

全球视域
.....
中华文化与文明



下卷

文明的共和

本体与现象

李漫博 马学禄 著



海南出版社
HAINAN PUBLISHING HOUSE

全球视域
中华文化与文明



下 卷

文明的共和

本体与现象

李漫博 马学禄 著

图书在版编目 (CIP) 数据

文明的共和·本体与现象：消解文化冲突 构建文明共和. 下卷 / 李漫博, 马学禄著. —海口: 海南出版社, 2014.7

(全球视域. 中华文化与文明)

ISBN 978 - 7 - 5443 - 5294 - 9

I. ①文… II. ①李… ②马… III. ①中华文化—研究 IV. ①K203

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2014) 第 153599 号

文明的共和·本体与现象 (下卷)

作 者 李漫博 马学禄

责任编辑 王振德 苏 斌

封面设计 黎花莉

学术支持单位: 三智文化书院

印刷装订 三河市祥达印刷包装有限公司

出版发行 海南出版社

地 址 海口市金盘开发区建设三横路 2 号

邮 编 570216

编辑电话 (0898) 66817036

网 址 <http://www.hncbs.cn>

开 本 787mm×1092mm 1/16

邮 箱 754359797@qq.com

印 张 14.25

字 数 280 千字

版 次 2014 年 7 月第 1 版

印 次 2014 年 7 月第 1 次印刷

书 号 ISBN 978 - 7 - 5443 - 5294 - 9

定 价 66.00 元 (上下卷)

目 录

总序 融合与创新	1
引 论	1
一、人类历史的主题	1
二、和平的文化进程	1
三、战争的文化进程	1
四、广义的战争	2
五、全球一体化条件下的战争与和平	2
导 论	5
一、人与外部世界关系的文化演变	5
二、人与人关系的文化演变	6
三、人与自我文化关系的演变	8
四、文化内涵的四个基本层次	10
五、人类的三大文化系统	12
六、文化的核心是本体与现象的认知	13
七、全球一体化与文化的交汇	16

上 卷

第一篇 人类文化的起源、演变及文明的性质

第一章 人类的失衡与文化的产生	19
一、人类的同一起源与原初平衡态	20
二、种群的多点起源与种群的原初平衡态	21

三、种群的失衡与文化的多点起源	22
四、异质文化之间的交流与交汇	26
第二章 论文化四态与文明三态	32
一、采集与狩猎文化形成的丛林文明——印度文明的典型形态	32
二、农牧文化形成的乡村文明——中华文明的典型形态	34
三、游牧文化与城市文明——欧洲文明的典型形态	36
四、工业化城市文明——欧洲城市文明的展开形式	37
五、信息化城市文明——虚拟文明	39
第三章 文化的展开与文明的演变	41
一、文明的类型反映了人类总文明中的差别性，先进与落后是意识形态的幻觉	42
二、农耕文化、工业文化是丛林文明的必需品	44
三、工业文化是乡村文明的必需品	45
四、采集文化与农耕文化是工业化城市文明的奢侈品	46
第四章 论文明的性质	48
一、文明的本质	48
二、人类本能乃人类秉承的元能之别性相	49
三、智能乃本能中自知之能	50
四、智能使本能得以延伸，也使本能复归于元能	51

第二篇 元能论

第一章 人类对本体的认知历程	53
一、印度人的梵天说与真如圆觉说	53
二、西方文化中的上帝说与原子说	59
三、中华文化中的易说与道德说	63
四、内证体系、外证体系与内外合一的体系	67
第二章 元能为现象之本体	68
一、文化现象的能性	68
二、物理现象的能性	69

三、精神现象的能性	71
四、交流的能性	72
第三章 元能体性论	73
一、元能之体	73
二、元能之性	78
三、元能之能所	81
四、元能之自现性——所知之自展开性	82
五、元能之自明性	88
第四章 元能自现论	92
一、元能场唯一据点，分位为无量的能量据点	92
二、净能据点以净能波的方式收放净能，净能波为能的总频	98
三、见分单势的收聚与相分净色根形成色能势	102
四、色能势叠加，生物能质合势	104
五、力能动与现象世界	105
六、多重世界与众生据点的参与	106
七、余能影与虚拟世界	108
第五章 元能境界论	110
一、元能展开的总性、别性与总相、别相	110
二、诸级世界的心、身、器三种相	111
三、界、境、域的总相与别相	119
第六章 宇宙图景的比喻	132
一、元能场与电视的荧光屏	132
二、据点与发光点	133
三、元能分频的多重世界与电视机的多频道	133
四、据点隐显生成世界，发光点隐显生成图像	133
五、宇宙展开的能性与能相，恰如电视机的能与相	134
六、能级之界与频道	135
七、不同之处	135
八、人间觉者乃是掌握遥控器的人	136

