

1

四川思想家研究中心学术丛书

四川思想家研究丛书 / 杨永明主编



贺麟与唐君毅 理想唯心论研究

何仁富 著

河南人民出版社

四川省哲学社会科学“十一五”规划 2007 年度基地课题

1

四川思想家研究中心学术丛书

四川思想家研究丛书 / 杨永明主编



贺麟与唐君毅 理想唯心论研究

何仁富 著

河南人民出版社

图书在版编目 (C I P) 数据

贺麟与唐君毅理想唯心论研究 / 何仁富著. -- 郑州 : 河南人民出版社, 2011.2

ISBN 978-7-215-04840-9

I. ①贺… II. ①何… III. ①贺麟 (1902~1991) — 唯心主义—思想评论②唐君毅 (1909~1978) — 唯心主义—思想评论 IV. ①B261.5②B202

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2011)第 018032 号

河南人民出版社出版发行

(地址: 郑州市经五路 66 号 邮政编码: 450002)

新华书店经销 黄委会设计院印刷厂印刷

开本 880 毫米×1230 毫米 1/32 印张 11

字数 260 千字

2011 年 4 月第 1 版

2011 年 4 月第 1 次印刷

定价: 26.00 元

作者简介



何仁富，男，1966年出生于四川平昌。四川省人文社科重点研究基地“宜宾学院四川思想家研究中心”名誉主任，浙江传媒学院社科部教授，浙江传媒学院生命学与生命教育研究所所长。主要致力于道德哲学、现代新儒家唐君毅、生命学与生命教育的研究。出版学术专著《善恶彼岸的道德哲学》、《希腊启蒙运动》、《价值重估与哲学转向》、《唐君毅人文人生思想研究》、《生命教育引论》等，主编“唐学丛书”、“生命学与生命教育丛书”。



 编委会名单

主 编 杨永明

编 委	刘国强	黄玉顺	何 一
	蒋德均	骆凤文	肖德芳
	王水龙	李 蕾	邵 明
	张 波	黄 红	段可人

内容简介

贺麟和唐君毅是现代四川思想家和当代新儒家的杰出代表，二位思想家赖以立身的早期哲学著作，呈现了两人思想、精神上的巨大的相契相合与相同之处。通过对这种相同之处的疏解，我们可以更好地理解哲学家思考问题和解决问题的理论逻辑和思想智慧。本书正是立足于此，对贺麟和唐君毅两位思想家的人生哲学，以传统儒学的一些核心范畴如“心”、“性”、“道德”、“伦常”、“文化”等为载体，进行了“求同”式的全面系统呈现。本书明确将二人的人生哲学界定为“理想唯心论”，试图对于把握两位大师的思想体系及其与传统儒学和西方思想的关系，提供一把钥匙。

总 序

摆在读者面前的《四川思想家研究丛书》(以下简称《丛书》)是宜宾学院“四川思想家研究中心”主持的、连续出版的大型学术研究丛书。

四川思想家研究中心(以下简称“研究中心”)作为主要从事四川历代思想家研究的学术性机构,是由四川省社会科学界联合会、四川省教育厅和宜宾学院共建的四川省哲学社会科学重点研究基地。研究中心受四川省社会科学界联合会和四川省教育厅委托,负责编制、发布和评审有关“四川思想家研究”方向的课题;策划、组织重大科研项目;承办或主办省级以上相关学术会议;编辑、出版、发行《思想家》辑刊;举办“思想家论坛”学术讲座。研究中心旨在以唐君毅研究等现代新儒家研究为起点,进而研究历代四川思想家的思想历程和学术贡献,探讨巴蜀文化的深厚底蕴及其源流演变,努力凸显四川思想家在中国文化的历史发展和历次转型中的重要地位和深远影响。

研究中心正式挂牌成立于2004年,其前身为宜宾师专“唐君毅研究室”(2000年)、宜宾学院“唐君毅研究所”(2001年)。研究中心已经出版了唐君毅研究方面的《唐学丛书》第一辑五种六册,今后将陆续推出这方面的新的研究成果;今又出版《四川思想家研究丛书》,当然是指除唐君毅研究以外的其他四川思想家研究的学术成果。此外,研究中心的刊物《思想家》也已经出版到第三辑。屈指算来,十载耕耘,真可谓“十年辛苦不寻常”!

