



中国社会科学院学部委员专题文集
ZHONGGUOSHEHUIKEXUEYUAN XUEBUWEIYUAN ZHUANTI WENJI

古代中国民众的精神世界及社会运动

马西沙◎著

中国社会科学出版社



中国社会科学院学部委员专题文集
ZHONGGUOSHEHUIKEXUEYUAN XUEBUWEIYUAN ZHUANTI WENJI

014034356

D691.9
49

古代中国民众的精神世界及社会运动

马西沙◎著



北航

C1722676

中国社会科学出版社

D691.9

49

图书在版编目(CIP)数据

古代中国民众的精神世界及社会运动 / 马西沙著. —北京: 中国社会科学出版社, 2013. 8

(中国社会科学院学部委员专题文集)

ISBN 978 - 7 - 5161 - 3120 - 6

I. ①古… II. ①马… III. ①社会生活—中国—古代—文集②社会运动—中国—古代—文集 IV. ①D691.9—53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 200918 号

出 版 人 赵剑英
责任编辑 黄燕生
责任校对 王桂芳
责任印制 戴 宽

出 版 中国社会科学出版社
社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号 (邮编 100720)
网 址 <http://www.csspw.cn>
中文域名: 中国社科网 010 - 64070619
发 行 部 010 - 84083685
门 市 部 010 - 84029450
经 销 新华书店及其他书店

印刷装订 环球印刷(北京)有限公司
版 次 2013 年 8 月第 1 版
印 次 2013 年 8 月第 1 次印刷

开 本 710 × 1000 1/16
印 张 27.75
插 页 2
字 数 441 千字
定 价 86.00 元

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社联系调换
电话: 010 - 64009791

版权所有 侵权必究

《中国社会科学院学部委员专题文集》 编辑委员会

主任 王伟光

委员 (按姓氏笔画排序)

王伟光 刘庆柱 江蓝生 李 扬

李培林 张蕴岭 陈佳贵 卓新平

郝时远 赵剑英 晋保平 程恩富

蔡 昉

统筹 郝时远

助理 曹宏举 薛增朝

编务 田 文 黄 英

前 言

哲学社会科学是人们认识世界、改造世界的重要工具，是推动历史发展和社会进步的重要力量。哲学社会科学的研究能力和成果是综合国力的重要组成部分。在全面建设小康社会、开创中国特色社会主义事业新局面、实现中华民族伟大复兴的历史进程中，哲学社会科学具有不可替代的作用。繁荣发展哲学社会科学事关党和国家事业发展的全局，对建设和形成有中国特色、中国风格、中国气派的哲学社会科学事业，具有重大的现实意义和深远的历史意义。

中国社会科学院在贯彻落实党中央《关于进一步繁荣发展哲学社会科学的意见》的进程中，根据党中央关于把中国社会科学院建设成为马克思主义的坚强阵地、中国哲学社会科学最高殿堂、党中央和国务院重要的思想库和智囊团的职能定位，努力推进学术研究制度、科研管理体制的改革和创新，2006年建立的中国社会科学院学部即是践行“三个定位”、改革创新的产物。

中国社会科学院学部是一项学术制度，是在中国社会科学院党组领导下依据《中国社会科学院学部章程》运行的高端学术组织，常设领导机构为学部主席团，设立文哲、历史、经济、国际研究、社会政法、马克思主义研究学部。学部委员是中国社会科学院的最高学术称号，为终生荣誉。2010年中国社会科学院学部主席团主持进行了学部委员增选、荣誉学部委员增补，现有学部委员57名（含已故）、荣誉学部委员133名（含已故），均为中国社会科学院学养深厚、贡献突出、成就卓著的学者。编辑出版《中国社会科学院学部委员专题文集》，即是从一个侧面展示这些学者治学之道的重要举措。