第三篇 心维论

第一章 心维之识维度与相	141
一、识的分类	145
二、识的分位	147
三、识的衍生关系	148
四、八识、五识与七识、六识见相二分的缘虑关系	153
五、七识与六识的净与染及执性或所知障的产生	160
六、八种识自证分及其关系	163
第二章 心维之识与现象认知	173
一、俱生法执与我执的产生	175
二、分别法执与我执的产生	176
三、我法二执与境界	177
四、知识的发生	178
五、名言相与知识	181
第三章 助伴心维与觉受——（上）	183
一、助伴心维的遍行	185
二、助伴心维的别境	192
第四章 助伴心维与觉受——（中）	203
一、根本绝对的善心	203
二、相对的善心维别性	208
第五章 助伴心维与觉受——（下）	218
一、烦恼心维	218
二、不定心维别相	231
第六章 心维的智维度与能性	235
一、三大文化系统中都有智慧观	235
二、元能智或法界体性智与第九识	240
三、净能智或大圆镜智与第八识	242
四、色能智或平等性智与第七识	245

五、物能智或妙观察智与第六识	247
六、力能智或成所作智与前五动识	250
七、五种智的总体关系与九种识四分态之关系	254
第七章 心维之智识转变及性相双显	255
一、智识性相的结构	255
二、觉悟即转识成智	258
三、性相双显	259
四、总别双显	260
第八章 理性心维模式与城市文明	264
一、理性心维模式的特质	264
二、理性心维模式生成城市文明	268
第九章 玄性心维模式与丛林文明	270
一、玄性心维模式的特质	270
二、玄性心维模式生成丛林文明	281
第十章 道性心维模式与乡村文明	283
一、道性心维模式的特质	283
二、道性心维模式生成乡村文明	289
三、三种心维模式的比较	291
第十一章 智识平衡与宇宙人生	294
一、人生即是阅历	294
二、人生即是净化	296
三、人生即是救赎	297
四、人类的历史	299
五、人生的安排	301

下 卷

第四篇 众生共和论

第一章 众生精神的同源性与共和性	304
一、众生同芯	304
二、同芯同构	305
三、非进化亦非退化	306
四、差异性即是平等性和共和性	307
五、差别性与污染作用	308
第二章 众生身体的共和性	311
一、身相缘于众生共同加持	311
二、以宗教情怀敬畏众生	313
第三章 器界的共和性	316
一、物理现象是精神信息的凝聚	316
二、人类对财富不具独占性	317
三、财富是众生共享的	321
四、东方财货观	323
第四章 众生中人类的定位与作用	326
一、人类是识、身、器开发最完整者	327
二、人类最具足觉性	328
三、人类依流转现身世界，依净化回归本体	328
四、众生依三果流转三界	329
五、人类依刹那善恶因果相续而行显于世间	331
六、人间事业是三因果的和合而成	332

第五篇 人类共和论——世界和谐论

第一章 全球经济一体化与人类共和时代的来临	336
-----------------------------	-----

一、一体化的共和世界	337
二、外部一体化必以内在一体化为根据	339
三、三大文化体系的共和	346
第二章 文化变革中的价值与行为	352
一、价值诉求体系的共和性	353
二、人类行为方式的共和性	371
第三章 文明的性质与共和	380
一、文化与文明	380
二、文明与自性	385
三、文明的同根性	386
四、文明的共和性	387
五、文明的内涵与三大关系的侧重	390
第四章 三大文明的奠基与特质	395
一、丛林文明的特质及人类所应吸收的成果	395
二、乡村文明的奠基与特质及人类要吸收的文明成果	405
三、城市文明的特质及人类所应吸收的成果	415
第五章 三大文明的共和	426
一、人类文明的转型	426
二、人类文明的平等与开放	427
三、人类文明的并行与开放	428
四、人类文明政治结构的变革	429
五、人类文明经济结构的变革	431
六、人类文明业态结构的变革	436
七、人类文明人口结构的变革	437
八、人类生活结构的变革	439
九、共和文明的整体性	439
第六章 各种主义对共和文明的蔽障	444
一、每一种主义都是主体观察现象的角度	444
二、种族、民族主义与国家主义的冲突	447

