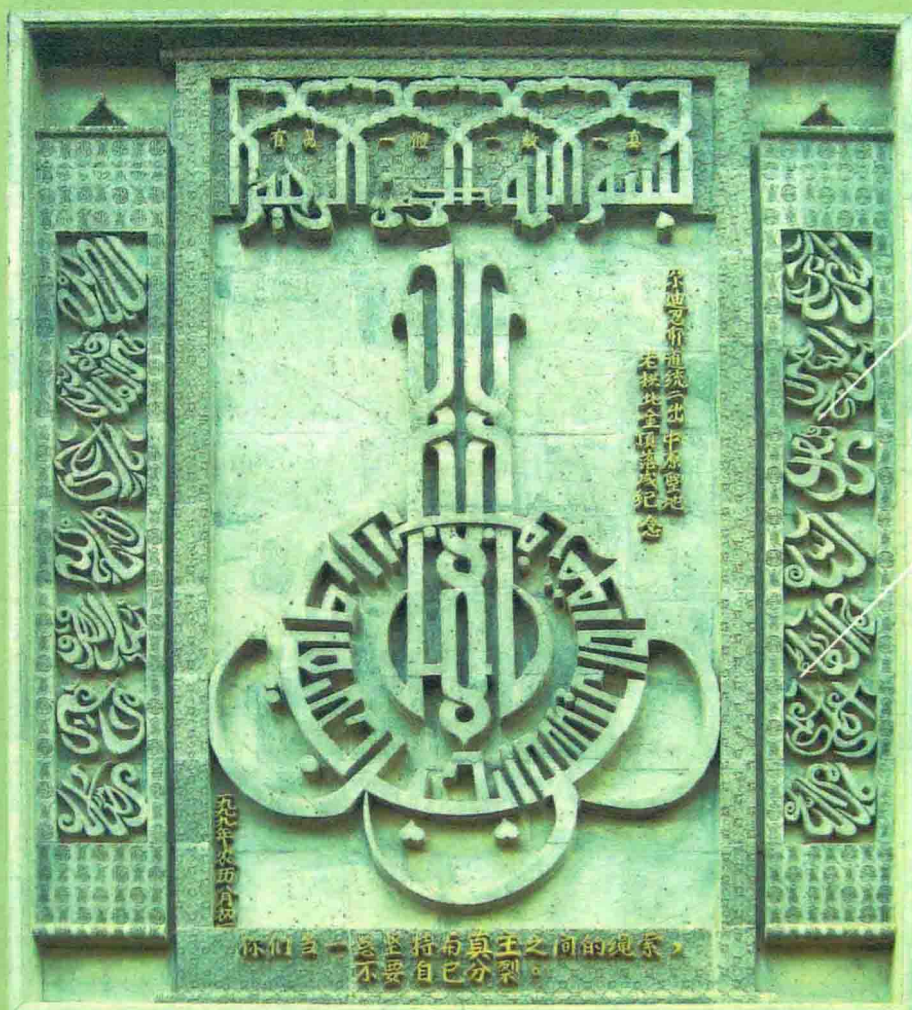


臨夏宗派

中國穆斯林的宗教民族學

趙秋蒂 著

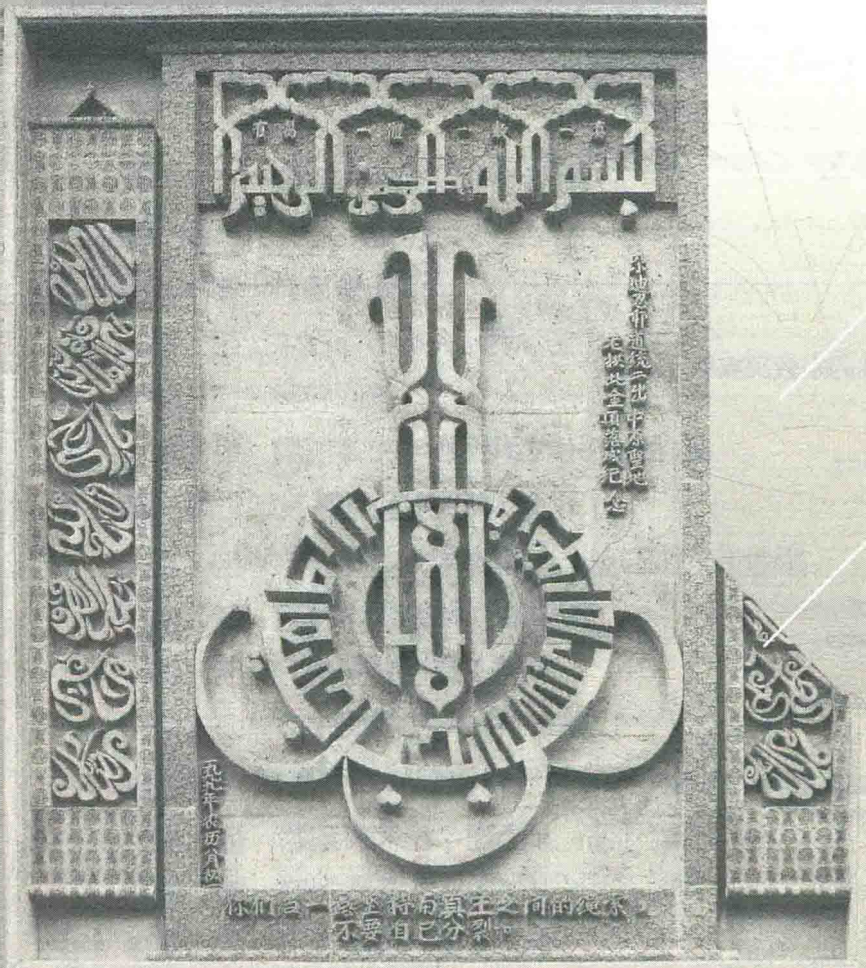


政大出版社
Chengchi University Press

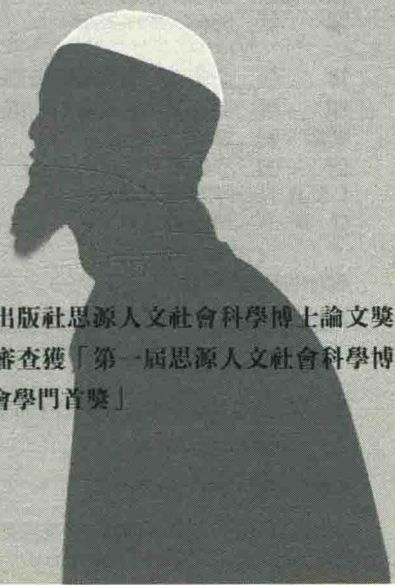
臨夏宗派 |

中國穆斯林的宗教民族學

趙秋蒂 著



本書經政大出版社思源人文社會科學博士論文獎
評選委員會審查獲「第一屆思源人文社會科學博
士論文獎社會學門首獎」



臨夏宗派：中國穆斯林的宗教民族學 / 趙秋蒂著. -- 初版. --

臺北市：政大出版社出版：政大發行, 2012.12

面；公分

ISBN 978-986-6475-24-5(平裝)

1.伊斯蘭教 2.宗教學 3.民族學 4.中國

256

101026668

臨夏宗派——中國穆斯林的宗教民族學

著 者 | 趙秋蒂

發行人 吳思華
發行所 國立政治大學
出版者 政大出版社
執行編輯 林淑禎
地址 11605 台北市文山區指南路二段 64 號
電話 886-2-29393091#80625
傳真 886-2-29387546
網址 <http://nccupress.nccu.edu.tw>

經銷 元照出版公司
地址 10047 台北市中正區館前路 18 號 5 樓
網址 <http://www.angle.com.tw>
電話 886-2-23756688
傳真 886-2-23318496
郵撥帳號 19246890
戶名 元照出版有限公司

法律顧問 黃旭田律師
電話 886-2-2391-3808

排版 亞印文件科技股份有限公司
印製 亞印文件科技股份有限公司
初版一刷 2012 年 12 月
定價 350 元
I S B N 978-986-6475-24-5
G P N 1010003393

政府出版品展售處

• 國家書店松江門市：104 台北市松江路 209 號 1 樓

電話：886-2-25180207

• 五南文化廣場台中總店：400 台中市中山路 6 號