《中国社会科学院学部委员专题文集》（下称《专题文集》），是中国

中国社会科学院学部主席团主持编辑的学术论著汇集，作者均为中国社会科学院学部委员、荣誉学部委员，内容集中反映学部委员、荣誉学部委员在相关学科、专业方向中的专题性研究成果。《专题文集》体现了著作者在科学研究实践中长期关注的某一专业方向或研究主题，历时动态地展现了著作者在这一专题中不断深化的研究路径和学术心得，从中不难体味治学道路之铢积寸累、循序渐进、与时俱进、未有穷期的孜孜以求，感知学问有道之修养理论、注重实证、坚持真理、服务社会的学者责任。

2011年，中国社会科学院启动了哲学社会科学创新工程，中国社会科学院学部作为实施创新工程的重要学术平台，需要在聚集高端人才、发挥精英才智、推出优质成果、引领学术风尚等方面起到强化创新意识、激发创新动力、推进创新实践的作用。因此，中国社会科学院学部主席团编辑出版这套《专题文集》，不仅在于展示“过去”，更重要的是面对现实和展望未来。

这套《专题文集》列为中国社会科学院创新工程学术出版资助项目，体现了中国社会科学院对学部工作的高度重视和对这套《专题文集》给予的学术评价。在这套《专题文集》付梓之际，我们感谢各位学部委员、荣誉学部委员对《专题文集》征集给予的支持，感谢学部工作局及相关同志为此所做的组织协调工作，特别要感谢中国社会科学出版社为这套《专题文集》的面世做出的努力。

《中国社会科学院学部委员专题文集》编辑委员会

2012年8月

序 言

从 20 世纪 70 年代以来，余始从事中国古代史研究，特别是明清两代宗教史研究。当代学界大师徐梵澄先生在为余专著《清代八卦教》作书评曾言：“昔顾亭林治学，取譬于采铜矿于山以铸钱。他不肯取旧铜钱或铜器重铸。这是开辟新天地，采取了新材料，用了新工具和技术，审之以新眼光，按新型模冶炼融铸”。（《读书》1992 年第 8 期）数十年间，我治史，皆取原材料，特别于明清档案及元明以来孤本、善本之经义、宝卷为重。余坐第一历史档案馆冷板凳近十年。而搜集宝卷，三十年来陆续不断以及今日，凡阅精本不下二三百种，多种尚未见诸研究，亦少见于世。现正从事《中华珍本宝卷》收集、整理、出版事宜，而完整研究，亦是余晚年生活之所重。

这本文集是三十年来余治史的小小成果，未见水准，但每篇皆用心所为，不敢浪费珍贵史料。其中有学界批评者，如《最早一部宝卷的研究》，我仍全文照登，并非不接受批评，而是表明我对这部宝卷在宝卷史中地位的重视，且为向学界说明此卷从金至元至明的历史过程，绝非如人所言是明代讷子之伪造，讷子如何能造出金崇庆元年及元治元庚寅两个年号。难道造经讷子是历史学家吗？凡此恰恰证明“宝卷”的产生与发展有一个从佛教变文、变相的画本、写本，向刊本演化的历史过程。在这过程中宝卷的内容篇幅也在变化。此说确否，学界仍可讨论。至于《历史上弥勒教与摩尼教的融合》一文所表述的观点亦与杨讷诸先生的观点大相径庭，杨讷先生认为推翻元朝的农民运动是白莲教起义。我则仍遵从吴晗先生的明教说，且有新的建树，对此公案，我仍是信心满满。

本文集以《古代中国民众的精神世界及社会运动》为题，但其中仍有载于《原道》第一集的《孔、老的社会关怀》一文，以此说明我对中国传统文化全方位的观察。

写于2012年7月

北京西四五槐堂

目 录

序言	(1)
八卦教世袭传教家族的兴衰	
——清前期八卦教初探	(1)
从罗教到青帮	(40)
略论明清时代民间宗教的两种发展趋势	(64)
林兆恩三教合一思想与三一教	(82)
黄天教源流考略	(112)
最早一部宝卷的研究	(142)
清乾嘉时期八卦教案考	(166)
离卦教考	(178)
先天教与曹顺事件始末	(197)
“癸酉之变”重考	(208)
民间宗教基本教义的道德内涵剖析	(232)
白莲教辨证	(253)
宝卷与道教的炼养思想	(272)
台湾斋教:金幢教渊源史实辨证	(287)
孔、老的社会关怀	(312)
罗教的演变与青帮的形成	(322)
明清时代的收元教、混元教源流	(346)
道教与清代八卦教	(374)
历史上的弥勒教与摩尼教的融合	(393)
中国民间宗教研究的 40 年	(415)
附录 马西沙教授简介	(431)

