

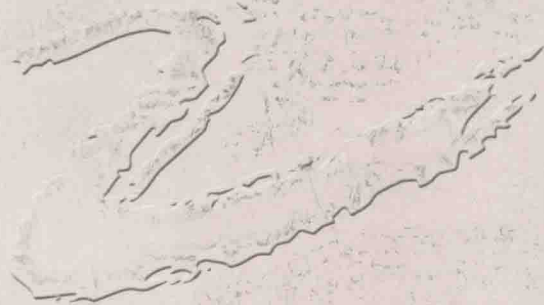
大家精要
DAJIA JINGYAO

吉藏

JI ZANG

吴建伟◎著

大家精要



云南出版集团公司
云南教育出版社

中和化德传媒有限公司 策划

大家精要

吉藏

吴建伟 著

云南出版集团公司
云南教育出版社

图书在版编目(CIP)数据

吉藏/吴建伟著. —昆明: 云南教育出版社,
2012. 2

(大家精要)

ISBN 978-7-5415-6147-4

I. ①吉… II. ①吴… III. ①吉藏(549~623)—传记 IV. ①B949.92

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2012)第 014255 号

出 版 人: 李安泰

策 划: 中和化德传媒有限公司

责任编辑: 李 旭

特约编辑: 秦 丹

整体设计: 向 炜 高 伟

大家精要

DAJIA JINGYAO

吉藏

JIZANG

吴建伟◎著

云南出版集团公司 出版

云南教育出版社

云南教育出版社 发行

网站: <http://www.yneph.com>

(650034 - 昆明市环城西路 609 号)

北京泰山兴业印务有限责任公司

开本: 660mm × 960mm 1/16 印张: 10 字数: 100 千

2012 年 3 月第 1 版 2012 年 3 月第 1 次印刷

印数: 1 ~ 5 000

ISBN 978-7-5415-6147-4

定价: 16.80 元

目 录

第1章 吉藏生活的时代	001
一、艰难时世	001
二、浓郁的佛教氛围	004
三、佛教学派林立	009
第2章 吉藏的生平事迹	014
一、建康诞生	014
二、真谛赐名	018
三、垂髻出家	022
四、讲经论辩	024
五、初任住持	029
六、理论初成	032
七、三论创宗	039
八、安然寂灭	045
九、三论余响	048
十、重归视野	053





002

第3章 吉藏之前的三论学谱系	056
一、印度中观学	057
二、关河旧义	067
三、摄岭相传	072
第4章 吉藏的破邪显正学说	078
一、破邪	078
二、显正	087
三、破邪显正的方法论	089
四、二正和三正	092
第5章 吉藏的二谛学说	094
一、二谛是教，不关境理	094
二、于二谛和教二谛	095
三、四重二谛	098
四、中道是二谛之体	099
第6章 吉藏的中道学说	101
一、什么是“中”	101
二、理中和教中	103
三、八不在佛教中的地位	105

第7章 吉藏的佛性论学说	111
一、以中道为佛性	111
二、会教佛性	118
第8章 吉藏的解脱学说	120
一、涅槃是中道	120
二、净土思想	126
第9章 吉藏的判教学说	130
一、对五时教和三宗、四宗的批判	130
二、“二藏”“三轮”“四门”的判教学说	135
第10章 吉藏学说在佛教思想史上的地位	140
一、吉藏学说的历史贡献	140
二、吉藏学说的影响力	142
三、吉藏学说衰落的原因	146
附	
年谱	149
主要著作	150
参考书目	151



第 1 章

吉藏生活的时代

大凡一个杰出人物的诞生和成长，都要有适合于培养他的土壤和气候，而吉藏所生活的时代正好具备了造就杰出人物的极好条件。吉藏的出现不是偶然的，它有着深刻的历史和文化背景。为了更好地了解吉藏这一佛教史上重要人物的出现，把握他的学说特点及其在中国佛教史上的重要地位和影响，我们有必要将吉藏放在当时的社会时代中加以考量。

