

中国近代四大高僧之一
通俗、系统讲述佛学的权威之作

太虚
著

佛学常识

佛学界公认的入门必读经典



太虚
● 著

佛学常识

佛学界公认的入门必读经典



图书在版编目 (CIP) 数据

佛学常识 / 太虚著. --南京: 江苏人民出版社,
2014. 6

ISBN 978-7-214-12133-2

I. ①佛… II. ①太… III. ①佛学 IV. ①B94

中国版本图书馆CIP数据核字 (2014) 第072722号



书 名 佛学常识

著 者 太 虚

责 任 编 辑 刘 焱

装 帧 设 计 Edge_Design

出 版 发 行 凤凰出版传媒股份有限公司
江苏人民出版社

出版社地址 南京市湖南路 1 号 A 楼, 邮编: 210009

出版社网址 <http://www.jspph.com>
<http://jspph.taobao.com>

经 销 凤凰出版传媒股份有限公司

印 刷 北京旭丰源印刷技术有限公司

开 本 710 mm × 1000 mm 1/16

印 张 18

字 数 230 千字

版 次 2014 年 6 月第 1 版 2014 年 6 月第 1 次印刷

标 准 书 号 ISBN 978-7-214-12133-2

定 价 32.80 元

(江苏人民出版社图书凡印装错误可向承印厂调换)

目 录

佛 学 常 识



总论 / 001

第一章 什么是佛学 / 002

第二章 佛学大系 / 009

○ 佛学概论 / 015

绪言 / 016

上编 学史 / 020

第一章 释尊略传 / 020

第二章 印度佛学略史 / 023

第三章 中国佛学略史 / 027

第四章 各地之佛学略史 / 030

下编 学理 / 033

第一章 因缘所生法五乘共学 / 033

第二章 三法印出世三乘共学 / 048

第三章 一实相印大乘不共学 / 051

第四章 概括 / 057

第五章 结论 / 058



○ 中国佛学 / 065

- 第一章 佛学大纲 / 066
- 第二章 中国佛学特质在禅 / 073
- 第三章 禅观行演为台贤教 / 148
- 第四章 禅台贤流归净土行 / 170
- 第五章 中国佛学之重建 / 194

附录 / 199

太虚自传 / 200

总 论



第一章 什么是佛学
第二章 佛学大系

● 第一章 什么是佛学

太虚离鄂已经四载了。此次来汉，承诸位开此盛大的欢迎会，复蒙王会长、李厅长等备极称誉，实有无限的欣慰。近十年来国内佛教之发达，似乎处处与太虚有密切的关系，实则此为诸山大德及各位居士共同努力所致，太虚无所专长，亦无所增益，所以受此称誉，实有无限的惭愧。

孙中山先生昔在广西军中讲演智仁勇三德时，尝言“佛教是救世之仁”；又于民族主义中，亦谓佛学“可以补科学之偏”。孙先生所说的佛教为救世之仁，即是佛所说的大慈大悲，亦即是佛学上的道德。孙先生所说的佛学能救科学之偏，因其见到科学偏重于物质，而佛学则精神与物质并重。又科学是理智的，而佛学之心理、论理等亦全是理智的，故可以包容科学。依此孙先生的二语，虽可略知佛学之轮廓，但欲知其内容，应研究“什么是佛学”。

一 佛学的本质

甲 觉者所知人生宇宙的实事真理——相用性体

梵语佛陀，此云“觉者”，觉了人生宇宙万有诸法的实事（相用）真理（性体），故名为觉者。佛非创造及主宰天地人物的神，乃是能于一切事理的因果果报种种变化，彻上彻下，无不通体透彻者。所以佛学即是觉了人生宇宙实事真理之学，是转迷启悟的、破除无明长夜黑暗的。常人误以佛学为迷信，而不知自己正是迷妄者，堕入深坑而不自觉。颠倒如此，安能不造诸恶业感招苦果呢！

何谓实事真理？譬如桌上之花瓶，在科学上说是原子组成的，佛学说他是地水火风（坚湿暖动）四大和合而成，但是因缘和合假的相用，没有实在的个体（空）。假相又是时时刻刻迁流不息的变动，远而世界万有诸法，近而五蕴身心，皆是因缘和合相续刹那变迁。如世界有成、住、坏、空四大时期，人生一期相续，有少壮老死。世间虽有千差万别，而互相通变，其空性也是同一的。总之，五蕴非有、四大本空，人无慧目，不能觉了，妄从假相上分别而有人我彼此，复从我执上起我贪、我爱、我痴、我慢乃至种种颠倒，酿成世界大乱，迄无宁日。倘人们果能从佛学上不妄认幻躯为我，了达人生宇宙真理、万有诸法皆互缘相通而空性无二，相资相成，和乐的世界即不难实现。