電話：886-4-22260330

尊重著作權，請合法使用

本書如有破損、缺頁或倒裝，請寄回更換

序

伊斯蘭教傳入中國已經歷了一千四百餘年的歲月，從歷史與當代的角度看來，這個持續中的事實，無論對於中華文明的多元發展特色，或是型塑穆斯林族群現象的影響效應而言，都是相當值得關注的議題。雖然當今科技發達，人類知識領域擴展迅速，但是很多人對於伊斯蘭的認知與理解，仍然很容易受到國際間部分區域衝突及其相關新聞、學術研究偏差觀點的影響，進而產生沒有必要的負面體認。這其中更不要說對於「中國伊斯蘭」的社會文化與「回回」的族群屬性，容易萌生誤解和偏見的可能性，而這在海峽兩岸的非穆斯林中幾乎是一直存在的現象。

然而，時至今日，中國大陸回族學界老中青三代穆斯林學者人才輩出，加上其他有興趣投入的非穆斯林學者的參與，讓回族學不但成為中國少數民族研究領域中成長最為快速的學門之一，同時也在多元學科整合、強化實證研究與穆斯林自身族、教使命感的投入下，累積出大量的豐碩成果。這對於鼓勵世人以較為正面及客觀的視野來理解中國伊斯蘭現象確實是貢獻卓著。值得欣慰的是，在此一過程中台灣學界亦未缺席。原本政治大學民族學系的中國少數民族傳統研究領域中沒有回族學，它的出現完全是受惠於上世紀九〇年代初期海峽兩岸學術交流開放下的結果。這其中的關鍵在於，經由實地接觸，不少大陸穆斯林學界的前輩與朋友們無私地傾囊相授、全力提供難得的實證研究契機，讓該系師生多年來能在以西北甘、寧、青三地為主的區域進行回族學視野下的民族學研究，並在此一互動過程中獲得相當可貴的學術體認與人生啟發。這裡我要特別感謝原甘肅省民族研究所副所長、現任職於北京中國伊斯蘭教經學院的高占福教授。過去二十年來，他是帶領我進入西北穆斯林社會研究的重要引路人，使我日後在忝為人師之餘，能多次帶領政大學生們持續窺探此一讓人不斷有興趣投入的西北伊斯蘭。從 2004 年以降，高哈智更親自在臨夏、蘭州等田野場域數次指導這群來自台灣的莘莘學子，讓他們深切體認西北穆斯林的在地研究情境與不同報導人的熱情。而今天趙秋蒂老師將她在政治大學民族學系的博士論文，於獲得思源學術獎之後得以正式出版，正是展現這二十年來此一回族學「大陸播種、台灣成長」的學術果實的最好例證。

