

正覺

第 56 期

佛教正覺同修會

人間佛教（六）

明心與眼見佛性（十六）

中觀金鑑（六）

邪箭嚙語（四）

廣論之平議（十五）

《楞嚴經講記》自序

評破印順之謬論邪說（下）

昭慧不當告訴之三



正覺 電子報

正覺電子報第56期

本期目錄



- | | | |
|-----|----------------|-------|
| 1 | 人間佛教(六) | 平實導師 |
| 23 | 明心與眼見佛性(十六) | 正光居士 |
| 42 | 中觀金鑑(六) | 孫正德老師 |
| 62 | 邪箭嚙語(四) | 正元居士 |
| 76 | 廣論之平議(十五) | 正雄居士 |
| 95 | 《楞嚴經講記》自序 | 平實導師 |
| 103 | 評破一釋印順之謬論邪說—專欄 | 正源居士 |
| 114 | 釋昭慧之不當告訴特別報導 | 編譯組 |
| 130 | 公開聲明 | |
| 133 | 佈告欄 | |
| 146 | 正智出版社發售書籍目錄 | |





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 561-9020

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2009 年 11 月 09 日網路電子版出刊

初版六〇〇〇冊

富樓那白佛言：「去尊，我
本住何罪障，於一劫中發阿
耨多羅三藐三菩提心而還退
失？」佛言：「富樓那，隨
逐依止惡知識故，又不能廣
流布法故，沒於阿耨多羅三
藐三菩提心而還退失。」

《大寶積經》卷 77

Purna said to the Buddha: "The World-Honored One, for what sins had I committed, I regressed from the aspiration for Anuttara-samyak-sambodhi in an eon?" The Buddha said: "Purna, because you had followed and relied on evil teachers and friends and had not been able to widely propagate the dharma, you regressed from the aspiration for Anuttara-samyak-sambodhi."

有為界，都是在十八界法，以及由十八界法作助緣而輾轉從入胎識中出生的一切法，這些是有為界；意思是說，這些法都是三界中的有為法；而這些有為法都是有其功能差別的，所以也都有功能上的限制，名為有為界。至於無為界，是說不住於生死輪轉之法中，即是說無餘涅槃之本際，也就是第八識如來藏。

《阿含正義》第五輯

The active realm refers to the dharmas of the eighteen-divisions of sense and all dharmas that arise indirectly from the embryo-entering consciousness with the aid of the dharmas of the eighteen-divisions of sense. This means these dharmas are all active dharmas within the three-realms; these active dharmas have their functional distinctions, and thus have their functional limitations. Therefore, they are called the active realm. As to the non-active realm, it does not dwell in the dharma of the cycle of births and deaths, and is the original state of remainderless nirvana, namely the eighth consciousness—Tathagatagarbha.

The Correct Meanings of "The Agama Sutras," Vol. 5

正覺電子報第56期

本期目錄



- | | | |
|-----|----------------|-------|
| 1 | 人間佛教(六) | 平實導師 |
| 23 | 明心與眼見佛性(十六) | 正光居士 |
| 42 | 中觀金鑑(六) | 孫正德老師 |
| 62 | 邪箭麤語(四) | 正元居士 |
| 76 | 廣論之平議(十五) | 正雄居士 |
| 95 | 《楞嚴經講記》自序 | 平實導師 |
| 103 | 評破一釋印順之謬論邪說一專欄 | 正源居士 |
| 114 | 釋昭慧之不當告訴特別報導 | 編譯組 |
| 130 | 公開聲明 | |
| 133 | 佈告欄 | |
| 146 | 正智出版社發售書籍目錄 | |





人間佛教

平實導師

(連載六)

【講義文稿】 又據《續傳燈錄》所載云：

(大慧宗杲)師曰：「爾六十四年前，不可元在福州鄭家。只今這聽法說法一段歷歷孤明底，未生已前畢竟在什麼處？」(鄭昂)云：「不知。」師曰：「爾若不知，便是生大。今生且限百歲，百歲後，爾待要飛出三千大千世界外去，須是與他入棺材始得。當爾之時，四大五蘊一時解散，有眼，不見物；有耳，不聞聲；有箇肉團心，分別不行；有箇身，火燒刀斫都不覺痛；到這裏，歷歷孤明底，卻向什麼處去？」云：「昂也不知。」師曰：「爾既不知，便是死大。故曰：『無常迅速，生死事大。』便是這箇道理。這裏使聰明也不得，記持也不得。我更問：『爾平生做許多之乎者也，臘月三十日，將哪一句