八卦教世袭传教家族的兴衰

——清前期八卦教初探

清代的华北是秘密宗教最活跃的地区之一。八卦教就产生在这里。

在八卦教两个多世纪的历史进程中曾经有过许多教名：五荤道、收元教、清水教、八卦教、天理教、九宫教。还有一些异名同教如：空子教、圣贤教、后天教。八卦教每卦都有相对的独立性，所以在这个宗教体系中又出现了离卦教、震卦教、坎卦教等教名。由于八卦教的某些支派在后来与其他教门融合，又出现过义和门离卦教、一炷香离卦教等名目。因为八卦教曾经属于白莲教的一个支派，所以在某些史料中它又被称为白莲教。

八卦教仅是这个体系庞大的教门的一个教名。它最早出现在乾隆五十一年闰七月二十一日直隶总督刘峨的奏折中。在清代笔记杂录中它出现得更晚。嘉庆五年刻本的《鹤泉文钞·纪妖寇王伦始末》中记载了八卦党这样的名称。八卦教这个名称出现得虽然较晚，但它准确地表达了该教门最根本的特点——以八卦作为宗教的组织形式，招收门徒。而且这个教名历时最长，因此影响很大。所以在我们研究这个教门的历史时，为了便于叙述起见，把它总称为八卦教。

八卦教是对历史产生过深远影响的教门。像一切具体事物一样，它在内部和外部错综复杂的矛盾斗争中兴衰消长，在不同的阶段中呈现着不同的性质，对社会起着不同的作用。清前期八卦教可以分作两个阶段。第一阶段，从康熙初年到乾隆中叶。这一个世纪是八卦教初创和发展时期，该教门由几个逐渐形成的世袭传教家族所把持，发展成为一个被地主集团利用的宗教。第二阶段，从乾隆中叶到嘉庆末年。这一时期由于清朝政府的镇压和教内农民革命力量的兴起，世袭的传教家族走向衰落。

从某种意义上讲，清前期八卦教的历史是一部世袭传教家族的兴衰史。

一 八卦教渊源探讨

八卦教创教之始教名是五荤道收元教。

据乾隆五十一年闰七月二十四日永琅奏折记载：“山东单县人刘佐臣于康熙初年倡立五荤道收元教，编造五女传道等邪书，分八卦收徒敛钱。刘佐臣物故后，伊子刘如汉、伊孙刘恪踵行此教。刘省过系刘恪之子，接充教首。”^①《纪妖寇王伦始末》也有类似记载，不过后者把五荤道收元教误作五荤道“修”元教。

相传刘佐臣在顺治年间曾师承太监相魏子义。但魏子义从习何教，师承何人，甚至籍贯何处都没有任何史料可以说明。当然这并不能中断我们对八卦教渊源的探索。历史唯物主义告诉我们，任何对历史产生过影响的事物都不是个别人的创造，它是时代的产物。八卦教也不例外。它是苦难与专制制度的共生物，它承受了明末清初秘密宗教的历史传统，吸收了历史赋予它的独特思想资料。

（一）八卦教与白莲教

明代中末叶是秘密宗教史上的一个重要时期。由于当时封建政治日趋腐败，阶级矛盾日益尖锐，农民生活每况愈下，华北地区秘密宗教得到急剧发展。它呈现出的特点是：教门林立，支派众多，大的教门相继产生。明末秘密宗教经卷《古佛天真考证龙华宝经·天真收园品》中就罗列了十六种教门和十六个祖师。同卷《祖续莲宗品》中说：“无极祖会下，有二十四祖；太极祖会下，有三十六祖；皇极祖会下，有四十八祖。”^② 这种说法固然不算准确，但它说出了教派越分越细的总趋势。当时北方各省称宗