一、艰难时世

吉藏是中国佛教三论宗的实际创始人，他一生主要是在南朝的梁、陈，隋代以及唐代初年度过的。他经历的是一个由长期分裂到统一的时代。

东晋十六国之后，中国历史进入南北分裂、对峙的阶段。在南方，先后有刘宋、南齐、萧梁和陈四个政权的更迭，直至 589 年由隋统一全国。在这中间除梁元帝以江陵作为都城三年外，其余的时间，南方各朝的京城始终建在建康（今江苏南京），历史上称为南朝。北方地区至 440 年由北魏统一，与南朝形成南北朝对峙。这一段时期，南北对峙，王朝更迭频繁，



社会动乱，兵戈不止，人民群众的苦难更为加深。

在经历了刘宋、南齐后，由南齐统治者兰陵萧氏旁支萧衍于501年取代南齐，定国号梁，一般也称为萧梁。萧衍就是梁武帝，他学问渊博，提倡学术文化，大力发展教育事业，使得南朝的文化发展至极致，同时，社会也较为稳定。总之，南朝到梁武帝时在政治、经济和军事等方面足以抗衡北方。此时的北方，由少数民族鲜卑族拓跋氏建立的北魏王朝却在转向中原文明的汉化过程中矛盾丛生，国力有所衰退。499年，主张汉化的孝文帝去世后，北魏政局出现动荡，六镇民变，使北魏走向灭亡之路，终于在534年分裂成东魏及西魏。

虽然梁武帝未能利用北方的动乱而挥兵北上，统一全国，但鉴于北方政权自顾不暇，梁朝的政权还是十分稳固的。然而，不久后发生的侯景之乱却彻底覆灭了梁朝，也改变了后来南北朝的历史进程。

555年，陈霸先以攻北齐为借口，偷袭杀掉了平定侯景的主帅王僧辩后独自专权，不久，又代梁朝，建立陈朝，陈霸先是为陈武帝。陈朝自武帝开国，天下渐渐安定下来。但老百姓仍然处于“室靡盈积之望，家有填壑之嗟”的严峻局面，也就是说老百姓家里根本没有充足的粮食，随时有饿死的危险。此后的几代皇帝都面临着人口减少、国库空虚的问题。文宣帝即位，勤于政事，节俭爱民，国库充足，老百姓的日子还算小康。

陈朝的最后一个皇帝名叫陈叔宝，后人称为后主。他刚做皇帝的几年，还有两三个正直大臣辅政，颇留心于军国政务。后来奸臣当政，惑于内宠，后主渐渐荒淫奢侈，朝政极度腐败。当时有人上书给后主要他远离奸臣内宠，励精图治，还说不改弦更张，恐怕江南半壁江山就要亡在后主手里。后主看后大怒，下令赐死。从此以后，再也没有大臣敢直言劝谏了。本来，从东晋到南朝，就属陈朝的疆域最小，加上政治腐败，人

民破产严重，以致纷纷脱离政府户籍，使得陈朝所掌握的人口大量减少，真算得上是哀鸿遍野，一片衰落景象。

而此时北方的情形如何呢？东魏和西魏分别在 550 年和 557 年被北齐、北周所篡取。北周武帝宇文邕在其父周太祖宇文泰改革的基础上，继续在政治、经济、军事等方面深入革新，国力大大增强。建德六年（577），周武帝吞并北齐，北方重新统一。周武帝一反北朝崇佛的做法，大肆限制佛教，史称周武帝灭佛。翌年，周武帝病逝，其子宣帝即位。从此，隋朝的建立者杨坚走上了历史舞台。由于杨坚长女系宣帝皇后，宣帝子静帝年仅八岁，不能亲政，杨坚以外戚身份总理朝政。至静帝大定元年（581）杨坚代周称帝，国号隋，定都长安，隋朝称大兴城（今陕西西安），史称隋文帝，改元开皇。隋朝建立后，隋文帝继续进行了一系列改革，为实现全国的统一打下了基础。

开皇九年（589）元旦清晨，隋军渡过长江，攻破建康，消灭了陈朝，重新统一了中国。虽然隋朝在隋文帝统治下，采取了各种措施，取得了繁荣富强的景象，但由于继位的隋炀帝杨广的关系而迅速走向了灭亡。

