》,说身分布字十二支句。《入秘密漫荼罗位品》,说内心自证秘密漫荼罗中台八叶四佛(东宝幢、南开敷华王、西弥陀、北鼓音王)、四菩萨(东南普贤、西南妙吉祥、西北慈氏、东北观自在)。《秘密八印品》,说中台八尊印明。

以下从《持明禁戒》(以上卷五)至《嘱累》(卷六)十七品,或布字,或菩萨戒,或阿字涉入、阿字体性,或外道四十九火、出世十二火,内外及息灾增益等护摩法,或本尊字(观菩提心、观字轮、二种)、印(有形、无形,二种)、形象(清净、非清净,二种)、三种身等,种种杂说。

供养法

供养念诵法(卷七)。《增益守护清净行品》,说九方便(作礼、出罪、归依、施身、发菩提心、随喜、劝请、奉请法身、回向)、入佛三昧耶、法界生、金刚萨埵、金刚甲冑、蓝字观、无堪忍大护印明。《供养仪式品》,说布字、四字观、道场观、虚空藏转明妃,及释迦、文殊种子,不动尊、号请方便、入佛三昧耶、阙伽、如来座、金刚萨埵、降伏魔、无能堪忍、不动尊种子、五供养(涂香、华、焚香、然灯、施诸食)印明。《持诵法则品》,说支分布字观法、二种灌顶(阿闍梨、持明),及四种护摩(息灾、增益、降伏、召摄)。《真言事业品》,说阙伽、启白以下印明、加持,及行法诸事。

抑此供养法,虽称翻译,实无畏所撰,其末记云“阿闍梨所集”,可以证焉。

(6) 仪轨

海云《大日经大教相承传法次第记》亦云:“总集一部教,

持念次第，共成一卷。”乃为胎藏大法仪轨。可称仪轨者，于是（《大日经》）始出。则传法阿闍梨制作，而非佛菩萨所说焉。

（7）胎藏大法

《大日经》者，即胎藏大法所依；共《金刚顶经》，称两部秘密；密家宝典，莫出其右者。密教事相，至兹始完备大成矣。其所建立大曼荼罗，胎藏之名，盖本于《华严》，又兼大乘如来藏之义（隐覆、含摄、出生）。

①七日行事

其作坛灌顶之法，乃七日七夜行事，大都由《陀罗尼集经》。

②三部及世天

三部（佛、金、莲）及世天^①之别，亦同于《集经》。

③曼荼罗部院及方位

曼荼罗中央安佛部，其右置莲华部，左置金刚部，外院列世天。东方为上，唯开西门。四角置瓶，亦皆出于《陀罗尼集》等旧译杂部诸经。但南天菩提流志译诸经，不见多有其所关涉耳。

④印器仗、种子、三种曼荼罗

印器仗曼荼罗，则同《集经》商迦罗受法坛，及宝思惟译《网索经》所说。而此极为整备者。种子亦出于智通译《随心咒经》，此更发达。以与形像成三种曼荼罗^②。疏（卷十三）云：“造坛有上中下法，弟子财力丰赡，堪能广办者，师即当作画

① 世天：外金刚部，又称世天。

② 三种曼荼罗：依大日经之说法，可归纳于三种秘密身，即：（1）字，乃法曼荼罗。（2）印，乃三昧耶曼荼罗。（3）形，乃大曼荼罗。

色像之坛。(中略)若力不能办,而作字坛。”是盖不外于《集经》及宝思惟译《鬘索经》等所说广略诸坛,次第变化而整备者。

⑤中台大日、四方四佛

中台本尊毗卢遮那佛之所由来,犹三十卷《鬘索经》及《首楞严经》之条所述。其四方四佛,乃错综前出诸经(《观佛三昧海》、《金光明》、《无量寿》、《阿弥陀》、《最胜王》等)而稍变之。

⑥八叶诸尊、行法支分次序

八叶画诸尊,前例既在宝思惟译《随求经》等。行法支分次序,则由《牟梨曼陀罗》、《随心咒》、《陀罗尼集》等经诸印咒,错综洗练以至于兹,并皆取诸杂密。

⑦观法

观想法,则智通译《随心咒经》字轮观之大发展者,而与南天所出《心地观经》,及(菩提流志译)三十卷《鬘索经》金刚杵观法之进化以成金刚顶宗五相成身者,自异其系统。但至供养法中所说道场观,未见其先踪于流志译以外经。