乙 觉者开示我们从人至佛的方法——戒定慧

佛是觉悟全宇宙真理之人，即将此所觉的说出来，指示我们从人至佛的修养功夫，能到成佛地位。成佛不限于人类，佛说“一切众生皆具如来智慧德相”，不过我们是人类，故从人道说起。人的理性与佛及一切众生悉皆平等，唯相用各别，各人逢理行事，背觉合尘，随其假相坚固执者，

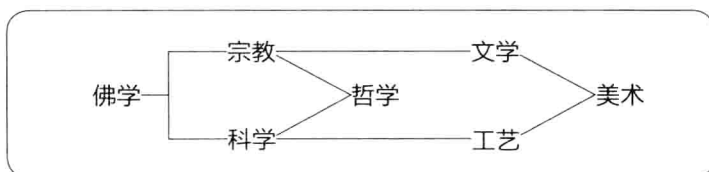
佛能革除此等不良的恶习，乃从众生而证菩提。吾们不去如此认识，执定小小的个体为我、其余广大的非我，由是颠倒，处处障碍，不得自由解脱，亦不能与佛平等，受诸法乐。佛因之起同体大悲、无缘大慈，说增上戒学，革除其不净的三业，而成不思议的三轮；说增上定学，断除其有漏染心，而成为无漏净善；说增上慧学，泯除颠见邪解，而成为无上正偏觉知。我们既有如是的“解脱”“自由”“平等”之本能，若能依戒、定、慧之原理、原则去做功夫，自可达到觉者的地位。

二 佛学的适应

甲 佛学与宗教及科学

佛学的本质固为美满，而流行在世界上，必须适应于社会文化，方算真俗不二、圆融无碍的大教。现在世界文化，大致不出宗教与科学二种：宗教为富于情意的，其力量在团结人心；科学为富于理智的，其功用能分析诸法。有此宗教及科学，方成今日的文化社会。倘无宗教的团结集合，则人类分散；无科学的条分缕析，则自然界和社会界成了浑沌。于此两者之间有哲学，与宗教相近的有文学，与科学相近的有工艺；文学与工艺发达进步则有美术。如上所说，无论由宗教方面或科学方面，产生文学、哲学、工艺、美术，皆是文化的内容。此等文化与佛学的相互关系，举示如表一：

表一 诸文化与佛学



佛学在文化上占最高的地位，它究竟是哲学呢、宗教呢、科学呢？甲说是哲学，乙说是科学，丙说是宗教，议论纷纭，是皆不懂佛学而下武断的言论，为向来未决之悬案。就哲学之出发点说，或为宗教之演进，凭空想象地来解释人生宇宙；或为科学的发达，根据心理、生理或物理学来说明人生宇宙。哲学虽与佛学同一说明人生宇宙，而实与佛学不同。佛学之出发点，由于修养所成圆觉的智慧观人生宇宙寓有真理，了如指掌，为了悟他而有所说明，所以佛学虽可称哲学而又不同于哲学。且佛学不过以解说为初步的工作，他的目的在实行所成的事实，如度一切众生皆成佛道，变娑婆秽土而为极乐是。

佛学的功用，在开人天眼目共趋觉路，亦自然有伟大的宗教团结力。但虽是宗教，却没有其他宗教所崇拜的神或神话迷信，故又可说不是宗教。

科学重在经验，不落玄想，佛学亦是脚踏实地渐次修证，不尚空谈。佛学所说者，胥为从实际经验中得来，他所说的宇宙人生、因缘业果种种变化，要皆净智所见。故佛学非科学而亦是科学。

佛学的本身是文化的总汇。予在西洋时，见一般研究东方文化的学者，大都以佛学为总线索，因他在宗教上、哲学上和美术上，均有伟大的成绩。

乙 佛学与政治及社会

1. 共和政治的人生观 中国的政体由专制而变成共和了。佛学在清季衰败得很，因这种学说不合于专制政体，所以一入民国，研究者日见其多。佛学的人生观合乎现代思潮，他说一切众生皆有成佛的可能，凡是发菩提心修菩萨行的人皆可成佛，犹如共和政体的人生观一样，凡是国民有相当的学问道德，具有为国为民的意志，都可做行政领袖一般。佛教此种平等的精神，处处都可以表现的。