隋炀帝上台后，虽然也曾努力发展生产，提倡学术文化，但另一方面却过着大肆挥霍、纵情声色的生活，发动对外战争，无休止地征收徭役，终于各地农民纷纷揭竿而起。

随着反隋浪潮一浪高过一浪，作为隋朝太原留守的唐国公李渊也看准时机，于大业十三年（617）起兵反隋。李渊是隋文帝的近亲。李渊之母与隋文帝的独孤皇后是亲姐妹，隋文帝杨坚是李渊的姨父。李渊是隋炀帝杨广的姨表兄。隋炀帝对这位表兄很是照顾。617 年李渊成为太原留守，彻底掌握国家的边关重镇与军事大权。隋炀帝对李渊可谓是恩德隆盛，而这位李渊是怎么报答他的表弟的呢？

唐朝的刘餗《隋唐嘉话》中记载着这样一个故事：据说隋

炀帝和群臣宴饮，因李渊脸皮皱褶像老太婆，故而隋炀帝称李渊为“阿婆”。李渊回去后很不高兴，但是李夫人却说这是吉兆。因为李渊封于唐（今山西太原一带），唐者堂也，阿婆即是堂主。于是李渊大喜。由此可知“阿婆”李渊早有做唐主谋篡皇位的野心。

那年的十一月，李渊攻破长安，迎立代王杨侑为皇帝，即隋恭帝，改元义宁，李渊任大丞相，进封唐王，遥尊隋炀帝为太上皇。此时的隋炀帝因为各地纷纷起兵而滞留在他一向喜爱的地方——江都（今江苏扬州）。义宁二年（618）三月，隋炀帝在江都被他的大臣宇文化及缢死。同年五月，李渊篡隋称帝，定国号为唐，隋朝灭亡，李渊就是唐高祖，改元武德，都城仍定在长安。唐政权成立以后即开始了统一全国的军事行动。武德三年（620），全国重新统一。从此，一个在政治、经济、文化、外交等方面都有辉煌成就的统一强大的唐帝国诞生了。

二、浓郁的佛教氛围

中国佛教经过汉晋时期的持续发展，到南北朝时期，佛教总体上更趋兴盛，因为苦难深重的时代，正是佛教得以滋生、发展的适宜土壤。民众需要以此来慰藉心灵，比如佛教所宣扬的西方极乐世界的思想就极受欢迎。南朝统治者比他们的前辈对佛教有更深刻的认识。他们不仅把佛教当作祈福、粉饰太平的手段，而且已经意识到佛教可以作为巩固自身统治地位的工具。

刘宋（420~479）的开国皇帝宋武帝刘裕在做皇帝之前就与佛教有密切关系。据说刘裕曾在下邳旅馆时碰到一个僧人，僧人告诉刘裕说：处在江南地区的东晋王朝将有大乱，能安定

江南的人就只有你了。另外一件事是说刘裕曾手上有创伤，多年没有治愈，后来有僧人给了刘裕一种黄药，之后那僧人忽然就不见了，刘裕用那僧人留下的黄药治愈了手伤。因为这两件事，他做了皇帝后，当然对僧人青睐有加了。如刘裕在征伐荆州的司马休之时路过湖北江陵，碰见僧人慧观，与其一见如故。慧观，俗姓崔，后秦弘始三年（401），鸠摩罗什入关中，乃从罗什受学，精通《涅槃经》。刘裕让慧观与王子刘义隆（后来的宋文帝）交往。又比如刘裕北伐长安，邀请好友慧严同行，起先慧严不肯，后经过刘裕诚恳邀请就答应随军了。这也是因为僧人曾帮助过他治愈手伤，保佑过他。宋文帝与乃父相比，崇佛的程度也不遑多让。他听大臣说佛法有助教化，于是开始钻研佛经，常与慧观、慧严等一起学习佛理。宋孝武帝则更胜一筹。他崇信僧人慧琳，有关国家政治都要与慧琳商议，慧琳居然由此成为权力熏天的政治人物，很多人为了求得各类利益而纷纷来走慧琳的门路，因慧琳着黑色僧衣，故而得了个“黑衣宰相”的称号。

南齐（479～502）的首位君王萧道成对僧人也是另眼相待。如萧道成十分看重僧人慧远，有一次入寺探望，然而慧远辞以年老多病，脚不下床，萧道成并不以为忤，还是恭敬地降礼慰问。还有一次，萧道成又摆驾前往，但因慧远的屋子太小容不下萧道成所乘的车舆，不得已只好下车步行。