自研究中心成立之日起,我本人就与之结下了不解之缘。今承蒙研究中心主任杨永明教授邀我作序,我就借此机会发表一些感想吧。

记得当年研究中心成立之际,时任研究中心主任的何仁富教授与



我曾在秀丽的“万里长江第一城”宜宾的江边夜品香茗、纵论国学，共同谋划研究中心的学术发展方向。我们当时所取得的共识是：以唐君毅研究为根基，以新儒家研究为翼展；立足于四川思想家，扩展到全国思想界；采取广义“思想”概念，兼顾古今人物思想。例如所谓“四川思想家”，就不仅仅指“川籍”思想家，也包括所有曾经与四川有过某种密切关系的思想家。这样一来，研究的对象就不限于狭义的川籍思想家了，研究成果的意义及其影响也就不限于四川省内了。

研究中心后来主持招标的课题，编辑出版的《丛书》、刊物，以及开展的各种各样丰富多彩的学术研究、传播活动，都是上述规划精神的体现。也正因为如此，研究中心广泛集结了全国及海内外众多知名人士、专家学者，不仅在四川省的学术研究中占有重要的一席，而且在全国及海内外学术研究界也是具有一定影响的。

鉴于《丛书》是研究思想家的思想的，我就侧重谈谈关于“思想”的问题吧。

法国著名思想家德里达（Jacques Derrida）曾经来华访问，在中国社科院哲学研究所谈到：“中国古代没有哲学。”圈外的人听了这话，自然是很不高兴的；甚至圈内的人听了这话，也显得义愤填膺。其实，这句话也可以这样理解：中国古代没有哲学，只有思想。若是这样，德里达就是在赞扬中国啊！这是因为：德里达是一个后现代主义者，那么，按后现代主义的观点，哲学这种“宏大叙事”未必是什么好东西，倒是应该予以“解构”的。不仅后现代主义，作为当今世界显学的现象学也有这样的看法，例如德国著名现象学家海德格尔（Martin Heidegger）写过《哲学的终结和思想的任务》，认为：哲学作为形而上学，不过是一种无本无源的东西；今天人类迫切需要的，乃是真正的思想。

当然，我们不必随声附和后现代主义、现象学的看法。他们姑妄言之，咱们姑妄听之。例如，说“中国古代没有哲学”，那是说的西方模式的“哲学”，是德里达内心深处的某种西方中心主义在不经意之间的流露；中国自有其不同于西方哲学的哲学，如《尚书·洪范》讲“明作哲”、“睿作圣”，关乎“哲”的“学”当然就是“哲学”，只

不过在中国思想中，哲学并不是最高的境界，谈不上什么“拱顶石”，儒家讲“仁且智”之谓“圣”，而哲学仅仅关乎“智”，只是“圣学”的一个方面而已。再如，哲学其实也是思想的一种形式，哲学就是关于“形而上者”的思想；尽管“思想”的外延远远大于“哲学”，然而毕竟不能把哲学与思想截然对立起来。又如，哲学、形而上学固然有待于某种更为本源的思想给予“奠基”，但这并不意味着哲学、形而上学就是可有可无的东西；当今世界、当今社会之所以出现种种问题，应该说，后现代主义、现象学的“解构主义”那种反中心主义、反本质主义的泛滥也是难辞其咎的。