我與趙秋蒂老師在政大同事多年，她在阿拉伯語系與民族學系教學認真負責，是深受學生愛戴的好老師。在博士班的課堂上，她努力學習的精神讓我深切感受到教學相長的樂趣。而在西北的田野研究場域中，她孜孜不倦的投入態度與拿捏得宜

的處世原則，得到不少西北多斯達尼們的衷心肯定與珍貴的情誼。我雖然忝為她的博論的指導老師，但她的成就完全來自於她的才華與持續不斷的上進心。我常說，能讓師生在田野的情境中來體驗民族學的淑世精神，並能獲得被研究對象的尊重，是檢證我們這個學門很重要的兩個標準，這一點，趙老師確實是親身做到了。這其中我想多少也和我們十多年前，一同在政治大學鄭丁旺前校長任內的共事經驗有關。當時在秘書室，鄭前校長以身做則，讓我們充分學習到做學問與待人接物處世之間如何產生必要的互動意義，以展現一個知識份子應有的氣度與責任感。我認為這個行政歷練中難能可貴的「田野經驗」，對於趙老師投身於西北伊斯蘭的民族學研究，並產出優異的學術成果有著密不可分的關係。

西北伊斯蘭教的宗派社會現象因為其內部的複雜性，所以並不是一個容易做到深入研究的議題。尤其對於像趙秋蒂老師這種來自台灣的漢族研究者而言，所謂禁區現象不言而喻。不過，經由馬通、佛萊徹（Joseph F. Fletcher）等前輩學者的開拓，讓西北穆斯林社會「教派門宦學」的研究面貌不但擺脫傳統神秘的色彩，同時也鼓勵更多的有心者持續投入。雖然直到今日學科體制分工細密，研究隊伍不斷成長，但今後西北伊斯蘭宗派現象的研究，更需要的是完整與客觀的全面性研究視野，並配合實證研究的科學精神，來探究多元但分裂的「烏瑪」，如何在遽變的當代中國走出適合穆斯林族、教發展的適應之途。而趙秋蒂老師這本專書的問世，正是透過她長期在臨夏這個有中國小麥加之稱的宗派中心的研究，嘗試提供宗派現象在這方面一個完整、客觀與全面性的觀察視野。由於她具備阿拉伯語、伊斯蘭宗教學與民族學的研究專長，因此這本來自台灣拋磚引玉式的著作，也一定會引起其他地區研究者的共鳴，並希望藉此也能為當代中國伊斯蘭的振興之途做出貢獻。

最後，對於中國的穆斯林而言，「被研究」並不是與外界非穆斯林社會之間唯一重要的互動情境，相對地，「被理解」及其所產生的尊重認知才是最終的目標。而趙老師這本專書的精湛內容及其書寫過程，很清楚地以她自身的實踐經驗告訴我們，若要確實達到這個最終的目標，跨出嚴謹且重要的第一步是應該如何地審慎與執著。

張中復

謹序於國立政治大學民族學系

中華民國 101 年 12 月 12 日

目 錄

序	i
緒 論	1
第一節 什麼是宗派	3
第二節 中國穆斯林與回族	6
第三節 研究回顧	15
第四節 論述當代中國穆斯林宗派的意義	36
第一章 宗教學與民族學論述	45
第一節 宗教改革、宗教復興；世俗化、在地化	45
第二節 宗教中的我群他群意識	54
第三節 宗派現象的歷史觀察	59
第四節 宗派認同的民族學意義	64
第二章 宗派形成與發展的歷史	73
第一節 穆斯林落居中國西北	73
第二節 蘇非傳承、門宦形成	84
第三節 伊赫瓦尼、賽萊非耶	108
第四節 中國穆斯林宗派裂解的歷史解釋	119
第三章 宗教生活與宗派實踐	131
第一節 受宗派主導的臨夏穆斯林生活	131
第二節 宗教節日及其相關活動的宗派差異	144
第三節 宗教社會網絡中宗派的運作	155
第四節 宗派的衝突與團結	170
第四章 宗派的互動、分歧、移轉	195
第一節 跨宗派的相處互動	195
第二節 婚姻中的宗派問題	204
第三節 宗派認同的移轉	210

第五章 臨夏宗派多元化的意義	225
第一節 傳統宗教的「新興宗教」化	225
第二節 宗派化的政治、社會與經濟意義	229
第三節 宗派多元化的歸納分析	236
結 論	247
引用書目	253
附 錄	277
後 記	307

