

当代中国

哲学丛书

先秦儒家哲学 知识论体系研究

崔宜明 著

当代中国



哲学丛书

先秦儒家哲学 知识论体系研究

崔宜明 著



上海人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

先秦儒家哲学知识论体系研究/崔宜明著. —上海:
上海人民出版社, 2014

(当代中国哲学丛书)

ISBN 978-7-208-12503-2

I. ①先… II. ①崔… III. ①儒家-哲学思想-研究-
先秦时代 IV. ①B222.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2014)第 181590 号



先秦儒家哲学知识论体系研究

崔宜明 著

世纪出版集团

上海人民出版社出版

(200001 上海福建中路 193 号 www.ewen.cc)

世纪出版集团发行中心发行

上海商务联西印刷有限公司印刷

开本 635×965 1/16 印张 23.5 插页 4 字数 312,000

2014 年 9 月第 1 版 2014 年 9 月第 1 次印刷

ISBN 978-7-208-12503-2/B·1083

定价 55.00 元

先秦儒家哲学
知识论体系研究

“当代中国哲学丛书”编委会

主编：张汝伦 陈 昕

编委（以姓氏笔画为序）：

陈 昕 张汝伦 吴晓明

高瑞泉 童世骏 靳希平

总 序

中国正处于一个历史巨变的时代。虽仍困难重重,问题重重,但一个蓬勃向上的中国已经出现在历史的地平线上。希望使人激动与兴奋;困难又使人焦虑与迷惘。在这千载难逢的历史时刻,我们这个伟大的民族迫切需要智慧的思想——哲学,这是历史对处于命运转折点的当代中国人提出的时代要求。

1

的确,社会上存在着一股崇尚实利的思潮,在此情势下,似乎没什么比谈论哲学更不合时宜了。但是,每一个伟大的文明背后,都有伟大的哲学存在。哲学是一切文化的核心,是民族精神生命的体现,是文明成熟的标志。它是文明人类对自身命运和全人类命运的思考,它指引人类理智地选择自己的道路和趋向的目标。人无远虑,必有近忧。没有哲学的民族更是注定不会有远大的前途。王国维讲,哲学是“人类一日存,此学即不能一日亡也”,正是指明了这一点。一个物质文明飞速发展的中国,不能没有,也迫切需要有与之相适应的思想建设和文化建设;处于历史巨变中的中国,需要有自己的哲学家为之深思和前瞻;崛起的中华民族,应该再次给人类提供自己的智慧和思想。我们生活的时代,正由“国际化”向“全球化”发展。我们不仅面临自己的特殊问题,而且也面临人类的共同问题。从人类历史发展的宏观角度看,人类文明正处于一个紧要关头。一方面,现代科技和经济制度第一次向人类展示了永久摆脱贫困的现实可能性;另一方面,人类在其精神生活和价值体系上从未像现在这么不定和迷惘。各种社会冲突乃至战乱不断向人类提出这样的问题:我们如何进入下一个一千年?回答这样的问题需要思想,需要智慧,一句话,需要哲学。不错,哲学从未像现在这么衰

Abstract

Chinese philosophy does not derive from wonder but rather from a sense of concern, that is, from the pain and compassion in the wise man's heart, which are produced by the endless suffering of all the people under Heaven, as well as from their fearless undertaking of these suffering and pain. This work makes such an attempt; it breaks the current convention that treats Chinese philosophy in accordance with the epistemological system of Western philosophy, and breaks through the classification of epistemology, ontology, the theory of human nature and ideal personhood, moral theory, and social and political theory. According to the internal mentality of traditional Chinese philosophy, this work instead reexamines the unfolding process of epistemology in pre-Qin Confucian philosophy, along with its epistemological features of standing in the middle of actuality and ideality, and of fact judgment and value judgment, based on the frame work manifested in "the relation between Heaven and human beings," "the relation between mind-heart and nature," "the relation between righteousness and benefit," and "the relation between name and reality."