但是，无论如何，说“中国无哲学”固然不对，这些年关于所谓“中国哲学的合法性”问题的争论实属无聊；然而说“中国有思想”总是不错的，例如诸子百家思想的异彩纷呈、儒家思想的博大精深等等。而且，后现代主义、现象学的想法也并不是毫无道理的，确有一种比哲学形而上学更本源、更真切的思想而被我们长久地遗忘了，还有一些比哲学形而上学更本真、更具体而微的思想被我们长久地遮蔽了。

这也就是我们所说的广义“思想”。《丛书》所要研究的就是这样的、中国古往今来的思想：既有关于“形而上者”的哲学思想，也有关于“形而下者”的政治思想、经济思想、法律思想、教育思想、军事思想等等；既有关于这些“存在者”或“物”、“有”的思想，也有关于“存在”或“无”的思想。《老子》说：“天下万物生于有，有生于无。”关于“万物”、“有”、“无”的思想，都蕴涵在广义“四川思想家”、广义“新儒家”的思想中，等待着我们去加以更进一步的发现、发掘、研究、传播。

我希望并相信：会有更多的这种“思想”研究成果通过《丛书》展示出来！

黄玉顺

序于 2011 年 2 月 23 日

目 录

总 序	(1)
前 言	(1)
一、从贺麟的纪念文章说起	(1)
二、贺麟通向理想唯心论之途程	(12)
三、唐君毅通向理想唯心论之途程	(15)
四、理想唯心论的核心理念	(17)
 第一章 心与物的辨析	(26)
一、心物合一论	(26)
1. 心外无物论	(26)
2. 心体物用论	(32)
二、物质、生命、心	(42)
1. 唯物论辩驳	(43)
2. 生命与心	(50)
3. 心的超越性与主宰性	(57)
 第二章 心与理的统一	(64)
一、“逻辑心”与“理”	(64)
1. “心即理也”	(65)
2. “心与理一”	(71)
3. “逻辑心”与人的尊严与自由	(78)
二、“道德心”与“理”	(82)
1. “理”不在“心”外	(83)



2. 绝对真“理”与“心” (88)
3. “道德心”与人的尊严与自由 (95)

第三章 道德自我的建立 (100)

- 一、意志自由与自我的建立 (101)
 1. 自由的三个层次 (101)
 2. 意志自由的两个类别 (104)
 3. 获得自由的三路径 (108)
 4. 自我的建立 (113)
- 二、道德自我与道德生活 (118)
 1. “自觉地自己支配自己” (118)
 2. “自觉地做自己该做的” (123)
 3. “超越现实自己的限制” (127)
 4. “彰显道德自我的绝对” (134)
 5. “当下自我的一念自觉” (140)

第四章 人生使命的落实 (150)

- 一、人生的使命与境界 (150)
 1. 人生的使命 (151)
 2. 信仰与理想 (156)
 3. 乐观与自然 (165)
- 二、人生的哀乐与修养 (176)
 1. 现实人生的哀乐 (177)
 2. 超越人生的哀乐 (186)
 3. 超越哀乐的人生修养 (200)

第五章 伦常德性的守持 (213)

- 一、五伦观念与三纲说的新精神 (213)
 1. 五伦观念的新检讨 (214)
 2. 三纲说的真精神 (221)

3. 五伦三纲说的时代意义	(224)
二、五常德及其扩充	(227)
1. 基本善德的自觉	(227)
2. 基本善德的扩充	(238)
第六章 文化生活的开展	(251)
一、道德的逻辑进展与新道德建设	(251)
1. 道德的逻辑进展与事实演化	(251)
2. 中国新道德的变动趋势	(255)
3. 思想道德为体, 经济实业为用	(261)
4. 假私济公	(266)
5. 新式功利主义	(275)
6. 利己主义与利他主义	(280)
二、道德理性和文化活动	(288)
1. 道德意识成就文化活动	(288)
2. 文化活动中的道德自我	(292)
3. 文化的道德生活和道德的文化生活	(299)
4. 作为文化意识的法律意识	(306)
5. 法律意识的内在结构与“礼”的意识	(313)
主要参考文献	(320)
后 记	(322)