① 故宫博物院明清档案部所藏：《军机处录副奏折》，乾隆五十一年闰七月二十四日永琅奏折。

注：本文所使用的档案史料全部都是故宫博物院明清档案部收藏。下面注解省略。

② （清）黄育榘：《破邪详辩》卷一。

道祖者所在皆有，而且“有一祖即有一会，祖愈多即会愈多。”^①不仅如此，每会之中又有“三宗五派，九杆十八枝。”^②就秘密宗教而言，可以说这是一个新教门、新支派和宗教预言家大量涌现的时代。毫无疑问，这种状况给大教门的产生奠定了基础。从明正德年间到万历年间罗教、闻香教、红阳教相继出现，构成了华北地区秘密宗教三大派系。

罗教是明正德年间山东即墨人罗清所创。罗清在北京密云卫古北口“祖辈当军”，他“苦行十三载，集卷五部”^③，罗教始成。罗清被门徒奉为罗祖。清代罗教分支罗祖教、大乘教、无为教、老官斋教遍布大江南北。罗清后裔在乾隆年间还在密云一带活动，奉其祖“无为居士”。

闻香教是白莲教一大支派，由直隶蓟州人王森所创。万历年间该教势力已“蔓延畿辅、山东、山西、河南、陕西、四川”等省份。^④它的一个支派由山东曹州巨野人徐鸿儒领导，在天启二年发动了白莲教大起义。清代闻香教改为清茶门教。王森后裔分别以直隶滦县石佛口和卢龙县安家楼为中心，继续传教。

红阳教比罗教晚创半个世纪。由“飘高倡教”，飘高即山西省洪洞人高阳。“而还源诸人相继而起。迨至弓长，总诸邪经之大意，捏为龙华宝经。”^⑤红阳教遂大倡于世。清代红阳教主要活动在京畿、直隶一带。统治者说它“打醮觅食，经卷虽多，尚无悖逆语句”^⑥。

上述三大教门虽然曾互相影响、渗透，但毕竟属于不同派系，具有不同的特点，不能笼统地称之为白莲教。

清初的秘密宗教秉承了明末的传统。当时的思想家颜元曾说：“迨红巾、白莲起自元明季世，焚香惑众，种种异名，旋禁旋出。至今若皇天、若九门、十门等会，莫可穷诘。”^⑦在新教门、新支派如雨后春笋拔地而起的历史条件下，五荤道收元教在山东单县出现了。五荤道收元教到底渊源

①（清）黄育榘：《破邪详辩》卷一。

② 同上。

③（清）黄育榘：《三续破邪详辩》卷一。

④《明史·赵彦传》。

⑤（清）黄育榘：《破邪详辩》卷二。

⑥《军机处录副奏折》，嘉庆二十四年六月二十四日山东按察使温承惠奏折。

⑦（清）颜元：《存人编》。

哪一派系，或哪几个派系，至今没有直接的史料可以印证。为了进一步探讨这一问题，我们有必要了解山东单县一带明末清初秘密宗教的状况。

单县位于山东省西南，地属曹州府管辖。它东与兖州府，西与河南归德府，北与直隶处名府毗连。这个三省交界之处是华北地区有名的穷乡僻壤，历史上著名的黄泛区。据光绪《山东通志》记载：“曹单固受水之枢也。”^①从明正德年间到清嘉庆末年，黄河在此大决口达三十三次之多。^②洪水过后，随之而来的是风沙碱旱之灾。地主阶级对农民的残酷剥削和恶劣的自然条件造成这一带“历来民风剽悍，邪教甚多。”^③被统治者污蔑为“盗贼渊藪”^④。