敵他生死？』須是知得生來死去處、分曉始得，若不知，即是愚人。」昂方心伏，始知無言無說處，一切非是。因別參請，未幾，頓有所得。

可見鄭尚明（鄭昂）尚書原學默照禪時，仍墮意識心境界之離念靈知中，不服大慧禪師之破斥默照禪，前往質問論理，被大慧禪師當面破斥之時，啞口無言，方知自己一場大錯；因了知離念靈知的錯謬處，捨除慢心，追隨大慧禪師，後來由於大慧宗杲之幫助故，方能悟得「寤寐一如」的如來藏實相心，終於發起般若實相智慧，成為大慧的入室弟子，真的成了賢聖菩薩。

講記： 又譬如說禪宗的《傳燈錄》（後來又編了一部《續傳燈錄》），它有記載大慧禪師的說法。大慧跟一個很有名的居士說：「你已經六十四歲了，你既然說能夠默照六塵的離念靈知就是真心，我且問你：『你離念靈知心六十四年以前，不應該說是本來就已住在福州鄭家，因為你是那時才出生的，才剛剛有離念靈知心；你說這個離念靈知心就是真如心，而你這個能聽法說法的歷歷孤明底離念靈知心，在六十四年前還沒有出生以前，你這個一念不生底靈知心又在哪裡？』」一問之下，鄭尚書可就答不出來了，只好說：「我不知道以前在哪裡啊！」「你如果不知道，這離念靈知就是生大嘛！」就斷祂是有生之法，有生之法將來必定會滅，當然不是真如心。你這個在眼前歷歷孤明面對六塵萬法的離念靈知心，父母尚未出生你以前，在哪裡？並不知道，可見你離念靈知心是這一世才出生的，是六十四年前才出生的，當然就是

生大嘛！也就是有生的意思，不是無生之法。

「這一世暫且就算你可以生活一百歲好了，在你百歲以後，正想要退出三千大千世界以外去，想要離開生死時，得要跟著離念靈知進入棺材才有辦法。」也就是說，凡是想要出三界的人，離念靈知心得要與色身一起進入棺材中同時埋掉，不可以再有離念靈知心活著；所以說，你這個歷歷孤明底、聽法時無妄想的離念心，得要與死後的屍體一起進入棺材而消滅了，才有辦法出三界，否則就是仍然在三界中。換句話說，你這個離念靈知心得要斷滅掉，離念靈知心若不斷除掉，你出不了三界的。

大慧宗杲接著又這麼講：「我今天還是這麼講，正當死的那個時候，四大五蘊一時解散，那時有眼睛，看不見東西；有耳朵，聽不見聲音；有箇肉團心，一樣是沒有辦法分別；有箇色身，被火燒了、刀子砍了，也都不覺得痛。請問：到這個時候，你那個會聽法說法、歷歷孤明底離念靈知心到哪裡去了？」欸！問得好！這個鄭昂（就是鄭尚明）只好答說：「我也不知道！」大慧宗杲就說：「你既然不知道，那你這個離念靈知心就是會死滅的心，這離念靈知心就叫作死大，所以說：『無常迅速，生死事大。』」因為自己的離念靈知心只有一世，是出生之時才有的，不是父母未生前就已經原有的心，當然老了以後生死事大，就是這個道理。

「到這個時節，你鄭昂尚書，來到我這裏耍聰明是要不出來的，你若想要把我所說的道理強記起來，也是記不住，因為那不是你所知的境界。那我再問你：『你平生寫了

之乎者也、許多書本，我問你：到了臘月三十日，你能用那些書中的哪一句來敵他生死？』一句也敵不了啦！「必須要知道生來死去之處都很清楚，生是怎麼生來的？死去了以後是怎麼個過程，離念靈知心死後又是回歸到何處去？都得要清楚才可以。如果不知道，那就是愚人啦！」

