

【佛学入门四书】


佛学指南

太虚大师◎著



FOXUE ZHINAN

仰止唯佛陀，完成在人格
人成即佛成，是名真现实

人民东方出版传媒
 东方出版社

【佛学入门四书】

佛学指南

太虚大师◎著

图书在版编目 (CIP) 数据

佛学指南 / 太虚大师 著. —北京: 东方出版社, 2014. 1

(佛学入门四书)

ISBN 978-7-5060-7212-0

I. ①佛… II. ①太… III. ①佛学 - 指南 IV. ①B94 - 62

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2014) 第 019043 号

佛学指南

(FOXUE ZHINAN)

作 者: 太虚大师

责任编辑: 冯文丹 杨 灿

出 版: 东方出版社

发 行: 人民东方出版传媒有限公司

地 址: 北京市东城区朝阳门内大街 166 号

邮政编码: 100706

印 刷: 北京中科印刷有限公司

版 次: 2014 年 4 月第 1 版

印 次: 2014 年 4 月第 1 次印刷

开 本: 880 毫米 × 1230 毫米 1/32

印 张: 7

字 数: 112 千字

书 号: ISBN 978-7-5060-7212-0

定 价: 22.00 元

发行电话: (010) 65210056 65210060 65210062 65210063

版权所有, 违者必究 本书观点并不代表本社立场

如有印装质量问题, 请拨打电话: (010) 65210012

我的宗教体验

太虚大师

我初出家，虽然有很多复杂的因缘，而最主要的还是仙佛不分，想得神通而出家。所以受戒、读经、参禅，都是想得神通。出家的最初一年，是在这样莫名其妙的追求中度过的。第一年已经读熟了《法华经》，每日可背诵五六部。第二年夏天听讲《法华经》，始知佛与仙及天神不同。曾住禅堂参禅，要得开悟的心很切，一方面读《楞严经》，一方面看语录及高僧传等。第三年又听讲了《楞严经》，对于天台教观已有了大体的了解。并旁研及贤首五教仪、相宗八要等。而参究话头的闷葫芦，仍挂在心上。

秋天去住藏经阁看藏经，那时喜欢看《憨山集》《紫柏集》，及其他古德诗文集与经论等。如此经过了几个月，同看藏经的有一位老首座告诉我说：“看藏经不

可东翻西找，要从头依次的看着到尾。”当时我因找不到阅藏头路，就依他的话，从大藏经最前的《大般若经》看起。

看了个把月，身心渐渐地安定了。四百卷地大般若尚未看完，有一日，看到“一切法不可得，乃至有一法过于涅槃者，亦不可得！”身心世界忽然的顿空，但并没有失去知觉。在这一刹那空觉中，没有我和万物的世界对待。一转瞬间明见世界万物都在无边的大空觉中，而都是没有实体的影子一般。这种境界，经过一两点钟，起座后仍觉到身心非常的轻快、恬适。在二三十天的中间，都是如此。

《大般若经》阅后改看《华严经》，觉到华藏刹海，宛然是自心境界，莫不空灵活泼；从前所参的禅话，所记的教理，都溶化无痕了。我前从的记忆力很强，只要用心看一遍就能背诵。但从此后变成理解力强而没有记性了。

我原没有好好的读过书，但从那一回以后，我每天写出的非诗非歌的文字很多。口舌笔墨的辩才，均达到了非常的敏锐锋利。同看经的有后作金山方丈的静观和尚等，他们疑我得了憨山大师所说一般的禅病，但我心中很安定。

我现在想起来，当时如从这种定慧心继续下去，三乘的圣果是可以成就的。可惜当时就改了途径，因为遇到了一位华山法师，他那时就在杭州办僧学校，暂来藏

我的宗教体验

经阁休息。大家说起我的神慧，他与我谈到科学的天文、地理与物理、化学等常识；并携示《天演论》、康有为《大同书》、谭嗣同《仁学》、《章太炎文集》、梁启超《饮冰室》等书要我看。我起初不信，因为我读过的书，只是中国古来的经史诗文与佛教经籍。当时与他辩论了十几天，积数十万言。后来觉他颇有道理，对于谭嗣同的仁学，尤极为钦佩。由此转变生起了以佛法救世救人救国救民的悲愿心。

当时，以为就可凭自所得的佛法，再充实些新知识，便能救世。

次年乃从八指头陀办僧教育会；冬天又同去参加镇江所开的江苏僧教育会；继又参加杨仁山居士预备复兴印度佛教的祇园精舍。

自此以后，就没有依了以前的禅定去修，这样从光绪三十四年，一直到民国三年。欧战爆发，对于西洋的学说及自己以佛法救世的力量发生怀疑，觉到如此的荒弃光阴下去，甚不值得，遂到普陀山去闭关。