前 言

一、从贺麟的纪念文章说起

1978年，现代新儒家大师、四川籍著名思想家唐君毅（1909—1978）在香港去世。1983年秋冬（10月至11月），比唐君毅年长7岁的贺麟（1902—1992）应香港中文大学新亚书院之邀，到唐君毅亲力参与创建并奉献半生精力的新亚书院讲学一月。在港讲学期间，唐君毅夫人谢廷光女士邀请贺麟前去府上瞻仰唐君毅的遗物，并在九龙设宴款待，由唐君毅的入室弟子李杜、唐端正、陈特及霍韬晦等作陪。李杜等均以著作相赠，谢廷光并以唐君毅的主要著作《生命存在与心灵境界》一套相赠。其后，谢廷光又曾两度前往北京，贺麟和周辅成予以热情接待。其后，为了祝贺《唐君毅全集》的出版，贺麟特别写了一篇纪念唐君毅的文章“唐君毅先生的早期哲学思想”，并在另外一篇述及“康德、黑格尔哲学在中国的传播”的文章中，特别提到了唐君毅：“唐君毅先生写了一部《人生之路》，这是他根据黑格尔的《精神现象学》的方法来写的一部唯心论著作。但对我们理解黑格尔哲学有一定帮助，例如他说，‘所谓绝对真理即存于相对真理之和諧贯通间。相对真理之融化，相对真理之彼此互为根据即绝对真理之内容。’唐君毅是香港、台湾、扬名海外的伟大之哲学家，著作等身，门弟子很多，传继其学派。可惜已于1978年逝世。他最重要，也是他集大成的著作作为《生命存在与心灵境界》，是二千多页的两巨册。我曾写了一篇《唐君毅先生的早期思想》作为他廿八卷本的‘读后感’”。

言’，并曾于1984年在香港报纸上发表过。”^①贺麟在这里所说的“在香港报纸发表过”的文章，即是他专门作的“唐君毅先生的早期哲学思想”，该文刊载于《唐君毅全集》卷30第40—50页，同时刊载于贺麟于1990年由商务印书馆出版的《哲学与哲学史文集》第201—209页。这篇文章虽小，但对于比较性地研究贺麟与唐君毅的思想，则是最好、最直接的资料。

这篇文章中首先谈到了他和唐君毅二人的交往及相关的师友往来。他说：“四十年代初期，唐君毅先生在重庆中央大学任教时，我们曾会晤过多次。特别重要的是他向欧阳竟无、熊十力、梁漱溟诸老前辈哲学家请教，有时还听过讲课。我和唐先生也有同样经历。1932年夏，我过南京时，曾与柳诒徵、郭斌仑、范存忠、缪培林、景昌极诸先生餐叙。次日晨，由景昌极教授陪同，曾去支那内学院拜见欧阳竟无老人，我受到亲切的接见，并愉快地谈了约两个小时。至于熊十力先生与梁漱溟先生解放前后在北京时，我都听过他们在北京大学讲课，平日请教机会很多。我在《当代中国哲学》一书中，都曾有所论述。另外还对当时‘复性书院’院长马一浮老人及其思想著作根据多次接触——加以介绍。至于张君勱、徐复观、钱穆等三位先生，在建国前早就是朋友。徐复观逝世以前，我们通过信，他的许多著作都曾托他的儿子来北京时送到我家，使得我惊异他的学术思想进步成长到很高的水平。宾四先生都有信函自台北往来，并由他在清华大学工作的儿子转赠《八十忆双亲、师友杂忆合刊》一册及《朱子新学案》四册。《师友杂忆》中多次提到我的名字和事迹，而且还得到他情文并茂的两三封亲笔信。不仅我很高兴地阅读这些书和信，我的朋友和同事都以很大兴趣借阅复观和钱老的书籍。”^②