2. 大同社会的宇宙观 天下为公，世界大同，为古今中外人民不约而

同的公共趋向，亦即三民主义之目的。全世界大同社会之组成，由于各人
为单位积集而成的，故一人之行动若优若劣，均能影响全世界，正为佛学
上所谓“一即一切，一切即一，随拈一法，皆为法界”的宇宙观。

三 怎样研究佛学

佛学的内容，约之不外教、理、行、果。“教”是言教，为释迦牟尼
佛的遗教。佛教散布流传于各国或多或少，及其种类，各有不同。故关于
佛像、钵、塔等法物之搜集，佛教史料的编考，各种文体经典的校订，图
书翻译会通的编纂，均为重要。

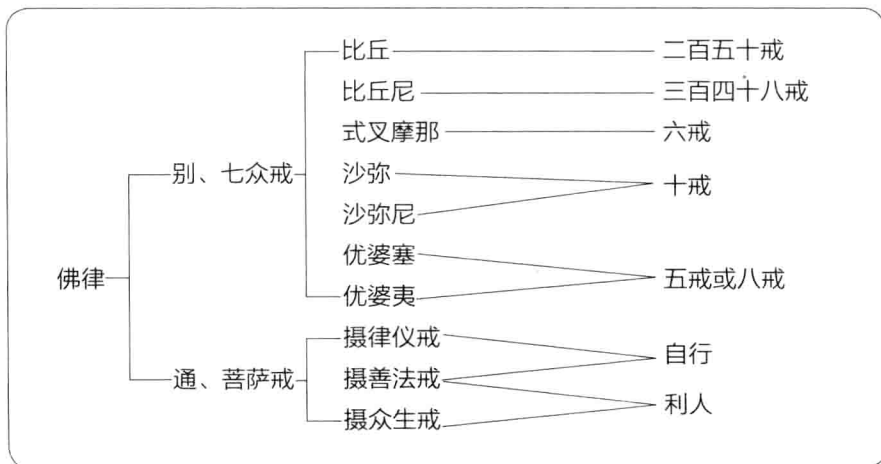
教原出于佛，而“理”则是研究佛教的学者各就所见理之大小偏圆不
同，而有了各种的派别，若印度小乘的二十部及其大乘之性、相、密三
宗，以及锡兰、藏区等处现在流行之大小乘，并中华融通显密大小之综
合学派（包括日本），和西洋与近代日本之新研究派。此新研究派中，亦有
教派，因他们或从学南洋等处，或留学日本，或就学藏区，所以虽同一
以科学为方法，而秉承有异，遂各成派别。

于“理”了解之后，即要去实行。“行”有戒律、禅观、真言、净土
四门，如法修行，胥能得到最后的效果。戒律有“通”“别”不同，通则
七众同受，别则七众各别，不相混乱，如表二所明。

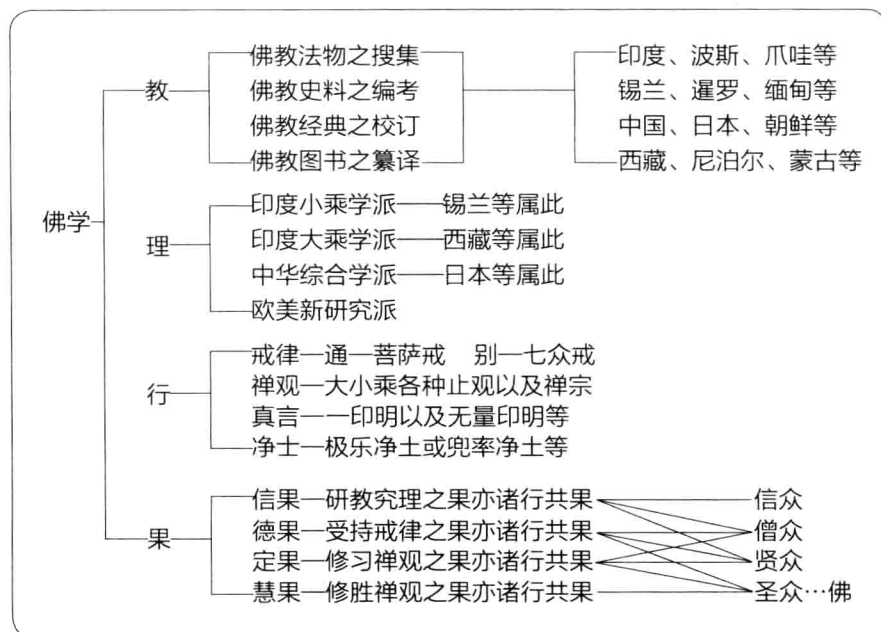
禅观包括大小乘各种止观以及禅宗。真言即是密宗一切陀罗尼门。净
土、十方世界都有净佛国土，随愿往生。此方众生与弥陀有特殊因缘，大
抵发愿往生极乐净土，或生此土兜率内院亲近弥勒菩萨。