梁朝（502～557）武帝时，崇佛达到极盛。梁天监三年（504）四月初八佛诞日，萧衍下诏“舍事道法”，皈依佛教。他曾四次舍身同泰寺，又由大臣赎回，其中第一次舍身时年已66岁，第四次时已经是84岁高龄了，梁武帝对佛教可谓老而弥笃。而同泰寺由于四次得到赎钱，居然顿成巨富。最滑稽可笑的是，梁武帝试图通过舍身为僧的举动来检验王子亲信以及群臣百官是否会趁机篡位作乱。此外，他还明令禁断肉食，只许食素。他创立忏悔法，号“梁皇忏”。他的儿子们从小受父

亲信佛的影响，耳濡目染，崇信佛教，遍览佛经。简文帝萧纲、元帝萧绎均对佛教经论烂熟于心，并创作有崇佛作品。

陈朝（557~589）诸帝继续了梁代帝王的崇佛行为。陈武帝也曾“舍身”佛寺，在“群臣表请”之后“还宫”。陈文帝不仅办法会，而且写忏文，《广弘明集》收其《妙法莲华经忏文》。正是由于帝王对佛教的尊崇，才推动了佛教在南朝的飞速发展。

除了帝王、民众对佛教在实践方面的尊崇以外，南朝的佛教理论水平突飞猛进。南朝佛教继续了东晋重视佛教义学的传统，所谓“江东佛法，弘重义门”，在佛教义理研究方面多有贡献。刘宋一代，在建康组成了由佛陀跋陀罗和求那跋陀罗为核心的译场翻译佛经，从而涌现出慧观和慧严等一批义解僧。到了齐、梁二代，佛教虽然更加兴盛，但译经反有逊色。进入梁末陈初，由于真谛的到来，使南朝的译经事业重新发展起来。南齐竟陵王萧子良广召宾客学僧，为弘扬佛教教理讲经疏义。他本人著有《净住子净行法门》《维摩义略》等。梁武帝对义学多方提倡，鼓励僧人们讲学立说。如当时著名僧人智藏（居钟山开善寺，故世常称之为“开善”）可以自由出入皇宫，甚至可登上宫殿中的御座。还有一些有学问的僧人被梁武帝直接聘为家僧，或被任为管理僧团的僧正官。梁武帝自己还著有《涅槃》《大品》《维摩》《大集》诸经的《疏记》及《问答》等数百卷，推崇《成实》论师和《十诵》律师。陈朝帝王在教义上，注重《大品般若经》和吉藏所授传的三论学（以《中论》《十二门论》《百论》等为核心的佛教学说）。

佛教在南朝的盛况是空前的。唐代诗人杜牧在《江南春绝句》中说：“南朝四百八十寺，多少楼台烟雨中。”此正是南朝首都建康佛寺无数的真实写照。据唐代法琳《辩正论》卷三记载：刘宋时期，有佛寺1 913所，僧尼36 000人；萧齐时，共有寺院2 015所，僧尼32 500人；萧梁时期，共有寺院2 846所，僧

尼82 700余人。

隋唐时代是中国佛教的大成时期。隋文帝杨坚继承了北周的统治，一开始就改变了周武帝毁灭佛法的政策，而以佛教作为巩固其统治权的方针之一。隋文帝与佛教有着不解之缘。相传在西魏文帝大统七年（541），隋文帝的父亲杨忠偕妻吕氏住在冯翊（今陕西大荔），杨坚就出生在当地的般若尼寺。因为出生时正值炎热的六月，吕氏为未满月的杨坚扇凉，不料杨坚因着凉而不能啼哭。正在杨忠夫妇焦急万分之时，寺内有一位叫智仙的尼姑治好了杨坚的病，还说杨坚有天佛神佑，有君王之相，故请求将杨坚寄养于该寺，并取梵名为那罗延，意为金刚不坏。