你看大慧宗杲還當面罵人家大官是愚人欸！他罵人絕對不輸我，我有時責備人也不輸他。當時鄭昂正是個佛法中的愚人，大慧宗杲就當面罵他。那個人是個尙書欸！鄭昂的官位很大，大慧宗杲卻照罵不誤。「鄭昂這時才清楚、才知道原來無言無說處，一切都不對，都落在離念靈知裡面，不離生大與死大。所以他就住下來，跟著大眾一起追隨我大慧宗杲參禪。後來因為另外再參請，所以才悟入了。」到後來還是大慧宗杲心腸好，對於鄭昂前來質問的事情都沒有記恨，沒多久就幫他開悟啦！大慧宗杲和我一樣地老婆。所以，由這裏可以見得：鄭尙明當初學默照禪的時候，還是落在意識心境界的離念靈知裡面；他是個大官，知識豐富、學養很好；就只是因為不服大慧宗杲破斥默照禪，所以帶著束香前去質問、論理，結果卻被大慧禪師當面破斥得啞口無言。後來也只好把那枝束香（閩南語稱為束柴）生火點了供養大慧禪師。

鄭尙書初見大慧禪師時講了一些話，口若懸河，提出質問；大慧禪師就讓他講，講完了，就換大慧禪師來講，鄭尙書就沒有開口的餘地了。我這一世也是這個習慣，不論是誰來找我，我總是先聽他講，然後我再來講。有一次，在武昌街某個精舍中，有三位當時小有名氣的佛教界人物，對我講了一個半

鐘頭，一直在稱讚月溪法師的離念靈知多麼好、多麼正確；他們還指著整排的書櫃說：「這五千冊的書，我們都讀完了。」我當時都是一言不發，整整一個半鐘頭只管聽；但他們還是繼續講個不停，一直都沒有講完，後來我就說：「只剩下半個鐘頭，我就要去上課了，且換我來講。」我一開口講話，就沒有他們講話的餘地了；那時他們三個人面面相覷，你看我、我看你，沒有辦法答話。鄭尚書也是一樣，被大慧宗杲一罵，只好啞口無言；才知道自己所謂的開悟，原來是一場大錯。他還算有世間智慧，後來肯捨去慢心，追隨大慧禪師學法；還是因為大慧禪師不計前嫌，肯幫助他，才能夠證悟那個睡著了跟清醒的時候永遠如一的如來藏實相心，才能證得那個生前與死後一直都在的眞如心，所以才發起了般若智慧，後來也成了大慧禪師的入室弟子。

【講義文稿】 復次，離念靈知，不論是未修定力者所錯悟前念已滅、後念未起中間之短暫離念靈知，抑或是已修得定力者長時間之離念靈知，皆是意識心。何以證明之？先以教證，後以理證，即可知也！教證當如何說？譬如佛說：「眼、色因緣生眼識」……乃至「意、法因緣生意識」；又如佛說意識有五種別境心所法，能了別六塵中種種境界相，亦能返觀自己之存在與否；如是意識體性與離念靈知心完全無異，除此離念靈知心以外，別無一心能是意識境界，證明離念靈知心即是意識心也！

講記： 另外我們要說明的是：離念靈知，不論是沒有修定力者的短時間、剎那間的離念境界，比如說他們講「前念已

滅、後念未起中間」短暫的離念靈知，或者已經修得定力者長時間的離念靈知，都是意識心。怎麼樣證明是意識呢？我們先用教典來證明，然後再用理證來證明，就可以知道了。

教證上面怎麼說呢？譬如佛曾經講過：「眼、色因緣生眼識。」乃至「意、法因緣生意識。」又如此開示：「諸所有意識，彼一切皆意法因緣生。」也就是說，不論是什麼不同境界中的意識，不管是多麼粗或多麼細的意識覺知心，全都是要假藉意根與法塵為緣才能夠出生的。又譬如佛說意識心有五種別境心所法，能深入而清楚地了別六塵中的各種境界，正是離念靈知心的功能。這離念靈知心也能夠返觀自己是不是存在著，這就是證自證分；有這種證自證分的心即是意識，離念靈知心正是如此，當然是意識心。像這樣子，證明離念靈知心跟教證中所說的意識體性是完全一樣、完全符合的；因為八個識裡面，除了意識心以外，沒有一個心能夠具有離念靈知心的這種境界，由此可以證明離念靈知心其實就是意識心，這在教證上已經很清楚證明了；所以離念靈知心當然是假藉意根與法塵為緣才能出生與存在的生滅法，不是常住的真如心。

【講義文稿】 又以理證言之：離念靈知心不能離於六塵存在，是故離念靈知心所住最微細之境界相為非想非非想定中，仍然有定境中之法塵存在，不離定境中之法塵境界；過此三界最微細之法塵境界，則離念靈知心滅失不存。以其不離六塵境界而證明離念靈知確為意識心。