三、意识形态与理想主义	449
四、科学主义与进步主义	451
五、人类中心主义	453
六、宗教信仰	454
第七章 人类共和历史观	458
一、三大文化系统的人类历史观	459
二、人类认知与利用元能的过程	463
第八章 弱力时代	472
一、人类的五种强力	472
二、人类的五种弱力	476
三、三大文明与十力的运用	480
四、三业对诸力的运用	482
第九章 再创共和文明是中国人的世界责任	484
一、中国历史是共和的历史	484
二、再创共和文明是中国人的世界责任	491
三、中国人的旗帜	517

下 卷

第四篇 众生共和论

我们了解了本体与现象，即知道了一切精神、物质、语言与动作，均是从元能场中分位而出，亦是众生共同造作的结果。同样，宇宙间的众生乃至于无情界，也都是宇宙一切众生共同参与造作的结果；生命不仅是父母给予的，也是诸界众生共同给予的，是宇宙一切众生共和的产物。同样，宇宙间一切生命，也有我们的生命共同参与着。

如果说世界有一个造物主的话，那么这个造物主就是众生；众生既是创造者又是观察者、阅历者。正像量子物理学家所推测的宇宙那样，我们是宇宙万象的演员，也是观众。作为一个生命个体，不但精神本体的自内信息相由众生所造，而且我们身相的每一个基本粒子，也都是众生流注的净光叠加而成。我们所拥有的一切境界器物，都是色能势及净色根叠加的衍生之物。这个宇宙乃是众生的共和体。从这重意义而言，一切众生都是毕竟平等、自然平等、自然和谐的。宇宙众生是无分别的，我们既不能以自我为中心，也不能以任何一物为中心，去构建宇宙观念；只能以平等的观念构建宇宙与世界，认清宇宙现象之建构的共和性。

元能场是无分别的，净能信据点是无分别的，一切差别是由自业别相衍生。这个差别乃是自内信息开发中的幼稚与无明所致，对自内信息净种的污染，亦由我们自己负责，同样去除此污染也要由自己负责。在污染的道路上，我们产生差别相，在净化精神中，也构成了差别相。但是，如果想达到究竟的纯净、自由，我们必须与众生共同净化精神，因为精神也是由众生共同建构的。众生不纯净，我们也无法最终纯净，从根本上讲，净化精神的过程也是共和的。于我们的命根中，种性信息自具无量差别性，生命据点中的种子信息也自具无量差别性，但差别性并非分别性。分别性意味着相互对

立而不相关，差别性则是一体性中的差别性。正如人体是同一的，细胞是有差别的。分别性使人类迷失了同根性，而差别性不迷失同根性。所以，佛说自觉、觉他、圆觉，自觉而不能觉他就达不到圆觉。不能完成自我的净化，也就不能帮助他人完成净化；不能帮助他人完成净化，也不能成就自我的圆满净化，从而，也必须认清在回归元能本体的道路上，我们毕竟也是共和的。

《礼记·礼运》曰：“人者，天地之心也。”《孝经·圣治章》也道：“天地之性人为贵。”人类世界是最易于觉悟的世界，人身是净能信息开发最完整的生命体，故而得到了快速觉悟的机会。我们必须以敬畏一切众生、敬畏自然共和体的心态，明确人类特殊的宇宙价值；也应成为觉悟者，救赎一切众生；以同体大悲、无缘大爱及万类和乐之心，修复被近代工业文明所破坏的自然秩序，为万类留下应有的空间环境，此乃人类长生久视的根本条件。

第一章 众生精神之同源性 with 共和性

一、众生同忞

了解本体与现象之后，即了解了众生精神本体乃是同源的，这种同源性也即是共和性的最根本基础。大空本体是一切众生据点心的命根与母体，我们净能据点纯净的自内信息种子都是从中分位而出。这个分位是一个全息的分位，每一个净能据点的自内种子信息，即包含了元能场中的一切种性信息。所以，众生的净能信息乃是同质的，构成了众生纯净的元初精神本体。种性信息为宇宙精神，种子信息为众生精神。不同只在于宇宙精神是如如不动的，而众生精神是现象衍生的直接参加者。所以，于现象开敷中，种性信息不受染，而种子信息会受染，因为对外相的执着，只在据点种子信息的净能层面发生，而在种性信息的元能层面不会发生。佛学称种性信息为无为因，称种子信息为有为因。