圖 表

圖表 0-1	當代回族研究的議題與分期	16
圖表 1-1	穆斯林五番拜	53
圖表 1-2	中國西北地區穆斯林新、老宗派關係圖	62
圖表 1-3	臨夏地區伊斯蘭教四種宗派形成時序與爭端圖	63
圖表 2-1	中國虎夫耶門宦系統	99
圖表 2-2	中國嘎的林耶系統	102
圖表 2-3	中國哲赫忍耶分支	104
圖表 2-4	中國穆斯林四大門宦差異比較表	106
圖表 2-5	中國西北穆斯林宗派發展圖	120
圖表 2-6	中國西北穆斯林宗派特性圖	121
圖表 3-1	當代臨夏地區穆斯林宗派區分	133
圖表 3-2	清真寺組織與互動圖	136
圖表 3-3	白派（賽萊非耶）教義主張與蘇派（伊赫瓦尼） 批判比較表	141
圖表 3-4	各宗派慶祝伊斯蘭宗教民俗節日狀況表	155
圖表 3-5	穆斯林婦女殯禮主喪寺坊協商分析圖	165
圖表 3-6	西北地區穆斯林的學習路徑	167
圖表 3-7	臨夏各宗派對其他宗派認知的口語表述舉例	174
圖表 3-8	臨夏地區各宗派對他宗派距離標示圖	177
圖表 4-1	臨夏市男女優先婚配比較表——娶兒媳婦	205
圖表 4-2	臨夏市男女優先婚配比較表——嫁女兒	206

圖 片

圖片 0-1	八坊俯瞰	40
圖片 0-2	臨夏市老王寺	40
圖片 0-3	臨夏市南關清真寺	41
圖片 0-4	臨夏市大西關寺	41
圖片 0-5	臨夏市西寺	42
圖片 0-6	臨夏市老華寺	42
圖片 0-7	馬通先生與筆者	43
圖片 0-8	馬志文府——張承志寫作《心靈史》之書房	43
圖片 1-1	阿訇到府陰「亥聽」	69
圖片 1-2	穆斯林製作油香（華寺拱北）	69
圖片 1-3	穆斯林婦女「蓋頭」	70
圖片 1-4	穆斯林男子頭戴白帽	70
圖片 1-5	《曼丹葉合》手抄本	71
圖片 1-6	宗教場域中伊合壁之建築	71
圖片 1-7	書寫《古蘭經》經文的磚雕	72
圖片 1-8	蘭州蓮花池楊門寧靜堂拱北	72
圖片 2-1	臨夏市虎夫耶華寺拱北	123
圖片 2-2	臨夏市虎夫耶畢家場拱北	123
圖片 2-3	康樂縣虎夫耶穆夫提門宦西拱北	124
圖片 2-4	康樂縣穆夫提門宦東拱北	124
圖片 2-5	穆夫提門宦康王城拱北	125
圖片 2-6	臨夏市嘎的林耶大拱北	125
圖片 2-7	臨夏市台子拱北	126
圖片 2-8	臨夏市國拱北滿拉與信眾	126

圖片 2-9	寧夏洪樂府哲赫忍耶沙溝門宦	127
圖片 2-10	哲赫忍耶信眾頭戴六角帽	127
圖片 2-11	臨夏市西道堂麻場寺	128
圖片 2-12	唐汪庫布林耶張門大灣頭拱北	128
圖片 2-13	聾阿訇之二子祁介泉阿爺	129
圖片 2-14	聾阿訇之二子祁介泉阿爺展示父親閱讀眉批	129
圖片 2-15	聾阿訇之二子祁介泉阿爺展示所收藏之父親河灘辯 經相關報導	130
圖片 2-16	嘎的林耶峽口拱北清規	130
圖片 3-1	甘肅省臨夏回族自治州臨夏市街道圖與八坊	184
圖片 3-2	八坊巷弄	184
圖片 3-3	臨夏市伊赫瓦尼上二舍寺	185
圖片 3-4	臨夏市格底木下二舍寺	185
圖片 3-5	臨夏市格底木上木場寺	186
圖片 3-6	臨夏市伊赫瓦尼下木場寺	186
圖片 3-7	臨夏市伊赫瓦尼大西關寺 2008 年封了全齋的 九歲兒童	187
圖片 3-8	臨夏市格底木小西關寺	187
圖片 3-9	臨夏市格底木西寺	188
圖片 3-10	臨夏市格底木北寺	188
圖片 3-11	臨夏市格底木香匠莊寺	189
圖片 3-12	臨夏市賽萊非耶香匠莊新寺	189
圖片 3-13	臨夏市賽萊非耶新王寺	190
圖片 3-14	臨夏市賽萊非耶前河沿清真寺	190
圖片 3-15	臨夏市科陀園索麻紀念碑	191
圖片 3-16	臨夏市穆斯林公墓	191
圖片 3-17	開齋會禮之後上墳與誦經	192

圖片 3-18	華寺門宦紀念華寺太爺歸真「爾麥里」	192
圖片 3-19	蘭州市穆斯林婚禮	193
圖片 3-20	臨夏市西郊寺阿訇穿衣掛帳儀式	193
圖片 4-1	穆斯林兒童參與齋月夜間禮拜	219
圖片 4-2	穆斯林兒童齋月夜間禮拜中間休息時一起玩樂	219
圖片 4-3	青少年收看周杰倫演場會轉播	220
圖片 4-4	背誦《三字經》的穆斯林三歲小童	220
圖片 4-5	臨夏市穆斯林幼童就讀之幼兒園	221
圖片 4-6	寧夏同心洪崗子拱北附設女校	221
圖片 4-7	臨夏市嘎的林耶太太拱北童子出家的小滿拉	222
圖片 4-8	寧夏洪樂府伊學院	222
圖片 4-9	格底木阿訇到穆斯林家中誦經	223
圖片 4-10	伊赫瓦尼媳婦在廚房忙鍋灶	223
圖片 4-11	婦女學習「小經」並能誦讀《古蘭經》	224
圖片 4-12	獲得《古蘭經》誦讀比賽優勝的穆斯林婦女	224
圖片 5-1	臨夏市撒拉教西郊寺	242
圖片 5-2	西道堂位於和政縣的台子街清真西大寺	242
圖片 5-3	廣合嘎的林耶文泉堂西川大寺豎立六根教拜樓	243
圖片 5-4	廣合嘎的林耶文泉堂西川大寺大殿	243
圖片 5-5	穆夫提門宦食堂裡忙著工作的「志工」	244
圖片 5-6	華寺門宦食堂裡忙著工作的「志工」	244
圖片 5-7	銀川納家戶清真寺	245
圖片 5-8	銀川納家戶清真寺內部與外觀	245