白莲教在这一带的活动有着悠久的历史传统。早在明嘉靖二十六年这一带就爆发过白莲教起义：“嘉靖丁未……忽有怀州妖人杨惠潜来山东曹、濮间，倡白莲教。”“煽惑愚民如商大常、田斌辈数百人。”^⑤“劫掠钜野、汶上，焚烧庐舍，遂长驱至单县……”^⑥。万历二十八年单县又爆发了唐云峰领导的白莲教起义。特别是天启二年，曹州巨野人徐鸿儒又在曹州领导了一次白莲教起义。起义爆发中心郓城县离后来刘佐臣创教的单县仅二百余里。这次起义影响十分深远。《明史·赵彦传》说徐鸿儒“躏山东二十年，徒党不下二百万”。可见白莲教在这一带群众基础十分雄厚。这次起义虽然失败了，但白莲教的活动并未停止，它潜入地下，伺机萌动。

清初，山东果然再次出现了白莲教的活动。康熙五十六年十月十一日山东巡抚李树德奏折称：“前任登镇时，曾闻东省当年有称白莲教，或称一炷香，以及天门、神拳等教，煽惑男妇，夜聚晓散。”^⑦

刘佐臣以及他手创的五荤道收元教与白莲教是什么关系呢？

乾隆十三年六月三日山西巡抚准泰给乾隆的奏折中说：“刘佐臣系白

①（清光绪）《山东通志》卷一二一，《河防·黄河》。

②（清光绪）《山东通志》卷一一九，《河防·河流变迁》。

③《军机处录副奏折》，嘉庆二十五年十月七日奏折（原件无作者姓名）。

④（清光绪）《山东通志》卷首，训典八。

⑤（清光绪）《单县县志》卷十一，《平冠祠碑》。

⑥（清光绪）《曹州府志》卷三十二，《杂志》。

⑦《朱批奏折》，康熙五十六年十月十一日山东巡抚李树德奏折。

莲教头目”^①。乾隆三十七年五月十二日山东按察使国泰在奏折中说：“刘佐臣曾于康熙五十七年被叛犯袁追供扳，系白莲教头目，奉文查拿刘佐臣早已病故。”^②与此同时，山东巡抚徐绩奏称：“刘佐臣曾于康熙五十七年间经叛犯袁进臣供为白莲教头目。”^③而刘佐臣之子刘儒汉“于康熙五十八年牵入白莲教案内”^④。上述史料中出现的所谓“叛犯”袁追、袁进臣实属一人，即康熙五十六年末发生在曹、单一带白莲教案中之袁进。袁进“系曹州人……乃白莲教印符帖为首之人”^⑤，“在河南地方行白莲教”^⑥。

上述史料明确地告诉我们五荤道收元教是清初活动在曹、单一带的白莲教的一支，刘佐臣是白莲教头目。

乾隆初中叶，五荤道收元教已改名为清水教。刘佐臣曾孙刘省过充任教首。这以后还有大量史料说明该教即是白莲教。乾隆四十七年五月清水教徒吴克己供称：“小的习的清水教就是白莲教。”^⑦同年五月二十八日据清水教徒崔廷珍供称：“所传实系白莲邪教，又名清水教。菏泽、曹、单等县都有其人，由来已久。”^⑧

清大学士舒赫德说的更明确：“至山东、河南邪教一事，虽不敢显称白莲教，而清水教、无为教等名色，其源本一。”^⑨

《纪妖寇王伦始末》的作者戚学标在当时就隐约地看出了八卦教与白莲教的关系：

先明末有蓟州人王森，得妖狐异香能迷惑人，创此教（注：指白

① 《朱批奏折》，乾隆十三年六月三日山西巡抚准泰奏折。

② 《朱批奏折》，乾隆三十七年五月十二日山东按察使国泰奏折。

③ 《朱批奏折》，乾隆三十七年五月十二日山东巡抚徐绩奏折。

④ 《朱批奏折》，乾隆十三年三月二十三日山东巡抚阿里衮奏折。

⑤ 《朱批奏折》，康熙五十六年十一月二日山东巡抚李树德奏折。

⑥ 《朱批奏折》，康熙五十六年十一月二十一日山东巡抚李树德奏折。

⑦ 《军机处录副奏折》，乾隆四十七年五月清水教徒吴克己供词。

⑧ 《军机处录副奏折》，乾隆四十七年五月二十八日山东巡抚明兴奏折。

⑨ 《朱批奏折》，乾隆三十九年十一月初一大学士舒赫德奏折。

注：有些日本学者认为“清水教是八卦教中震卦的别称”，这种观点值得商榷。大量档案史料证明，清水教是八卦教的前身，教主是刘省过，而不是震卦长王中。由于文章篇幅所限，不在此文中论证。日本学者的观点可参见日文《一桥论丛，第八十一卷第三号》《乾隆三十九年王伦清水教叛乱小论》。