杨坚在尼寺中生活了13年，对佛教耳濡目染，影响至深。在隋朝统一全国后，他常说：我兴由佛法。为了表示对佛教的虔诚，文帝还常对寺院僧人多有布施。文帝即位后不久，与一位叫昙崇的僧人交好，常请他为自己讲授佛理。昙崇每次进宫讲经时，文帝都要亲自接见，自称师儿，皇后自称师女。有一次，文帝给昙崇所属寺院布施了绢一万四千匹、布五千端、绵一千屯、绌二百匹、锦十二张、上等好米千石，皇后也布施了钱五千贯、毡五十领、剃刀五十具等。文帝一生致力于佛教的传播，主要表现有：下令修复毁废的寺院，允许人们出家，又令每户出钱营造经像，京师长安及并州、相州、洛州等诸大都邑由官家缮写一切经，分别收藏在寺院及秘阁之内，从而天下风从，民间的佛经比儒家的六经多出很多倍。另外，他还敕令在五岳各建佛寺一所，诸州县建立僧、尼寺各一所，并在他所幸临的45州各创设大兴善寺，又建延兴、光明、净影、胜光及禅定等寺，据传他所建立的寺院共有3 792所。在学术上，文帝积极提倡佛教义学，以长安为中心建立了传教系统，选聘当时各学派著名的学者集中在都邑，分为五众（即五个佛学研究集团），即涅槃众、地论众、大论（《大智度论》）众、讲律（戒

律)众、禅门众,每众立一位“众主”,领导教学。此外,长安还曾建立了二十五众。

隋炀帝杨广也笃好佛教。他先为晋王时,即受菩萨戒。即位后,他在大业元年(605)为文帝造西禅定寺,又在高阳造隆圣寺,在并州造弘善寺,在扬州造慧日道场,在长安造清禅、日严、香台等寺,又舍九宫为九寺,并在泰陵、庄陵二处造寺,又曾在洛阳设无遮大会,度男女120人为僧尼,并曾令天下州郡行道千日,总度千僧,亲制愿文,自称菩萨戒弟子。炀帝还在洛阳的上林园内创设翻经馆,罗致译人,四事供给,继续开展译经事业。

由于当时全国一统,南北佛教的思想体系得到了交光互摄的机会,从而各宗派学说一般都有汇合折中的趋势,最终促进了隋代佛教义学的发展及宗派的建立。

唐武德元年(618),唐高祖在长安朱雀门南通衢上普建道场,设无遮大会,当时僧、道云集,同时在并州立义兴寺,在太原立太原寺,在华阴立灵仙寺,长安则立会昌寺、证果尼寺、来仙尼寺,又为太祖帝后等造旃檀等身佛像三躯。此外,唐高祖因为僧人景晖曾预言自己当承天命,多予讖符,就为景晖立胜业寺,因僧人昙献曾在隋末施粥救饥民,就为昙献造了慈悲寺。武德二年正月,唐高祖还下诏,要全国在每年的正月、五月、九月这三个月内,禁止行刑屠钓,声称这是依据佛教和道教宗旨。

在吉藏生活的时代,佛教的寺院经济也达到了鼎盛,这为佛学的互相交流和宗派的建立奠定了坚实的物质基础。南朝寺院广占田地,僧尼享受着免除徭役、不输租的特权,寸绢不输官库,升米不进公仓。隋唐时期,名僧大寺继续得到了朝廷的供给。隋文帝置九寺,“皆国家供给”。有了独立的雄厚的寺院经济,佛教哲学的发挥和宗派的成立就有了最现实的物质保证。

三、佛教学派林立

魏晋南北朝时期，佛教译籍大量涌进，这些佛教典籍的翻译为佛教在中国的发展提供了丰富的思想资料。到南北朝时期，各派佛经的译本大致已经齐全，介绍印度佛教的使命基本完成，一些有代表性的佛典，大都有僧俗学者研习、发挥，各立一说，形成了众说纷纭、学派林立的局面，如毗昙学派、涅槃学派等，其学者也相应被称为“毗昙师”“涅槃师”等。这些学派虽也有称之为“宗”的，其实还算不上真正的宗派，到隋唐时期在这些学派的理论基础上形成了真正的宗派，如三论宗、天台宗等。众多佛教学派的涌现突显了南北朝时期佛教繁荣的盛况，同时也反映了南北朝僧人对佛教哲学研究的深入。这就为吉藏以后的立说创宗奠定了厚重的理论环境和佛教哲学的研究方式。另一方面，除了吉藏自己所属的三论学派之外，其他学派都是吉藏学说中予以批判的靶心，只有了解这些学派的大概，才能更方便地明晓吉藏所批判的到底是什么，为什么要去批判，以及这些学派理论与吉藏学说有什么相异点。概括说来，其中较有影响并受吉藏批判的主要有以下几派。