有了解行，必有结果，故次言“果”。或有从研究教理所得的果，谓
之信果。但这不是迷信，因他经过研教、究理、修行所得到的信心，是谓
智信，智信才是真正佛教的信徒。在家的谓之信众，出家的谓之僧众，亦

表二 佛教戒律



表三 教理行果



通于未证真理的十住、十行、十回向三贤位的菩萨。或有从严净毗尼执持禁戒所得的结果，谓之德果。这是以五篇、三聚净诸业障的戒德，自利利他，是为僧宝。然此德果，通于三贤十圣的共果。或有从修习禅观得到伏惑超人的结果，谓之定果。即三乘共修之奢摩他、毗钵舍那，乃至佛果上的楞严大定、海印三昧，胥为所摄。或有入三乘圣位，修习无漏定智所得的结果，谓之慧果。即是般若无漏圣慧。此圣慧展转上进，能断尽无始来一切障种习气，成究竟之果德。到此地位，始谓之佛，谓之真正觉者。

统上教理行果，摄表三以明之。

观表三所列，可知学佛，教、理、行、果为应有之程序，非可躐等。今世学人，大多昧教理而妄谈行证，不为邪魔所诱，即同生盲摸象，反使真理愈晦，招世人讥谤为迷信。幸各努力，剪除斯弊！

● 第二章 佛学大系

一 三唯论

凡治彻头彻尾之学，有“展手撑破虚空边，伸脚踏透宇宙底”之大丈夫志量者，殆皆有三个疑问横亘心中，务求个完全解决。哪三个疑问呢？一、名名色色的“本来”是什么？二、名名色色的“现行”是什么？三、名名色色的“究极”是什么？若有此三个疑问必求解决，便于一切宗教、哲学皆有了研究的需要；若求个完全解决，则佛学便成了唯一的需要。

佛学于上列三大问题的答案怎么样？

名名（精神的种现）色色（物质的种现）是无数无数差异区别的，此无数无数差异区别的一一各各，都不是永久不坏灭的！是由生起始成而且不是永久不坏灭的，则一一各各便都是暂有、偶有的！细细看来，不单是暂有、偶有，而且是无而忽有，有而即无，变时极速疾的。但恒通遍满于无数无数类差各别、极速极速生成坏灭的名名色色，确实是有未尝异未尝变、永不异永不变之性的。譬如有不隔不别不坏不失的水，故那汹汹异相滔滔变

现的波浪，得以无际无断。但名名色色都是变异的，不是不变异的，故此不变异的虽不可无亦不能有，只得强名之曰“如”。换言之，则只可强对此恒遍而不变异的做个记号，名之曰“如”耳。其余既都是变变异异的名名色色，则便都不是真实的。盖真实的必常如是，常如是的必遍如是，然则真的必是无变无异的，无变无异的方是真的，故名名色色皆不是真，唯“如”是真，强谓之曰“真如”。真如既是无乎不在无乎不然的，便可知佛学于名名色色之本体是什么的答案，就是“真如”了。

“真如”是虚豁圆活的，是无形对无识别的，然则那无数无数物差类别、无常无常生成坏灭的名名色色，是怎样现起存在的呢？实在的只是“真如”，实无他物；然现为名名色色者，即由真如是无形对无识别的，所以不曾自知（无明）；复由于真如是虚豁圆活的，所以又得欲知之心；欲知之心乍动，所知之境随变，乃现为名名色色而真如终不见，真如虽不见而名名色色实皆真如也。名名色色之贯持者，乃心之发生力的意；名名色色之变异者，乃心之了别力的识；于是亦便可知佛学于名名色色之生缘是什么的答案，就是“意识”了。