莲教)，自称闻香教主。愚民无不为其煽惑。天启二年，妖党徐鸿儒乱山东，为巡抚赵彦所平。国朝有单县人刘佐臣者，创立五荤道修元教……分八卦收徒党。^①

综上所述，摆在我们面前的历史渊源关系就是：

王森闻香教→徐鸿儒白莲教→刘佐臣五荤道收元教→刘佐臣曾孙刘省过的清水教→八卦教。

可以说八卦教间接渊源于明末闻香教，直接渊源于明末山东徐鸿儒的白莲教。并且在相当长的时期里曾经是白莲教的异名同教支派。

还有大量事实可以证明这一结论。那就是闻香教的后遗分支清茶门教与八卦教有着惊人的相似之处。由于本文篇幅有限，不能在此类举了。

当然八卦教的产生和发展还受到了其他教门，特别是罗教的影响。罗教所创“真空家乡，无生父母”八字口诀，^② 几乎成为八卦教各支派的共同信仰。

（二）八卦教承受了历史赋予它的独特的思想资料

八卦教虽然曾经是白莲教的一个支派，但后来毕竟发展成为一支独立的教派。这不仅因为该教曾经受到罗教等教门的影响，关键在于它承受了历史赋予它的独特的思想资料，并在漫长的发展过程中形成了自己的特点。

八卦教经卷《乾元亨利贞春夏秋冬九经歌》中有这样几句韵文：“引阴阳、各分班，一能生二二生三，三气之所命乾天，八卦《易》成性刚坚。”^③ 显然在造经人眼里八卦教的八卦是《易经》的产物，是天地阴阳互相交感的结果，因此具有神圣的、万世不能动摇的性质。故曰：“性刚

①（清）戚学标：《纪妖寇王伦始末》，《鹤泉文钞》卷下。

② 参见喻松青《明清时代民间的宗教信仰和秘密结社》，《清史研究集》第一辑，及《军机处录副奏折》，嘉庆十九年五月二十日升任陕甘总督江西巡抚先福奏折。

③ 《军机处录副奏折》，乾隆四十七年，清水教徒所供。

坚”。这种说法是十分幼稚的。因为《易经》包含着地主阶级的“天地自然之理”，与封建正统息息相关，而与“邪教”互同水火，本不相容。但八卦教与《易经》之间毕竟不能说没有任何关联。

八卦教，顾名思义当与“八卦”一词有关。八卦一词源远流长，它是殷、周之际产生的《易》的八种基本图形。以“—”和“--”两种符号组成。以“—”为阳，以“--”为阴。朗阳为八卦的根本，它们之间互相交感而产生万物。因而分别构成“☰”——乾、“☷”——坤、“☳”——震、“☴”——巽、“☵”——坎、“☲”——离、“☶”——艮、“☱”——兑八卦。它们代表着天、地、雷、风、水、火、山，泽八种自然现象。八卦相迭，又组成六十四卦，每卦六爻构成三百八十四爻。《易》是古代一部卜筮用书，包含了一些朴素的辩证法思想，但并没有超出神学的窠臼。历代封建统治者为了神化《易》，把传说中的伏羲比附成它的作者。“伏羲以后，又有文王作卦辞，周公作爻辞，孔子序彖象辞、文言、系辞、说卦、序卦、杂卦、谓之十翼，而《易》始备。”^①孔子以《易》为六经之首，《易》成为儒家精典。而演绎八卦则成为历代封建统治者预卜“经国大事”凶吉否泰的万灵药方。