谨以此书纪念
在 120 年前甲午海战中
死难的英灵

目 录

总序.....	1	1
导言.....	1	
第一章 原儒精神论	21	
第一节 博施于民与“仁”	23	
第二节 浩然之气与“义”	31	
第三节 情文俱尽与“礼”	43	
第二章 天人之辩	55	
第一节 知我者,其天乎.....	56	
第二节 圣人之于天道也,命也,有性焉	84	
第三节 人之命在天,国之命在礼	113	
第三章 心性之辩.....	152	
第一节 存其心,养其性,所以事天也.....	153	
第二节 喜怒哀乐爱恶欲以心异.....	184	
第四章 义利之辩.....	220	
第一节 可食而食之与何必曰利.....	221	

第二节 欲不待可得与以义制利·····	236
第五章 名实之辩·····	252
第一节 士不可以不弘毅·····	253
第二节 必也正名乎·····	272
余论 中庸之为德也,其至矣乎 ·····	297
参考文献·····	326
2 附录 21 世纪的世界与中国哲学 ·····	329
跋·····	355

Contents

Introduction	1
Chapter 1 The Spirit of Early Confucianism	21
1. Extensively Caring for the People and “Humaneness”	23
2. Floodlike Vital Force and “Righteousness”	31
3. Actualizing both Feeling and Refinement and “Ritual Propriety”	43
Chapter 2 The Clarification on Heaven and Human Beings	55
1. What Understands Me Probably Is Heaven	56
2. The Relation between the Sage and the Way of Heaven Manifests Destiny, but It also Involves Human Nature	84
3. The Destiny of a Person Lies in Heaven, and the Destiny of a State Lies in Ritual Propriety	113
Chapter 3 The Analysis of Heart-mind and Human Nature	152
1. To Preserve One’s Heart and Nourish One’s Nature Is the Way to Serve Heaven	153
2. What Distinguishes Fondness, Anger, Sorrow, Joy, Love, Aversion, and Desire is the Mind	184

Chapter 4 The Clarification on Righteousness and Benefits	220
1. The Person Deserves to Be Paid Should Be Paid; Why Must Your Majesty Speak of Benefits?	221
2. Desire Exist Without Nurture; Regulating Benefits by Righteousness	236
Chapter 5 The Analysis of Name and Reality	252
1. A Noble Must Have a Broad and Steadfast Mind	253
2. The First Priority Would Be the Rectification of Names	272
Concluding Remarks: Acquiring Virtue by Applying the Mean—Is This not Best?	297
Bibliography	326
Appendix: The 21st Century World and Chinese Philosophy	329
Postscript	355

导 言

佛言劫火遇皆销，何物千年怒若潮？经济文章磨白昼，幽光狂
慧复中宵。来何汹涌须挥剑，去尚缠绵可付箫。心药心灵总心病，
寓言决欲就灯烧。

1

——龚自珍

大清王朝嘉庆二十五年，公历 1820 年，龚自珍写下了这首《又忏心一首》。这位内心极其敏感和丰富的思想家被莫名的激情折磨着，并且伴着深入骨髓的危机意识，“举国方沈酣太平，而彼辈若不胜其忧危，恒相与指天画地，规天下大计”^[1]，但他清醒地意识到，他所熟知的经学、佛学、史学和诗学那些学问根本无法应对即将到来的民族大危机，这是因为他连自己内心的那股激情是些什么东西都不知道，而那些学问本来应该是他的安身立命之基。20 年后，他终于知道他的一生已经沉没在“我是谁”这个问题的无边黑暗中了，在去世前一年，他写下了这样的诗句——“少年击剑更吹箫，剑气箫心一例消。谁分苍凉归棹后，万千哀乐集今朝。”从此，中国人就像恶鬼缠身般地无法摆脱这个问题：从先秦诸子以来的精神文化传统真的不再能为中国人提供安身立命之基了？可是，人就是人的生活，就是人的历史，离开了中华民族的精神文化传统，又怎么可能有中国人的安身立命之基呢！

将近两个世纪过去了,中华民族的伟大复兴已经曙光在前,但是,中国人对自家的精神文化传统在认知和评价方面至今仍未完全摆脱在两极之间摇摆的局面——扬之者以为灿若桃花,乃可解当今世界一切病痛的万灵药方;抑之者以为溃若痈疽,乃古往今来中国人全部恶习的罪恶渊薮——也就是说,在中国人的安身立命之基的问题上,我们至今未能有必要的基本共识。