闭关二三个月后，有一次晚上静坐，在心渐静时，闻到前寺的打钟声，好像心念完全被打断了，冥然罔觉，没有知识，一直到第二天早钟时，才生起觉心。最初，只觉到光明音声遍满虚空，虚空、光明、声音浑然一片；没有物我内外。嗣即生起分别心，而渐次恢复了平凡心境。自此，我对于起信、楞严的意义，像是自己所见到的，所以我当时就开始著成了楞严摄论。

经过这次后，继续看经，著书，坐禅。这一年中专看法相唯识书。当时其他的经论虽亦参看，但很注意看唯识述记。述记中释“假智诤不得自相”一段，反复看了好多次，有一又入了定心现观。这与前两次不同，见到因缘生法有很深的条理，秩然丝毫不乱。这一种心境，以后每一静心观察，就能再现。

从此于思想文字等都有改变，从前是空灵活泼的，以后则转入条理深细紧密的一途；在此时所写出的文章不同，亦看得出来。

上述经过定境三次，都因后来事缘纷集的时间太多，致不能有长时的深造成就。

自从经过第一次后，我的记忆力便没有以前好，但理解力很深。那年头发已变白，眼已近视，但后来头发转青了，眼睛到现在未变。经过第二次后，起信、楞严的由觉而不觉的缘起相，得了证明。第三次现观唯识的因果法相。古人所谓不昧因果，实在一一皆有条理、秩然而不紊乱因果。

经过这三次的定境，每一次心理生理都有改变，并曾偶然有过天眼、天耳、他心通的征兆；六通可能，则建基天眼、宿命通上的业果流转相续亦决可信。因为悲愿心太重，未能向禅定去继续深进。所以没有次第，可为别人修证的依止。

目 录

佛学概论

绪 言	(3)
第一章 因缘所生法 (五乘共学)	(7)
第一节 总 论	(7)
第二节 无始流转	(11)
第三节 业与界趣	(16)
第四节 异生与圣	(19)
第五节 成圣之道	(21)
第六节 再论业与界趣之流转	(23)
第二章 三法印 (出世三乘共学)	(26)
第一节 诸行无常	(26)
第二节 诸法无我	(27)
第三节 涅槃寂静	(28)

佛学指南

第三章	一实相印（大乘不共学）	（30）
	第一节 诸法毕竟空	（31）
	第二节 五法三自性	（31）
	第三节 八识二无我	（35）
	第四节 法界无障碍	（35）
第四章	约略指广	（37）

中国佛学

第一章	佛学大纲	（41）
第二章	中国佛学特质在禅	（50）
	第一节 略叙因缘	（50）
	第二节 依教修心禅	（54）
	第三节 悟心成佛禅	（62）
	第四节 超佛祖师禅	（80）
	第五节 越祖分灯禅	（101）
	第六节 宋元明清禅	（123）
第三章	禅观行演为台贤教	（148）
	第一节 绪言	（148）
	第二节 实相禅布为天台教	（151）
	第三节 如来禅演出贤首教	（162）
	第四节 贤首学与天台学之比较	（171）

目 录

第五节	结 论	(175)
第四章	禅台贤流归净土行	(177)
第一节	依教律修禅之净	(177)
第二节	尊教律别禅之净	(181)
第三节	透禅融教律之净	(189)
第四节	夺禅超教律之净	(201)
第五章	中国佛学之重建	(208)
第一节	略指所依	(208)
第二节	教史概观	(208)
第三节	博究融汇	(210)
第四节	综摄重建	(211)

佛学概论



绪 言

佛教，平常都以寺庵中之僧尼为代表，以为不过一种礼拜式之宗教，何学之可言，此曰佛学，未免有所未喻，故先将学字解释之。学字常义有二：一、是动词。如学习、学作，凡有所摹效练习，均可名学，如小儿学语、学行等。二、是名词。如学理、学说，凡持之有故，言之成理，前后相应，有精深详密之条理者，如科学、哲学等，方可名学。今称佛学，亦指有精密条理之学理而言。

向来佛徒有所谓学佛与佛学之二语。学佛者，谓实践修行；而佛学则讲求明确精密之学理。其实学佛与佛学非二，凡学佛必先了解佛学之真理，然后始能贯彻实行。故欲实行学佛，必先究明佛之学理。佛之学理，尤贵实证。如依佛典固可得其理解，然所求之理解乃是佛智所实证之境，若仅作为一种研究，则实际上仍未能证