在这里，贺麟特别提到了在师友交往上“我和唐先生也有同样的经历”，并列举了与唐君毅交往密切的诸位近代文化大师和思想巨匠，

^① 贺麟：“康德、黑格尔哲学在中国的传播”，《贺麟选集》第451页，吉林人民出版社，2005年。

^② 贺麟：“唐君毅先生的早期哲学思想”，《哲学与哲学史论集》第201页，商务印书馆，1990年。

说明了自己和他们的交往。在中国文化的传承中，是极其重视师友关系传承的，人们往往可以从其师从关系来判断一个人的思想倾向、学术根基。贺麟和唐君毅，是现代四川籍思想家中两位佼佼者，是现代中国思想史中的两位巨人，同时也是现代新儒家的两位杰出代表。两位蜀中思想巨擘，早年的生平是没有交集的平行线，一生除了四十年代有几次短暂的会晤外，也没有更多的交流，1949年以后，更是完全不同的人生路。但是，就是这样两位大生命，贺麟在纪念文章中着笔更多的却是彼此思想上的“相同”和“契合”。

贺麟为了写这篇纪念文章，下了很切实的功夫，他翻阅了他早年的笔记，阅读了唐君毅在大陆时期（早年）发表的主要文章，翻阅了谢廷光女士赠送的唐君毅晚年主要著作《生命存在与心灵境界》的相关内容。从中我们可以看到，贺麟最早开始“注意”到唐君毅是在1938年，此时唐君毅不到30岁，贺麟36岁。“我翻阅过去我在昆明‘西南联大’任教时的日记，发现一九三八年七月九日的日记中，有如下一段记载：‘我读《重光杂志》中唐君毅的文章，觉得唐君的文字明晰、见解弘通，于中西哲学皆有一定的研究。其治学态度、治学方法、所研究之问题，均与余相近似。’日记中又谈到人们思想见解的相似，是基于‘人同此心，心同此理’的原则。”^①

1938年，唐君毅在《重光月刊》上发表了5篇文章，分别是第一期上的《抗战之意义》，第一、二期上的《中国哲学中天人关系论之演变》，第二期上的《宣传民众者应有之认识》，第二期上的《中国教育应有之根本改造》，第三、四期上的《中西哲学问题之不同》。从这几篇唐君毅的文章中，贺麟看到了唐君毅“文字明晰、见解弘通”，而且“于中西哲学皆有一定的研究”。更重要的是，贺麟发现，“其治学态度、治学方法、所研究之问题，均与余相近似”。这是一个很重要的“判断”，一种“你中有我、我中有你”的价值认同。当然，作为一位持有“理想唯心论”立场的思想者来说，更看重的不是这样一种“主观上”的“价值认同”，而是强调“人同此心、心同此理”的

^① 贺麟：“唐君毅先生的早期哲学思想”，《哲学与哲学史论集》第201—202页，商务印书馆，1990年。



“客观”原则，或者说“客观的理”。因为，理是心的显现，“心”与“理”是合一的。正是由于有了这样一种“价值认同”，所以贺麟在后来出版的《当代中国哲学》一书中讨论到“唯心论”时，便又特别涉及到了年轻的唐君毅。