講記： 我們再用理證來講，離念靈知心沒有辦法離開六塵而獨自存在。大眾回家以後都可以自己去體驗，不管是在定中

或是平常時，乃至夢中、打坐修定之中，都可以證驗離念靈知離不開六塵。即使有人說他的離念靈知心真的可以離開六塵而繼續存在，但是我們說明了之後，他就不敢再講這些話了！因為離念靈知心所住最微細的境界，就是非想非非想定中；可是非想非非想定中，仍然是有定境法塵存在的——還是不離非非想定中的法塵境界；若是超過非非想定這個定境法塵，離念靈知心就會滅失而不能存在了。這就是說，修定者的離念靈知心所住的最微細境界，就是非想非非想定的境界相，這仍然是定境法塵，不是迥無一塵。若是在五塵中了了分明的境界，那已經是具足欲界六塵的極粗糙境界了。所以，修定者有兩個定可以滅除離念靈知心，第一個是屬於無漏定的滅盡定，第二個是未斷我見的凡夫所證得四禪後的無想定。只有這兩個定境中沒有離念靈知意識心存在，若是超過這兩個境界，就沒有定可說了。離念靈知心既然在這兩個定境當中都可以滅掉，甚至平常晚上眠熟時就斷滅而無法了知六塵了，當然是會斷滅的心；會斷滅的心怎麼會是常住的真心呢？法界中沒有哪一個真心是會滅的，「真」的意思，當然是指常住而從來都不間斷；但是卻有人硬要說「常住而不間斷的真心，就是夜夜都會間斷的離念靈知心」，這個不合道理嘛！

【講義文稿】 又離念靈知心能與夢境相應，夢境則是意識心境界，這已證明離念靈知心是意識。又離念靈知心能返觀自己之存在與否，返觀之性名為證自證分；而此六塵中之證自證分，唯有意識心方有，由此證明離念靈知即是意識。離念靈知一旦現起，則必定住於意識境界中，不能住於

意識心以外之境界中，由此證明離念靈知心即是意識心。

講記： 而且離念靈知心一定會跟夢境相應！夢境是什麼心的境界呢？既不是如來藏境界，也不是意根的境界，更不是前五識的境界，正是意識心自己獨有的境界；而離念靈知心是可以存在夢境中的，這樣就證明離念靈知是意識心了。而且離念靈知心能夠返觀自己存在或不存在，能返觀自己昏沈或不昏沈，這種返觀的自性就叫作證自證分。這種了別六塵中的證自證分，只有意識心才有，其餘七個心都沒有，由此證明離念靈知是意識心。長時間的離念靈知與一般情況下的有念靈知，其實都是同一個意識心，差別只在有沒有修定而能不能長時間離念而已；所以，若是前念已過、後念未起之間的短暫離念靈知，是未修定者的意識境界，遠不如修定者所證得的長時間離念靈知。但是，不論是有念的靈知心，或是短時間、長時間的離念靈知心，一旦現起時，一定會住在六塵中；也正是住在意識的境界中，不能住於意識心以外的境界中；由此事實的觀察，就可以證明離念靈知正是意識心。〔編案：因為時間關係，故 平實導師當場開示：「等一下你們有事情的人，可以直接先走，因為演講預定結束的時間已經到了！有事者都可以先走，沒關係。我們可能會講到五點，但一定講不完，有可能再多講二、三十分鐘；所以你們有事的人不必舉手說明，可以直接離開，我仍繼續再講下去。」〕

【講義文稿】 又，離念靈知心不能存在於無餘涅槃境界中，謂佛說無餘涅槃境界中，唯有第八識名為「實際、本際、我」單獨存在；其中迴絕六塵、六識、六根，十八界都已不存在；而離念靈知心不能離於法塵、意根，即使是修

行有成的人，他的離念靈知心連最微細之定境中法塵，亦不能離之而單獨存在，證明離念靈知心即是意識心，是能與定境相應的心，當知不能存在於涅槃中。又，離念靈知心本是意識心，乃是十八界所攝法；而無餘涅槃界中，十八界法俱滅，無一法存在，故知離念靈知心絕非真如心。