首先，对宇宙精神与众生精神不能做唯心与唯物的阐释。因为唯心、唯

物的心物，乃是现象层面的，此心乃是意识心、思维心、思想心，而非精神心。此精神之心，可以比喻为“芯”，即精神能量信息体，如果以生命科学做比喻的话，此精神“心”可以比喻为基因的密码。计算机影像与声音的形成，是此“芯”中信息的开演。人类的性状行为，是此基因密码的开演，而宇宙间的一切现象，乃是此种性信息——宇宙精神的分位体种子信息——众生芯的开演与衍生。

一切种子信息芯融归一体，即是种性信息芯，种性信息全息分位而出，即是种子信息芯。所以，众生据点种子信息芯乃是分位同源的，这亦是众生之同体性的根本所在。

二、同芯同构

就全息之分位而言，一切众生据点净能信息亦是同构的。此同构既是种性信息的唯一结构，又是现性与明性的重重组合，或者说是现性的五种能与明性的两种能性的重重组合，因此衍生出性相智识的重重组合。虽然只有这七种大性，但这个组合是无限无量的组合，也同构地全息分位于众生据点之内。所以，众生精神的同源性，也表现在众生精神本体分位的全息同构性中。

佛学将此纯净的全息同构分位信息，叫做“如来智慧德性”，如来即指从本体真如种性中分位而来的纯净种子信息；佛学称“一切众生皆具足一切如来智慧德性”，即是表述其同源、同构的性质。因此，从根本上，众生皆是具足的、同源的及平等的。作为众生的一员，我们应以自尊之心去尊重其他一切众生，人并非万物的尺度、主宰；我们与一切众生甚至无情物，都是本体衍生的种种幻象；当回归于本体时，都是天网上的一个点，现象世界是共和而造作的；从现象与本体的任何一个角度，都不能蔑视其他众生，而应敬畏一切与我们同居的所有生灵。

我们的精神本体是无相的，是纯粹能量信息，而一旦开敷为有相，则必须依赖于众生的共同作用。无论是内在相还是外在相，种子信息开敷为有相，分为两种层面：首先开出精神信息的自内相，自内相外显投射，才会产生外部境界相。自内相是众生共和的产物，只是此相处于高能级弱能态。众

生自内心相是据点相分，此为据点见分净光第一重叠加而得。所以，即使是自内境界相的开发，也是众生共同参与的结果。因为有了据点之间净光的相互作用——隐显、流注、加持、收放等，众生自内信息才由无相转变为有相。

凡一切有相都产生于众生的共同参与。无论是独影境自内相，还是性境、带质境外相，都依赖于众生的共同加持。加持就是能量的相互流注与收放。而外部世界相，不过是众生自内世界相的共同投射的叠加，也是共和的。外相的独立性恰恰是一种错觉，我们生活于错觉之中。其实一切客观的自然相，恰恰是我们同分自内相的投射叠加。当我们突破了空格因果格式的无知之幕，我们即可见到此共和性。与其说我们是自然界的一部分，不如说自然界是我们自内相的一部分。

三、非进化亦非退化

种性与种子信息的同根性，在证自证分与自证分的信息读取格式下得以实证。这就是自内总性相与境界总性相，在此状态中众生是同根同构的。由于见相二分的读取格式所致，空间上的独立与隔绝，时间上的相续与断裂，造成了众生“独立存在”的错觉，仿佛形态与行为各有其独特的模式和样式，于是人为地将此划分为高级与低级，从而将人类放置在最高层次，并多方寻找根据予以证明。

于是人类提出五种进化猜想——细菌要比植物高级，昆虫要比细菌高级，脊椎动物要比昆虫高级，灵长类要比爬行动物高级，人类居于灵长类动物的最高层。所以，人类是万物的主宰和尺度，处在进化的最高端。这是人类的意识形态强加于自然界的一个荒唐猜想，却还在不断地为此猜想寻找证据，其实不过是为了满足人类的自大与狂妄。但人类坚信这种猜想，并将人类的行为建立在这种虚幻的猜想之上；以科学、进化的名义，伐完了地球上的森林，杀绝了一个个物种；建起了一座座水坝，开垦了一片片粮田，将人吃成了肥胖病，将海洋污染成臭水坑。此时我们才发现，达尔文所谓“自由竞争，物竞天择”的铁律，只是一种谬见，因为灾难的“天律”在一次次警示、提醒着人类。