得。故讲学应期于实证，期实证则须学佛之所行。

佛教何以有学？通常佛典内多称佛法，有人言佛法即哲学，佛法即宗教；有人言佛法非哲学，亦非宗教，只能称佛法。今将佛法分为四种，即教、理、行、果是也。教者，即佛现身于世间所说之法，遗留于后世教化有情者。在当时仅有言说，未留文字，故无书籍。其所言之语言，以音声为体，依声之高下长短成为名，集名成为句，名句依于文。多名多句多文之积聚，在佛学上谓之名句文身。此多名句文身，在佛当日以声为主，闻者依佛所教修证，无文字之必要。及至佛说法度人事终，灭度之后，弟子因佛去世，恐后无所宗依，故将大众所闻于佛之教法，就忆持多闻者传诵所闻，由大众证明录成经典，此即佛之遗教。此佛之遗教，与通常之学理学说不同。盖通常之学说，乃依半明半昧之常识推究所成，以所已知者推所未知，如科学方法，在其推究之中，得一番经验加一层知识；若昔言天圆地方，后知地本球形，则说无确定，义时变动。佛之教法与余学来源不同，乃是纯由圣智中所流出之至教。故于教法上言，不能不用信力领受之，此点与信宗教无异。佛法非宗教，亦非不是宗教，故欲讲佛法必先有佛。佛者，乃佛陀之简称，系觉者之义。觉者指已得无上正遍觉之人。此界中已得无上正遍觉者，曾有释迦牟尼佛现身世间，说法度人，因有教法遗传人世。然又不同其余宗教者，则吾人能实行实证到于无上正觉，吾人亦即成佛，故吾人于佛终可

绪 言

平等。惟在未成佛以前，欲求成佛，不可不先信受佛之教法。然此信亦非盲从之信，盖吾人若信有法界诸法之真实理，则觉悟此真理至于圆满者，即是无上正觉。在佛之无上正觉中，无一刹那间不彻上彻下、彻内彻外、完全明了觉知者，非前念知一、后念又知一也。在佛自觉已到圆满地位，更不须学说学理及学习学作之学，故曰无学。然佛证入究竟觉悟境界，如虚空，如大圆镜无不舍照，而一切众生未能证入法界万有之真实相。所以迷昧颠倒，生出许多烦恼痛苦，佛悲悯之，故施設名句文身之教法，使之觉悟。

佛之教法有两方面。一者符契真理，佛一念中普遍照了法界万有之真实理，时时相应，无有一毫谬误，故所说法皆契真理。一方面又符契根机，闻法者是何等根器，何种机感，即为之方便解说。此之两方似相冲突，以众生心智不与佛齐，随顺众生则不契理。然随机说法乃佛行化之权巧，渐次皆令通到佛之境界，所谓皆令人佛知见，此为无上遍正觉中施設流出之教法。惟此种施設，必系应机而起，佛与佛则不用此也。此所施設流出之教法，依万法唯识言之，则有两方面：一、无漏清静之名句文身，自无上遍正觉之佛心中流出，此由众生机感乃自佛心中流出，谓之本质教。二、佛心所流出之名句文身，吾人不能直接亲缘，只能以有漏心依之为增上缘，在自心中生一种影象，谓之影象教。推此影象归于本质，则佛教中所谓圣教或至教，乃为历千古而不变，

推四海而皆准之常法，无学可言。所以佛有学者，则在第二理法。其能论理之影象教，系以佛说为增上缘，闻法者对于所闻之教法，思惟观察得有了解，乃有佛教学理。凡称为经者，皆是佛所说之法。后来又有依佛教法详细申论推阐者，则称之为论。在论之成为精密详确之学理者，如《大毗婆沙论》、《瑜伽师地论》等是也。推其根源，皆自佛所遗留之教法来者。佛之教法，本由得无上遍正觉而出，故吾人欲知佛教之真理，亦必须证得无上遍正觉。如何始可证之，又必讲求修行方法，故第三者须讲行。而行中有三增上学，即戒、定、慧是也。所谓如何持戒，如何修禅定，如何得大智慧。如此修行，则可得无上遍正觉，即是大菩提果，证知法界诸法实相，此即第四所谓果也。既得以后，亦可以此开示觉悟他人。

然教、理、行、果亦非截然隔别者，盖思惟观察即是行，因行而理愈明，理解与行同时并进，如行路然，目之与足同时发生作用。且虽少明理解未达究竟果位，然亦已成效果，虽少有效果不以自足，故能终达无上遍正觉也。常人思想知识皆不离我执法执，故所谓各种学理，不免妄情卜度推测，不能认为究竟真理。欲求真理，不能不依佛之教法，或古来大德之学理为研究时之根据。然则佛之学理，一为得圣果三乘有学之学理，半依圣教半依自证而成；一为初学者外内凡之学理，全依圣教闻思而成。佛学一名，大略如是。



第一章

因缘所生法（五乘共学）

第一节 总论

因缘所生法，是佛法之大宗，五乘之共学。以佛之说法，应闻法者根机而说，大致分为五类：一、人乘。人乘中之圣，即是圣人。二、超出人类之天乘。佛说之天，与别种宗教所崇天神不同，乃三界中一种胜过人间之超人世界。此为世间二乘。更有一种人，以生天犹有限量穷尽，欲求永离流转，于是有出世三乘法。出世三乘法者，目的在解脱生死，得永久安宁。一、声闻乘。以依佛说法音声，始发心觉悟得解脱故。二、辟支佛乘。辟支佛译言独觉，亦曰缘觉。声闻乘闻佛说四谛，从苦谛上悟入，而辟支佛乘由集谛上悟入，故较声闻乘为深。