(8)南天密教与中天密教

然而瑜伽观之发达,南天为胜,故无畏方作供养法,有所取于是耳。此余南天密教,不多影响于大日经宗。一字佛顶、千臂千钵文殊、金刚界十六大菩萨、四摄、八供,及爱染王等之不入胎藏曼荼罗,亦足以征焉。反之,如白伞盖佛顶,虽系《陀罗尼集经》以后出现,而列于胎藏曼荼罗,盖为白伞盖咒成于中天耳。惟印度密教源流,素有中天、南天两派,前者乃为大日经宗,后者则成金刚顶法。

夫南北之殊土,人情亦不同,北方尚质实,南人富空理。东西所一揆(理),仲尼生于甌邑,老聃出于苦县,所道各异,至

如商鞅、李斯、屈原、宋玉辈，亦可见秦楚相反之甚也。而六朝清谈^①，独专行于江南。若夫中天密教，以曼荼罗为胜，南天密教，见长于瑜伽观，殆亦不脱斯理者欤。

胎藏大法之发达，与其过程之脉络，大凡如上述。自东晋咒经初出，至于初唐，实四百年也。其间几多人师，凝思潜虑，研钻工夫，积聚迈进，遂以致此大成。三国之世，以龙猛一人，一朝岂能出之乎哉？

(9) 舍脱成就法

然而至此经(《大日经》)，诸成就法似厌胜(厌胜法，见本书卷一《东晋失译经》一节注释)者，始殆绝迹，唯说即身证成作佛法式。

(10) 毗卢法身所说

此经(《大日经》)又始为法身毗卢遮那佛所说。

(11) 纯密与杂密

所谓纯密经，以是(《大日经》)为嚆矢。从前诸经，则皆释尊若观音、文殊等菩萨说之，而其受法、持诵功德，专在世間诸愿成就。故温古序于《大日经义释》曰：“持明藏宗分条流，传译久矣。世之学者，多存有相，罕契中道。其瑜伽行法，隐而未明。”盖非隐而未现，是法未成也。自智通译《千眼千臂经》、《般若理趣分》、《集经》大都会坛法等，说速得成佛以来，其意次第增上，旋归前所述大乘陀罗尼门得道之愿，至于兹乃全脱卸世间诸愿成就杂小功用，专以即身成佛大菩提愿，为教法旨归。

古来我国(日本)密家，多谓所以其(纯密)殊于杂密，为在

^① 清谈：本指魏晋间一些士大夫崇尚虚无，不务实际，空谈哲理，后世泛指一般不切实际的谈论。

(纯密)非释迦劣应^①所演,而毗卢法身所说(《密轨问辩》等)。然其毗卢者,元不过于唐代印度作经家之假托,何由是尚之乎?纯密之所以尊者,其唯存于成佛之大用,但前来习气未祛尽,尚非无未醇乎全醇者,如《悉地出现品》中所说,加持药物即是,譬犹新篁(竹)带其残箨(皮)耳。

(12) 利养餽施

又此经(《大日经》)作者,有欲自厚受利养,且令后代传是法阿闍梨亦复尔之意,故经中说弟子应餽施,金银众珍宝,象马及车乘,牛羊上衣服等,又随力办肴膳,以施僧众(卷二),是与金刚顶宗授弟子金刚名,以欲固其宗徒结束,正同巧异曲之作意也。但其欲重法之意,乃亦可见耳。

(13) 《大日经》述作年代

今且以所上述熟思考虑之,永徽(650—655年)之初,阿地瞿多东来时,未有此经。上元、仪凤之际(674—676年),道琳论明咒,唯言乘龙役神利生之功;义净入坛亦少受明咒,可知,二师所受法,乃唯在杂密。然则同时无行所谓真言教法举国崇仰者,盖亦杂密而已。想《集经》初稿,夙成于北周代(557—581年),三部曼荼罗(莲花部、金刚部、佛部),唐初已有焉,尔来嗣后增广,至永徽、显庆(650—661年)以后,密风急煽,三部及其合成都会坛灌顶,当时盛行。是以,事相教相,顿成长足进步,终乃出《大日经》。