这时，我们才发现，在自然编织的生命之网中，没有谁更高级，也没有谁更低级，哪怕是一个小小的病毒；细菌也是生命之网上不可缺少的生命支点，也在维系着整个生命之网；昆虫的生命智慧一点儿也不比人类低。人类拍了许多灾难电影，故事最终由科学家和英雄化解这些灾难。岂不知，灾难恰恰是科学家和英雄们制造的。因为，他们想用科学征服宇宙的生命之网，主宰生命之网，生命之网就降下了灾难。人类确实有其在生命之网中独特的作用，但绝不是征服，而是救赎与爱，必须克服人类中心主义、进步主义与科学主义的狂妄与偏见，找回人类于宇宙生命之网中的确切位置，救赎众生，泛爱众生。人不比任何一种生灵高明多少，同样都是迷失者；人理性、有知识，但并不比生灵本能高明多少；理性也不过是无知果壳之内的虫子，靠理性的牙齿咬不破这层果壳，爬不出去。

当人类频频受到惩罚时，才试图回到众生共和之路上来，出现了环境主义与绿色和平运动。但人类的领袖——科学家、政客和商人们还不知错，三者的结合更是难以遏制的力量。科学家为了满足好奇、政客为了满足权力、商人为了满足利润，不惜毁灭地球。在印度与中国的文化传统中，都采取了抑制商人的态度，这并非不合理的文化与制度安排。到如今，商业文明已成为主流，在商权社会中，科学家与政客都成为商人的囊中之物。人类在商业愿力的鼓舞下，投射了一个肮脏的地球，而这一切无非是为了满足商人们看账本的喜悦。

所以，科学主义、进步主义与人类中心主义，化作了商人的战车，在商人的驾驭下，在政客和科学家这两匹战马的拉动下，挑战着一切众生共和秩序，而将众生与人类碾在车轮之下。自然环境与人类社会正在面临着严重的危机，这个危机的根源，就是这些错误的意识形态。要克服危机，首先就要克服人类的偏见与邪见，回到众生根本平等、究竟平等的共和之理上来，走上众生共和的道路。

四、差异性即是平等性和共和性

一切众生均是有差异性的，即使是人类，也找不到两张完全相同的脸，但此差异性同样是来自共同的精神本体，来自同根的自内信息。只是这个自

内信息的开发片段不同，隐显不同，自内信息的染净程度不同，而在信息的具足性上并无差异。

诸界众生之所以不同，是自内信息的开发片段不同。据点信息乃具有无量信息，但是，以见相二分格式呈现自内信息，无法顿显一切信息或总性相。只能依次打开别相，而无法打开总相，总相卷曲或隐没在据点里。见相二分打开哪一片段的自内信息，是随机随缘的。这正像在多台计算机中预存了一部无量长的电影，虽然是同一部，但是每台计算机开演的时间不同，选取的片段不同，所以每台计算机中的画面都不尽相同，我们所见之差异仅此而已；画面不同并不是计算机内存不同，或者不存在这部全息的全量长电影；开演的片段与时段不同，也不构成所谓先进与落后的分别。看了后面情节的人，也不足以蔑视看前面情节的人；看了此片段的人，也不足以蔑视看彼片段的人。

因为众生在这台生命计算机中，都是内存了这部无量电影的人。因为迷失了总相的芸芸众生，都是在以见相二分格式或读取方式，在观看这部电影。这是一部无量长的“数字电影”，因此，以有限的见相二分读取方式很难将其看完，即使我们读取得再多，也不过是沧海之一粟。所以，科学主义、进步主义、人类中心主义的读法，是不值得狂妄与骄傲的。

五、差别性与污染作用

差别也来自读取方式的污染作用。众生本体的种子信息是受染的，一旦开显为现象，由于不熟悉现象，由于不能运用性相的呈现功能，因而执着、分别于现象，被现象所迷蔽，特别是被别相所迷蔽，因而失去了总性相的呈现。

这是由于信息开发不成熟，从而分出了众生见速的差别，这种执着作用使“见种信息”的读取作用大大呆滞化，并将每一界众生固化在一种见频速、一种读取格式之上，而不能转换，从而形成了诸界众生的见频速差别。因此，在读取效率、样式上都产生了差别，诸界也因此而划分，诸界生命形态也因此而划分，诸界之间的隔绝也因此而形成。

每一个信息单位，都是由“相种信息”与“见种信息”和合而成，或