講記： 離念靈知心也沒有辦法住在無餘涅槃的境界裡面，此外佛說：無餘涅槃的境界裡面，只有第八識稱為「實際、本際、我、如」，單獨存在。既然無餘涅槃中已經沒有十八界，當然沒有六識、沒有六塵、也沒有六根；既然十八界都滅盡了，當然離念靈知心也是跟著滅盡了！可滅的離念靈知心當然是生滅法。即使有人宣稱他的離念靈知心可以單獨存在，那一定是自欺欺人的自我安慰；因為，六根、六塵既已滅盡了，可是離念靈知沒有辦法離開五塵、法塵，也沒有辦法離開意根；即使是三界中最微細的離念靈知心，都不能離開意根及定境中的法塵而存在，這就證明離念靈知心正是意識心，沒有人可以騙人說他的離念靈知心可以離開法塵而繼續存在。既然無法離開六塵，當然離念靈知心無法住在無餘涅槃的境界中，因為無餘涅槃中是絕對寂靜的，是迴無六塵當然也沒有法塵的。

阿羅漢入涅槃時一定要滅盡離念靈知心，故離念靈知心當然不是常住的真實心。而且離念靈知心本來就是意識心，是十八界所攝；而無餘涅槃境界中，十八界全部都滅除了，沒有十八界中的任何一法存在——六塵及意根都滅除了，沒有根與塵存在，當然離念靈知心更無法存在了！所以，離念靈知心絕對不是真如心。真如心是常住心，而且是出生六根與六塵的心，

當然不必依六塵而存在；返觀離念靈知心卻必須有六塵全部或局部才能存在，當然離念靈知心不可能是真如心。此外，涅槃中絕對寂靜，六塵全部滅除了，根本無知也無覺；如果離念靈知心是常住的寂靜真心，當然應該可以住於無餘涅槃中，那麼無餘涅槃中就變成有知有覺而且有六塵或至少仍有法塵了；有知有覺也有法塵或六塵，就變成不寂靜的「**外道涅槃**」，不是 佛在《阿含經》中說的絕對寂滅的涅槃了。所以，錯認離念靈知心境界為禪宗開悟境界的人，就是「**常見外道**」——與常見外道同樣落入意識境界中了。

【講義文稿】 又離念靈知心必須有意根同時同處而支持之，方能生起與存在；若無意根與祂同時存在運作而支持之，則離念靈知心即不能存在，何況能有作用？然而無餘涅槃界中，連意根都須滅除而不存在，何況能有離念靈知心存在？莫說無餘涅槃界中，乃至粗淺如眠熟無夢之中，意根尚存在之時，離念靈知心就已不能存在、運作了，何況能存在於意根已滅的無餘涅槃位中？既不能存在於眠熟無夢之際，更不能存在於無餘涅槃界中，當知離念靈知心即是虛妄、生滅之法，絕非真如心也。真如心如來藏，恆存於一切三界境界中，眠熟無夢位、正死位及一切三界境界中都確實存在，而可由證悟之人互相指出及證實故，亦可存在於三界外之涅槃境界中故；如是心性功德，唯有如來藏方有，經中又說：「此阿梨耶識名如來藏，與七識俱。」故知唯有如來藏阿賴耶識方是實相心體。

講記： 而且離念靈知心必須有意根同時同處來支持祂，才

能生起和存在；如果沒有意根來支持祂、配合祂，那麼離念靈知心就不可能存在，何況能夠有祂的了別作用。可是無餘涅槃界中，連意根都要滅除而不存在，何況能夠有離念靈知心存在？且不說無餘涅槃，乃至粗淺的眠熟無夢境界時——意根都還存在的時候，離念靈知心已經無法存在了，又如何能運作？何況能夠存在無餘涅槃中呢？由此就可以知道離念靈知心是虛妄法，是生滅法，絕對不是真如心。真如心永遠與三界一切境界並存，不管是眠熟無夢時，或是正死位、無想定、滅盡定中，祂都是這樣永遠存在著；而且可以由一切證悟的人互相指出以及證實，也可以存在於三界外的無餘涅槃無境界中，這才是真實心嘛！這樣的體性就只有如來藏才有，由此可知如來藏阿賴耶識才是實相心體。

第二章 默照禪古今之差異

現在進入第二章來講默照禪古今的差異，但是我要先換一下腿；我今天上座盤腿講到現在，已經三個鐘頭了。你們都可以隨意換腿，或是隨意坐，不必太拘束。因為我上次來這裡演講時，有很多人很拘束，不敢換腿；只因爲我沒有換腿，他們就不敢換腿。用不著如此嚴肅。

第一節 現代「禪師」所傳之默照禪

【講義文稿】 現代的默照禪傳法者，不論他們有沒有以默照爲名，本質都不離默照之法，如是總有四種人：第一種人，是中台山所教授的默照禪，雖然他們不用默照之名相。當他們默照自己能知、能聽、能覺的一念心如如不動