附 錄

附錄 1	清代西北穆斯林宗派衝突與抗清事件·····	277
附錄 2	河州三大家族馬家軍閥關係圖·····	280
附錄 3	納格什班底教團道統圖·····	281
附錄 4	蘇非主要教團·····	282
附錄 5	沙烏地阿拉伯歷任國王·····	283
附錄 6	瓦哈比與伊赫瓦尼比較表·····	284
附錄 7	八坊清真寺、拱北宗派歸屬表·····	285
附錄 8	十三本經書目·····	288
附錄 9	阿拉伯文、羅馬拼音、漢字音譯、意譯對照表·····	289
附錄 10	波斯文與維吾爾文、羅馬拼音、漢字音譯、 意譯對照表·····	303

緒論

中國西北甘寧青一帶是穆斯林在中國內地較為集中的地區，若從上方俯視，西北穆斯林似為一個整體，但經近身觀察、親自體會，在這整體之內，穆斯林因宗教生活之殊異而裂解（segment）為數個派別，且西北穆斯林社會的脈動與這些宗教派別的運作和互動牽連甚深。

筆者研究中國西北穆斯林特有的宗教派別多元化現象，主要以臨夏地區作為參與觀察的場域，並鎖定臨夏市之「八坊」¹為研究中心。在歷經參與觀察與分析研究之後，謹將西北穆斯林地區分陳並列的宗教派別整理區隔為「格底木」（قديم - *Qadīm*）、「虎夫耶」（خفية - *Khufiyya*）、「嘎的林耶」（قادرية - *Qādirīyya*）、「哲赫忍耶」（جاهرية - *Jāhiriyya*）、「庫布林耶」（كبرية - *Kubriyya*）、「西道堂」、「伊赫瓦尼」（إخواني - *Ikhwānī*）、「賽萊非耶」（سلفية - *Salafiyya*）等八個宗教派別，八個「宗派」當中除哲赫忍耶之外，都以臨夏為發展的重要核心。

臨夏為古西羌之地，漢初置罕罕縣，後改為枹罕縣，在 1913 年之前大多被稱為「河州」。²當今甘肅省臨夏回族自治州，是回族及東鄉、保安、撒拉等信仰伊斯蘭教的少數民族與漢族及其他少數民族共同生活之處，1956 年建置，轄一市七縣，分別是臨夏市、臨夏縣、和政縣、廣合縣、康樂縣、永靖縣、東鄉族自治縣與積石山保安族東鄉族撒拉族自治縣。自治州的穆斯林人口有 102 萬人，占了全州總人口的 56%，³首府為臨夏市，人口超過 20 萬人，其中穆斯林人口占 51%。⁴由於穆斯林人

¹ 馬通考證，「坊」之意義是指洛陽城市的建築格局，首見於《洛陽伽蘭記》。馬通，《中國伊斯蘭教派與門宦制度史略》（銀川：寧夏人民出版社，1983），頁 89。八坊之得名，最早由臨夏市當地八個坊頭，即八座清真寺而得名，高文遠列舉這八座清真寺為：南關寺、水泉寺、華寺、大西寺、大西關寺、鐵家寺、王寺、木廠（「場」之誤）寺。高文遠，《清末西北回民之反清運動》（台北：學海出版社，1988），頁 48。八坊當地學者馬東平指出「八坊」最早的八座清真寺分別是明代建立的南關寺、王寺、華寺、城角寺、北寺；清代建立的祁寺、西寺、上二社寺，到了清末又建立了下二社寺、水泉寺、鐵家寺、大西關寺，是為八坊 12 寺。馬東平，《八坊民俗志——對甘肅臨夏回族城鎮社區民俗的描述與闡釋》（蘭州：西北民族大學博士論文，2008），頁 14-15。1949 年，該地已發展到 16 坊，20 世紀 60 年代有 26 坊。馬通，《絲綢之路上的穆斯林文化》（銀川：寧夏人民出版社，2000），頁 92。高占福另舉出「八方」與「八房」二種說法，「八方」系指該地在甘寧青交界處與回藏交會點，是四面八方都通達的要地，也可解釋為八方的先民來自各地而得名；「八房」之說，出自於該地從前有八個著名的馬家，南關一帶因這八房的開創而繁榮。高占福，《西北穆斯林社會問題研究》（蘭州：甘肅民族出版社，1991），頁 387。