① 劣应:天台宗将凡夫二乘及地前菩萨所见佛之应身,分别为胜、劣二种。劣应身者,即藏教之教主,示现丈六之相,居四土中之凡圣同居土,故又称丈六身佛、劣应丈六身佛。又小乘教以释尊亦为实业所生之身,故称劣应身。

垂拱之际(685—688年),无行早获其经本,以是推之,《大日经》述作,应在高宗(650—684年)末年。其说诸尊名相、行法诸事,殆似就通途普知之事而语之者,是其述作时,为三部诸法已广行于世耳。

(14)《大日经》作者与大日如来

而撰之(大日经)者,其或达摩掬多欤。然以是经为大日如来所说者,果如何耶?夫大日者法身如来也,已无其父母,又不闻其诞生年代及国土,与释尊父净饭王,母摩耶夫人,当姬周世,而降诞于劫比罗伐窣堵,八十岁而缘尽入灭,非同日之谈。然而《法华》释迦,专谈久远,竖无寿量;《华严》舍那,主说广大,横绝处界。今经毗卢遮那则不然,已贯三世,又遍十方,法身极致,措是而将何求耶?由来法身之为物,其在也遍一切处,其现也遍一切时,故谓之毗卢遮那(遍照之义)。岂昔于印度以梵语一说《大日经》、《金刚顶经》,而后杳无所闻哉?应是常住不灭,于一切时处,莫不说法。惟其说法也,无相无声,不限列众,不假方言,故要闻之者,必于三摩地境。换语言之,大日如来者,信者三摩地境之外,非可存在矣。人若真信法身如来实在,而深入其三摩地,则得眼见大日相好,耳闻大日言音,洵不容疑;闻之而记之,则其人所述,即非如来说法而何哉?况住“入我我入”妙观,至如来与己身同体而无异别,乃其所心思手录,与如来直说,果有何所简哉?掬多作《大日经》,宝觉出《金刚顶经》(后出),正皆如是也。谓之大日如来所说,亦决非有矛盾之义矣。若谓以大日如来所说故尊之,以掬多、宝觉所作故卑之,是即耳食^①之徒,空著假名

^① 耳食:轻信传闻。

而不悟实相者耳。或强以大日为释尊法身异名，而谓两部大经释尊说之耶，其戾^①于史传事实，如先既辩之。加持身说法^②说之所由来，亦盖出于欲会斯矛盾。何知？苟笃信念，能达观法，则虽非金刚萨埵，如今尚可得于三昧里铁塔中亲谒大日，以闻其说法，而传诸他人，古来明法阿闍梨乃皆能之。所以于密教相承，经说与仪轨异则据仪轨，仪轨与师决异则从师决^③。于经轨讲传，说者住大日如来三昧，受者住金刚萨埵三昧，乃在兹焉。西藏喇嘛教古派，亦以密经为法身所说；然其新派，则为法身不说法，经轨皆应身如来所说；又以其瑜伽及无上瑜伽秘经，为出于隐藏经中，而谓隐藏或在阿闍梨心内（河口慧海说），其意亦颇相似矣。世或有以研钻史传出如是说，为所以拨无^④密教信仰而不喜之者，是唯知化愚夫而未解向智者说之徒而已矣。

（15）善无畏与无行

善无畏受是法于掬多，盖在武周（690—705年）或中宗、睿宗复位之际。先是，无行盖亦受大法，不然则何能有传斯秘密经典乎？若夫无行不客死于北天，则无畏恐不得为中国胎藏大法之肇祖也。

（16）印度学风

顾一世硕学戒贤论师，玄奘归后，未几而化，义净至时，

① 戾：乖张，不对。

② 加持身说法：自证之经验本属言语道断、不可言传之境界，大日如来若住此位，则诸众生不得受益，故大日如来现加持身，对四重圆坛之自眷属，为未来诸众生说《大日经》。

③ 师决：师决。决通诀。

④ 拨无：否定。“拨”即否定、排除之意。