贺麟在他的纪念文章中全文引述了他在《当代中国哲学》一书中关于唐君毅的叙述。“说到唯心论，中国现时哲学界确有不少代表，我愿意提出谢幼伟、施友忠、唐君毅、牟宗三四先生来说一说。”接下来，贺麟用了很长一段分析唐君毅早期思想中的唯心论特点。“唐君毅先生不仅唯心论色彩浓厚，而且他的著作有时富于诗意。他写成了一部巨著，叫做《人生之路》，全稿恐怕将近六十万言。就我所读到的业已发表的几篇如《自我生长的途径》，《道德自我之建立》，及《辨心之求真理》诸篇，确是为中国唯心论哲学的发展增加了一股新力量。他讨论自我生长之途程，多少有似黑格尔《精神现象学》的方法，将自我发展分作十大阶段。由凡人之心境起始，发展到由凡人至超凡人以上之心境。对于科学家、艺术家、道德家、尼采式的超人、印度式的神秘主义者的心境，均加以阐述描画，最后归到中国式儒者的襟怀，他称为‘悲悯之情的流露与重返人间。’足见他的企向了。在道德自我之建立里，他首先指出道德生活之本质为自觉的自己支配自己，以超越现实自我。继进而追溯道德自我在宇宙中的地位。他指出心之本体之存在及其真实至善即是道德自我的根源，且说明心之本体即现实世界之本体。最后，讨论精神或心之本体之表现于生活文化的各方面，以明人性之善及一切生活皆可含有神圣之意义。可以说是代表一种最富于玄学意味的理想主义的道德思想。在《辨心之求真理》一文里，他从知识论的立场，指出事物之律则不外于心，而有其永恒性。事物之表现新的律则，只是其表现是新的；而律则本身却无所谓新旧，亦无所谓增加。他又多少采纳一些费希特的意思，认心自觉地不断克服其自己所肯定之限制。故心之律则虽是永恒，而心之创进却又是日新不息的。他承认有‘绝对真理’，且认‘绝对真理不在心外’。但他复指出‘所谓绝对真理即存于相对真理之和諧贯通间。相对真理之融化，相对真理之彼此互为根据即绝对真理之内容。’似

亦含有黑格尔认绝对为最后、最高、圆融和谐集大成之系统之意。”^①

这一段论述有两点值得注意：首先，贺麟明确地将唐君毅早期著作中体现出来的思想界定为“唯心论”，说唐君毅是当时中国哲学界“唯心论”的代表人物之一，并且说其著作“确是为中国唯心论哲学的发展增加了一股新力量”。其次，贺麟评价唐君毅早期思想所依据的主要著作是具有代表性的，它代表了唐君毅的基本思想趋向和核心理念，这些基本思想倾向和核心理念，支配了唐君毅终身的思想探索和学术研究。这一点，既是贺麟看重的，也是唐君毅本人看重的。正如贺麟在文中所引用的唐君毅在《生命存在与心灵境界》这本呕心沥血的代表作的“后序”中说的：“吾于三十岁前后，尝写《人生之体验》与《道德自我之建立》二书，皆以一人独语，自道其所见之文。吾当时虽已尝读古今东西之哲人之书，然此二书对他人之说几无所论列，而其行文皆极幼稚和朴实。然吾自谓此二书，有一面对宇宙人生之真理之原始性，乃后此之我所不能为。吾今之此书之规模，亦不能出于此二书所规定者之外。此固可证吾之无大进步，然亦证宇宙人生中实有若干真理，历久而弥见其新也。至于此后三十年中，吾非无所用心，而知识亦尽有增加。然千回百转，仍在原来之道上。”^②换言之，对于唐君毅来说，《人生之路》十部这些早期哲学著作，并不是“不成熟”的代名词，恰恰相反，是体现了其思想的核心精神和基本理念的基础性著作，是决定其一生思想与学术的根本之“道”的建立。正因为如此，贺麟才特别强调唐君毅早期哲学思想的重要性，也才特别撰文探讨唐君毅的早期哲学思想。

其实，贺麟如此看重唐君毅早期哲学思想，在相当程度上，也是在表达自己对自己早期哲学思想的认同和重视。贺麟自己明白地说：“因为我个人对哲学家的早期思想有了偏好。例如对于鲁一士，我比较喜欢他早年著作《近代哲学的精神》，有樊星南中译本，及《哲学

① 贺麟：“西方哲学的绍述与融会”，《贺麟选集》第360—361页，吉林人民出版社，2005年。同时见贺麟“唐君毅先生的早期哲学思想”一文的引述，《哲学与哲学史论集》第40—41页，商务印书馆，1990年。

② 唐君毅：《生命存在与心灵境界》“后序”，第676页，中国社会科学出版社，2006年。