² 從東晉十六國時期的前梁太元 21 年（334）始，至 20 世紀初更名為「導河」又改名為「臨夏」止，「河州」一詞大抵沿用了 1500 年，其中有時稱「枹罕」、「安鄉」，但大部分時間仍稱「河州」。李興華，〈河州伊斯蘭教研究〉，《回族研究》（2004. No. 1），頁 109。「枹」是鼓槌，用以警盜賊；「罕」是稀少，言鼓音少，係盜賊息。吳禎（明）著，黃選平審、馬志勇校，《河州志校刊》（蘭州：甘肅文化出版社，2004），頁 2。

³ 2000 年人口普查，臨夏回族自治州人口 1,828,462，其中信仰伊斯蘭教的回族人口 562,746；

口眾多且集中、宗教氣息濃厚，又是引領中國伊斯蘭思潮的重鎮，享有「中國的小麥加」（*Miniature of Mecca in China*）之美名，其中臨夏市的「八坊」更堪稱「中國小麥加的心臟」。

河州被稱為「中國的麥加」約有百餘年的歷史，因為清同治年間（1862-1874），陝西 70 多萬穆斯林反抗清廷的血腥統治被驅逐出八百里秦川的同時，中國伊斯蘭學術活動中心也從長安轉移到河州。它標明了此處是中國穆斯林集中且宗教學者雲集之地⁵，也是展現中國伊斯蘭文化最具代表性的地方，而河州的宗派多元現象及其發展的歷史脈絡與影響層面，亦是研究中國伊斯蘭特別引人關注的焦點。齊集臨夏市八坊的各個派別，被當地人取了一個有趣的名字——「四道菜」⁶，筆者則在參與觀察與分析研究之後，將該地區分陳並列的各個派別定名為中國伊斯蘭教的「宗派」。這些宗派各擁信眾，彼此關係微妙，形塑出中國西北穆斯林的宗教多元（religious pluralism）樣貌。

然而筆者不是穆斯林，體會不到奧托（Rudolf Otto）所謂「受造感」（numinous）的神聖經驗（holy experience）。⁷宗教若是一個同心圓，其內在，亦即同心圓核心的宗教觀念、情感與思想，以及由核心體系感應的宗教體驗，無法經由實證與科學的研究得到解答，但是宗教外環的行為活動以及宗教表象的組織制度，則可通過將宗教作為一個社會文化體系之原則，加以客觀的詮釋與解析⁸。本書之寫作，遂進入民族學與宗教學的學科領域，從外部探究中國伊斯蘭，詮釋與解析中國穆斯林宗派問題，其中民族學包含民族史與民族志範疇；宗教學則以宗教社會學中「描述性」的研究⁹為主體。

由於進行穆斯林宗派多元現象研究時，係以中國伊斯蘭的非宗教面向為標的，職是之故，本書是以宗教資料為主要對象的民族學與人類學研究，而宗教資料涵蓋了所有儀式、慶典、體制、生活、傳統及宗教語言，這些資料對各宗派所屬群體產生特殊意義，並據此形塑他們各自的宗派認同。基於對抽象概念的解釋比具象實體

東鄉族人口 438,012；保安族人口 14,912；撒拉族人口 11,130，共計 1026,800 人，占全自治州人口 56%。國家統計局人口和社會科技統計司、國家民族事務委員會經濟發展司編，《2000 年人口普查中國民族人口資料》（北京：民族出版社，2003），頁 636、686、1036、1186、1386。

⁴ 2000 年人口普查，臨夏市人口 202,498，其中信仰伊斯蘭教的回族人口 91,526；東鄉族人口 10,224；保安族人口 422；撒拉族人口 529，共計 102,690 人，占全自治州人口 51%。國家統計局人口和社會科技統計司、國家民族事務委員會經濟發展司編，《2000 年人口普查中國民族人口資料》，頁 636、686、1036、1186、1386。

⁵ 馬通，《絲綢之路上的穆斯林文化》，頁 92-93。

⁶ 另外尚有「西道堂」一派，因是典型的中國本土模式，因此被當地人歸類為「格底木」。

⁷ Rudolf Otto, trans. By John W. Harrey, *The Idea of the Holy*. (New York: Oxford University Press, 1923), p.2.

⁸ 呂大吉，《宗教學通論》（台北：恩楷出版社，2003 年），頁 104-105；呂大吉，〈關於宗教的本質、基本要素及其邏輯結構問題的思考〉，收入呂大吉主編，《宗教學理論卷》（北京：民族出版社，2008），頁 46。

⁹ 對宗教之歷史結構、作用等所謂客觀現象的敘述。戴康生、彭耀主編，《宗教社會學》（台北：世界宗教博物館基金會，2006），頁 23。

的解釋更費功夫，在進行田野觀察與訪談時，相關的節日、慶典等宗教活動；婚姻、喪葬等信徒生活面向，以及宗教領袖與一般信眾對過往歷史與當代現象的解釋都儘量充分運用，解析並萃取為宗派的本質及對內認同與對外區分的基礎。

全書的核心議題是針對中國穆斯林宗派多元化現象進行歷史的探索以及當代的觀察與分析，期使經由全篇組織完善結構紮實的論述，完整呈現以臨夏為核心的中國西北穆斯林宗派多元化現象，並對宗派多元化的呈現意義做出學科解釋，從中建立一套中國西北穆斯林社會網絡的觀察與研究模式，進而建立中國穆斯林宗派研究的觀察視野與研究定位。