涅槃学派

涅槃学派是指在南北朝时以研习、弘传《大般涅槃经》为主的佛教思想学派。

在中国佛教界影响较大的《涅槃经》有三个版本：一是东晋时著名高僧法显和佛陀跋陀罗在建康译出的《大般泥洹经》六卷（泥洹即涅槃）；二是北凉县无讖翻译的《大般涅槃经》四十卷，又称大本《涅槃经》；三是南朝慧观、谢灵运等人根据六卷本将传到南方的四十卷本润色改定为三十六卷本，称南本《涅槃经》。

在大本《涅槃经》还没有传到江南以前，六卷本先行流布。经中说，除一阐提（指作恶多端，断了善根之人）之外的人都有佛性，皆能成佛。

晋宋时期的竺道生（？~434）剖析经旨，判定其意未尽，因而即倡“一阐提皆得成佛”说。这可算是一个惊世骇俗的观点了，当时那些守旧的僧人指责道生离经叛道，群起而攻之，将他逐出建康。道生来到苏州虎丘山，坐在一块平坦的石头上继续阐述他的一阐提皆有佛性的看法，并问石头：“如我所说，契合佛心吗？”周围的一些顽石也纷纷点头表示赞同，所以后世有“生公说法，顽石点头”的典故。直到现在，苏州虎丘山还留存着当年听道生说法的“点头石”。后大本《涅槃经》传至江南，证明一阐提皆能成佛的观点确实存在于《涅槃经》中。于是道生即在庐山精舍讲说，是为南方最初的涅槃。道生又尝校阅真俗典籍，研思因果理致，著《泥洹义疏》，立“善不受报”及“顿悟成佛”义。与他同出鸠摩罗什门下的慧观则主张渐悟，他和道生并为涅槃学派中两大系。“人人皆有佛性”“顿悟成佛”的说法为唐代禅宗所继承和发挥。

在南北朝时期，对《涅槃经》的研究盛极一时。隋代统一中国后，就当时的佛教义学立为“五众”，而涅槃学居五众的第一位。入唐以后，不复有以独讲一经名世的涅槃师。

《涅槃经》的中心思想是“一切众生悉有佛性”“涅槃常乐我净”以及一阐提和声闻、辟支佛都能成佛的大乘佛教思想。其中佛性问题引起了广泛争论，总的来说，主要有两点：一是何为正因佛性，二是佛性是本有还是始有。对以上这些说法，吉藏都予以批判。

毗昙学派

毗昙学派着重研究小乘佛教说一切有部的论典《杂阿毗昙心论》。说一切有部是小乘二十部派之一，约于佛灭后三百年

之初出现。

毗昙学派的学说主要是根据《杂阿毗昙心论》的义旨，说明我（指人）空、法（指事物）有，以及事物由因缘而产生并有自性的观点。所谓自性，就是事物各自具有的体性或体相。

成实学派

成实学派是在南北朝时以传习、弘扬《成实论》而得名。成实学派弘传诃梨跋摩著、鸠摩罗什译的小乘佛教论典《成实论》。

《成实论》站在接近于大乘佛教的立场上说明佛教教义，批评一切有部关于我空法有的学说，主张我、法都是空的。

地论学派

地论学派是在南北朝后期形成一直延续到隋朝的以研习、弘扬《十地经论》为主的佛教学派。

4世纪或5世纪时印度大乘瑜伽行派的重要学者世亲的《十地经论》，是对《华严经·十地品》的注释。十地即欢喜地、离垢地、发光地、焰慧地、难胜地、现前地、远行地、不动地、善慧地、法云地。它是指由凡夫到菩萨最后成佛修行过程的十个阶位，人们在这十地中，经过修行，最后成佛。

《十地经论》在北魏永平元年至四年（508～511）由勒那摩提、菩提流支两人合作译成，共十二卷。据说两人以意见不合而互不询访，《十地经论》也就发生异解，而形成南北两道。

南道系传自勒那摩提。门下弟子慧光传其法，北齐时住邺都国统寺，学者称他为光统律师。慧光主张佛性本有，即认为众生的佛性乃是与生俱有，先天而有，修习只是使本有的佛性得以显现而已。

慧光对于判教也有独到的见解。在佛教中根据义理的浅深、说时的先后等方面，将后世所传的佛教各部分，加以剖析类别，以明说义之所在的叫做判教，又作教判。判教起源于南