然而也像儒、释、道“圣坛”上的其他“圣品”一样，八卦之说早就流落到民间。西汉初年，长安街市内就设有“卜肆”。主持卜筮的人在那里“辩天地之道，日月之运，阴阳凶吉之本”。其实不过是“矫言鬼神以尽人财”^②。这大概就是唐、宋以来以算卦为敛钱之具者的先辈。

到了明代，八卦之说开始为秘密宗教所利用。明末《皇极金丹九莲正信皈真还乡宝卷》中说：“极头九杆十八枝护教，内安九宫，外立八卦……排满未来天盘”^③，《皇极金丹正信皈真还乡宝卷》中说：“真精掌领坎卦，真神掌领离卦，真魂掌领震卦，真魄掌领兑卦，真阳掌领乾卦，真阴掌领坤卦，真明掌领艮卦。真行掌领巽卦。”^④从上述引经看来，明代秘密宗教已经开始利用八卦安排内部组织结构。《破邪详辩》的作者黄育

①（清）黄育榘：《破邪详辩》卷三。

②（汉）司马迁：《史记·日者列传》。

③ 日文《校注破邪详辩》，转引自日本佐藤公彦《乾隆三十九年王伦清水教叛乱小论》。

④（清）黄育榘：《续刻破邪详辩》序。

梗指出：清代天理教“聚众之原，因分八卦，分卦之原，则仿照此卷所言”^①，看来不无道理。不仅如此，明代秘密宗教还大胆地修改《易经》内容：“子八卦增添二爻改为十二卦，内加兴吉平安四卦。”“六十四卦改为一百四十四卦。”^② 歪曲儒、释、道正统经典，为我所用，正是“邪教”的一贯作法，因为它不具备创造本身教义体系的基础。

清代秘密宗教在上述经卷内容上也继承了明代。清初就已经流传的混元教的《立天卷》中说：“太极混元之图象内有红白二道，分出三才、四相、五行、六爻、七政、八卦、九宫、十干。天地阴阳合成八卦乾坤，乾为天、坤为地，天为父、地为母，坎为水、离为火，坎离交姤，水火均平，而能生万物。”又说：“自从先天一气，三皇治世，安八卦、立五行，造下金木水火土，分出五岳名山四大部洲，七十二国。”^③ 这就是清初流传在秘密宗教世界中的一种创世说。在这里阴阳八卦相交组合，不仅创造了自然万物，而且创造了人类社会和国家。秘密宗教的创世说，并不是一种无目的的空论，它是为本教门的发展服务的。《立天卷》明确地告诫门徒：“八卦九宫是方向”，“八方男女奔中央”。^④ 把八卦之说作为招收门徒的手段。

明末清初秘密宗教世界里流传的八卦说无疑影响到刘佐臣。在刘佐臣的传教书本中就一部《八卦说》，这可能就是他“分八卦，收徒党”的宗教依据。这部经卷已经失传。但教内后来流传的《八卦教理条》却有与八卦说相关的教义：“八卦六爻人人有，迷人不省东西走，有人参透内八卦，好过青松九个九。”^⑤ 显然“参透”八卦成了当时修行的内容。八卦说最主要的作用不在于它的宗教说教，而在于它促成了八卦教组织机构的创立和巩固。“八卦分、天地开。”^⑥ 在《八卦教理条》中世界被乾、坤、震、巽、坎、离、艮、兑八卦分戌西北、西南、正东、东南、正北、正南、东

①（清）黄育梗：《破邪详辩》序。

②（清）黄育梗：《破邪详辩》卷三。

③《军机处录副奏折》，乾隆十八年八月四日山西巡抚胡宝腺奏折，附《立天卷》经卷原件。

④ 同上。

⑤《军机处录副奏折》，乾隆五十六年七月八卦教徒刘照魁供出刘书芳所授《八卦教理条》。

⑥《军机处录副奏折》，乾隆五十六年七月八卦教徒刘照魁供出王子重所授《八卦教理条》。