第一節 什麼是宗派

中國傳統社會中有一種具有宗法性的特徵，即以血源為網絡、家族為中心，區分嫡庶親疏，確定主從依附以及政治經濟利益的分配，包括宗教在內的所有社會系統都與宗法制度有著必然的互動關係，¹⁰這使得「宗派」一詞用來定位中國伊斯蘭宗教內部的派別似乎有所顧忌。馬通研究中國西北穆斯林，針對社會多元龐雜的宗教派別議題，將之定位為「教派門宦」，自1983年專書¹¹問世以來，已成一家之言，為後繼研究者建構了堅實的基礎，亦是筆者深入探究此專題最初的啟發與最重要的導引。「門宦」源於「門閥」、「宦門」之稱，表述了世襲傳承的本質，因穆夫提門宦第六世教主馬顯忠被清廷賜名「統領」頭銜統管河州各派，群眾通稱穆夫提統管的是河州的「七門八宦」故稱之「門宦家」而得名¹²。「教派」(sect)之稱謂則是指任何宗教在發展過程中都會出現的分歧，它的概念來自於政治權力與教團之間的關係¹³。伊斯蘭自七世紀興起，因爭奪政治勢力而出現分裂，現今「什葉派」(الشعي - *ash-Shi'ī*)與「遜尼派」(السني - *as-Sunnī*)為並列的兩大政治、宗教「教派」(فرقة - *firqah*)，至於因教義解釋與教法實踐而區分的教義或教法學派(مذهب - *Madhhab*)並不被界定為「教派」。在中國的伊斯蘭教中，什葉與遜尼兩派已不像國外那樣界線分明，突出歧見，而是在中國文化的整體觀照下，兩派之間一定程度上已經相融而存。¹⁴中國穆斯林皆自稱是「遜尼派的哈乃非」(حنفي - *Hanafī*)，此一稱謂同時表明了隸屬的「教派」與「教法學派」，若在遜尼「教派」之下再以「教派」一詞定位中國西北穆斯林的派別，不但混淆了派中有派的區分層級，也與伊斯蘭的內部認知相互矛盾。雖然馬通認為「宗派」並不是中國穆斯林內部的語彙¹⁵而在其研究

¹⁰ 戴康生、彭耀主編，《宗教社會學》，頁258-268。

¹¹ 馬通先生1979寫作《中國伊斯蘭教派與門宦制度史略》，1983年出版；繼而寫作《中國伊斯蘭教派門宦溯源》。《史略》研究中國伊斯蘭各派在甘寧青地區的傳播與發展，亦即著重「流」的研究；《溯源》探討各派的歷史淵源，亦即窮究「源」的問題。

¹² 馬通，《中國伊斯蘭教派門宦溯源》(銀川：寧夏人民出版社，2000)，頁35-36。

¹³ 韋伯(Max Weber)著，康樂、簡惠美譯，《宗教社會學》(台北：遠流出版社，1993)，頁87。

¹⁴ 戴康生、彭耀主編，《宗教社會學》，頁335。

¹⁵ 2008.10.15.馬通先生報導。

成果中建構了「教派門宦」的術語 (term)，成為後繼研究者追隨的標竿，但是筆者認為，要深入且博雜地研究中國西北穆斯林的宗教派別，與其繼續使用不甚明確的「教派」，不如針對其屬性，回歸「宗派」的正確稱謂。

西方宗教社會學者根據大量西方宗教組織的經驗研究得出的特徵加以分類概括，建構了一種「教會—教派類型學體系」(church-sect typology)¹⁶。聶波 (Richard Niebuhr) 進行教會與教派的類型研究時，另創「宗派」(denomination) 這一新的理想類型來解釋美國社會中的宗教組織互動。他認為教會與教派最大的不同在於，教會是一個與國家或家庭密切相關的自然社會組織；教派則是自願組成的社團 (voluntary association)，一個人生為一個教會的成員，而又參與某個教派。歐洲的教會，如羅馬天主教路德教會 (Lutheranism)、英國聖公會 (English Reformation) 等，在美國的歷史上，呈現出「教派」的事實，而在現代的美國卻表現為彼此共容的「宗派」，像是衛理公會 (Methodist)、浸信會 (Baptist Church)、長老會 (Presbyterian Church) 等。¹⁷「宗派」並不聲稱自己的唯一合法性，而是接受其他宗教組織的合法存在¹⁸，不僅如此，尚接受適度改變的教義，容忍一些神學上的分歧，而這都是「教派」不能接受的¹⁹。

國外伊斯蘭教派之間在政治、教義上的重大分歧在中國伊斯蘭教各宗派之間並不存在，只有在清代中國西北地區的教爭及抗清事件與政治連結，出現類似「教派」的抗爭，但現今若將帶有政治色彩的派別之爭與中國因教儀不同而興起的宗派之爭視為同一類型的教爭並不合實際²⁰，一如美國歷史上的教派之分在今日亦不成立一般。河州的「四道菜」分別於不同的時代產生，共同展演於現今之宗教文化場域，即使他們在歷史上受到政治力的影響而曾出現有類似「教派」的特色，但論述當今臨夏穆斯林的社會文化時，應運用當代美國之例，視之為共存的「宗派」。亦即他們不應被錯誤地認知為伊斯蘭的「教派」，而是該重新檢討加以導正，將之正確地界定為中國穆斯林的「宗派」。