“意识”是参错流动的，是有执见有创造的；然则那意识又何以不能契证真如，但发生了别那变异的名名色色呢？就因为意识是真如不自知而起的欲知，故所知的皆是所变生的名名色色而不能知真如也。然在意识持变的名名色色中，每每免不了迷闷及牵逼之苦，由是意识对于名名色色又起了悟彻及解脱的心愿。信有不由意识而生起存在的不变不异真如觉性，一旦契会，便得透脱名名色色，自在遍照。如此第一步便观察名名色色皆是意识变生的；此第一层已明确证知，则名名色色都唯意识，意识便不去求知名名色色，贯持变异名名色色的力量便消减了。进观意识即真如，真如即意识——意识即真如，故意识便不生幻梦质碍；真如即意识，故真如便圆成了“妙觉明知”。真如圆成了妙觉明知，故彻体圆照名名色色而自性虚灵不昧；意识

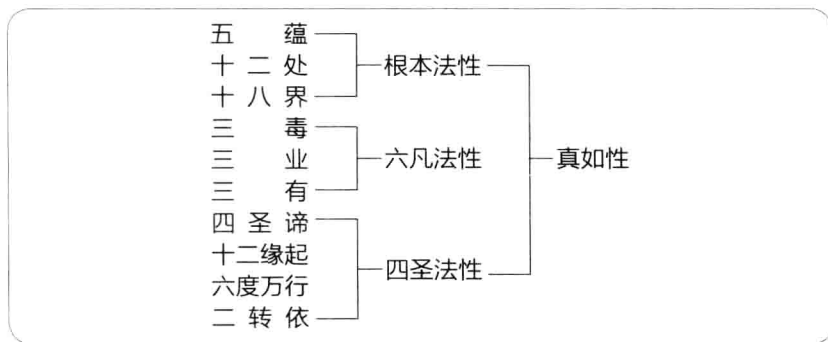
不生幻梦质碍，故随缘普现名名色色而当相融映无尽；是之谓无上正等觉。于此便可知佛学于名名色色之究极是什么的答案，就是“妙觉”了。

将上面所说的归纳起来，便结成三唯胜义。那三唯胜义是：第一，说明“实在”是“真如”的“唯性论”；第二，说明“现有”是“意识”的“唯心论”；第三，说明“究极”是“妙觉”的“唯智论”。此三唯论，便是佛学的大系了。

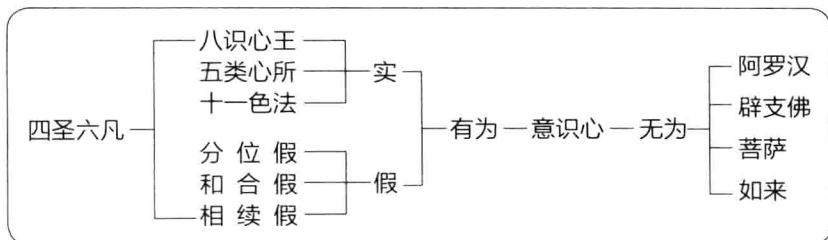
二 三唯论之含摄

甲 三唯论的各摄

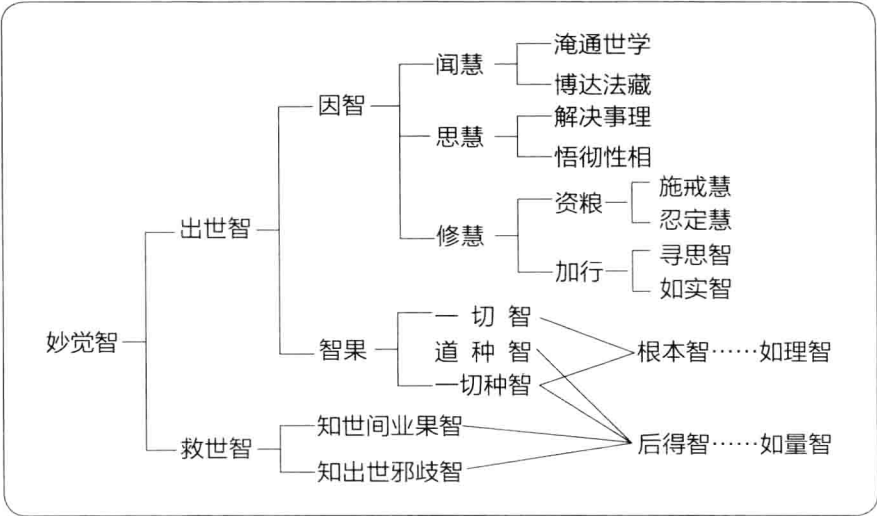
表四 真如摄



表五 意识摄



表六 妙觉摄



乙 三唯论的互摄

心佛及众生，无差别而三；众生心及佛，三而无差别。是谓三唯论互摄之妙法。

表七 三唯论的互摄