中國西北地區的門宦主要分為四個「道統」(طريقة - tariqah) 及其四十餘個支系，四個道統分別是「虎夫耶」、「哲赫忍耶」、「嘎的林耶」與「庫布林耶」，道統與支系在當地皆被稱為「門宦」。本書將各道統亦定位為不同的「宗派」，而各支系則視為「膜拜團體」(cult)。「膜拜團體」的組織規模較「宗派」為小，是由一個具有「神格性」(charisma) 的領袖來領導²¹，他們認為自身是通往啟示之單

¹⁶ Lindsay Jones, *Encyclopedia of Religion* (2nd edition). (Detroit, New York, San Francisco, San Diego: Thomson Gale, 2005), p.2286. "denominationalism". 戴康生、彭耀主編，《宗教社會學》，頁 176。

¹⁷ H. Richard Niebuhr, *The Social Sources of Denominationalism*. (New York: The World Publishing, 1972), p.17, pp.123-124, pp.145-146.

¹⁸ 戴康生、彭耀主編，《宗教社會學》，頁 184。

¹⁹ Ronald L. Johnstone, *Religion in Society: A Sociology of Religion* (4th edition). (New Jersey: Prentice Hall, 1992), p.87.

²⁰ 高占福，《西北穆斯林社會問題研究》，頁 39。

²¹ 戴康生、彭耀主編，《宗教社會學》，頁 184-185。

一道路上的諸多指引之一，並不是真理的獨一擁有者²²，英格（Milton Yinger）將之界定為一群有著相同宗教經驗卻尚未組成組織的信仰者²³，不過中國各門宦卻是擁有嚴密組織體系的團體。

中國西北穆斯林宗派現象引起不少西方學者的關注，在英文著作中，除了迪隆（Michael Dillon）用“sects”對應宗派；²⁴更早期的以斯萊利（Raphael Israeli）談到「新教」也使用“sects”或是“sectarians”；²⁵李普曼（Jonathan N. Lipman）區分西北穆斯林的宗派使用“solidarities”；²⁶杜磊（Dru C. Gladney）認為英文使用“sects”是不正確的，對於馬通研究相關議題而首先使用的「教派」，英文應該譯為“teaching”，要比“factions”、“orders”、“solidarities”及“brotherhoods”等名稱更為妥當。²⁷筆者在本書之文脈中，將使用“denominations”來對應「宗派」一詞，並依「宗派」之定位與區分原則，將中國西北穆斯林分為「格底木」、「虎夫耶」、「嘎的林耶」、「哲赫忍耶」、「庫布林耶」、「西道堂」、「伊赫瓦尼」與「賽來非耶」等八個「宗派」來討論。

杜磊呼應李普曼稱回族在中國各地大分散小聚居²⁸的分布情狀是一種「補綴式」（patch work）社區，²⁹其中在臨夏的這一塊拼圖特別厚實完整且色彩斑斕。當地各宗派信眾的相處互動，頗似湯恩比（Arnold Joseph Toynbee）以語言地圖談論民族國家時，描述東歐、東南亞、印度和馬來西亞說不同語言者彼此交匯的情形：「他們住在同一個村鎮，同一條街道的交錯房子裡，在地理上混合一起，其分布的地圖像是用各色彩線相互交織起來的一樣。」³⁰穆斯林結合的社群被稱作「哲瑪提」（جماعة - jamā‘at），臨夏的穆斯林哲瑪提可以依據不同的方式組合，像是居住地區、隸屬寺坊、或是擴及各個「宗派」。本書進行宗派研究時，不僅針對當地穆斯林的日常

²² Steve Bruce, *Choice and Religion: A Critique of Rational Choice Theory*. (New York: Oxford University, 1999), p.7.

²³ Lindsay Jones, *Encyclopedia of Religion*. p.2084. “cults and sects”

²⁴ Michael Dillon, *China's Muslim Hui Community: Migration, Settlement and Sects*. (Surrey: Curzon Press, 1999), p.96.

²⁵ Raphael Israeli, *Muslims in China: A Study in Cultural Confrontation*. (London: Curzon Press, 1980), p.155.

²⁶ Jonathan N. Lipman, *Familiar Strangers: A History of Muslims in Northwest China*. (Seattle and London: University of Washington Press, 1997), p.xxvii.

²⁷ Dru C. Gladney, *Dislocating China: Reflections on Muslims, Minorities, and Other Subaltern Subjects*. (London: Hurst and Company, 2004), pp.319-320.

²⁸ 目前全中國回族集中居住的地方有 1 個自治區（寧夏回族自治區）、2 個自治州（甘肅臨夏回族自治州、新疆昌吉回族自治州）、11 個自治縣。另外在一些縣市中約有 150 個回族自治區、鄉等基層行政單位，各地城鄉也還有大小不等的回族聚居點。馬廣德，〈文化孤島的親和——回族地域文化親和論〉，收入《第二次回族學國際學術研討會論文集》（寧夏社會科學院，2006 年），頁 39。

²⁹ Dru C. Gladney, “The Salafiyya Movement in Northwest China: Islamic Fundamentalism among the Muslim Chinese?”, Leif Manger ed., *Muslim Diversity: Local Islam in Global Context*. (Surrey: Curzon, 1999) pp.111-113.

³⁰ 湯恩比（Arnold Joseph Toynbee）著，沈輝、趙一飛、尹煒譯，《文明經受著考驗》（台北：遠流出版社，1990），頁 275。