2 但是,以 1840 年以来中华民族所经历的艰难曲折和苦难为底蕴,特别是以 1979 年以来中华民族在现代化建设中取得的辉煌成就为基础,我们应该能够建立这样的基本共识了。进而,自魏源、严复们开始在“古今中西”之间就自家的精神文化传统展开反思、批判和重建以来,170 年过去了,其积累的经验教训也应该足以引导我们找到建立这一基本共识的基本途径了。在我看来,这一基本途径就是:追寻智慧,而这在根本上是从先秦诸子时代,并且首先是从先秦儒道两家思想大师们那儿去追寻。

在十几年前,我说过:“与‘知识’不同,在智慧的层面上,新东西并不那么容易产生,即使在今天这个‘知识’、‘信息’发生爆炸的世界中,也没有人认为‘智慧’也在爆炸。真正属于智慧的东西,其实根本没有陈旧之虞,它必然历久而弥新,永远投射出照亮这个世界的理性之光。先秦思想大师们对世界的理解方式,从具体理论命题的层面说,很多已经相当陈腐了,以致成为我们今天的‘问题’,成为我们必须摆脱、扬弃的历史重负。但是,他们如何在理论上提出‘问题’,又如何围绕着‘问题’建构起一座座宏伟的理论大厦,这才是智慧之所在,谁又能说这是陈腐的东西呢?相反,也许可以说,先秦思想大师们的智慧是我们尚且陌生的东西,是我们渴望拥有却常常轻易否定的东西。我们能较容易地看到他们对世界的理解方式成为我们今天的‘问题’,却不容易看到他们理解世界的智慧,结果就可能是,我们只剩下‘问题’,却丧失了解

决问题的智慧。”^[2]

那么,所谓追寻智慧,就应该是以“问题”为中心的一件事情。但是,这个与智慧联系在一起,并且作为智慧之标识的“问题”是需要加以说明的;因为在人与被人意识到的“问题”之间,存在着勾连性的不同。

首先,当我为类似于午餐是吃米饭还是面条这样的问题犹豫不决时,我与我所意识到的“问题”之间的勾连是功能性的。这一勾连发生在我的味觉与我对饱的感觉期待之间,我期待着餐后能有那种特殊的满足感,通过口腹感受到对生活的享有,但是我却不知道哪一种食物能够实现这一点。

其次,如果我面临的是出国留学还是马上就业一类的选择时,我与我所意识到的“问题”之间的勾连则是生存性的。这一勾连发生在我人生的现实道路与我对我之所“是”的期待、想象之间,我已经知道的是,我的选择直接关系着我的将来,关系着我此生之所“是”,并且有可能是不可逆的,但我却并不明确知道,我对我之所“是”究竟是怎样期待的,我之所“是”的可能性领域到底有多大,等等。我不知道的还有,我此刻的选择究竟是可逆还是不可逆的。

最后,如果我之为“我”出了问题,即我意识到已经无法理解甚至无法感知“我”的存在,我与我所意识到的“问题”之间的勾连就是本体性的了——但是,这一表述并不恰当——正因为“问题”是本体性的,所以“我与我所意识到的‘问题’”完全重合,其“之间”已经不存在了。也就是说,我只能清楚地意识到我的“问题”,却不能清楚地意识到“我”,以至于我只能通过“我是谁”这一问题才能获得对“我”的感知。这最后一层意思,就是我曾经说过的,“只有在‘天崩地坼’这样的大变革时代,人们才赤裸裸地面对‘问题’。整个世界中似乎已不复有任何确定不移的东西,生活已没有了什么可靠而牢固的支撑点。如果还有人不肯放弃严肃的思考,不肯放弃寻求人的生存基础,他就会发现除了‘问题’之外他已一无所有。‘问题’就是他所体验到的生命之全部”^[3]。

其实,被人意识到的“问题”统统都是“我”的问题,都是“我”成为了问题,区别仅仅在于,我在什么意义、或者什么层面上意识到了“我”,也

就有了我与我所意识到的“问题”之间勾连性的不同。

功能性的勾连问题当然也是“我”的问题，只不过是我在身体感觉定位方面出了问题，但是，我知道某种食物能够给我带来特殊的满足感，这种满足感让我真真切切地体验到我正在享受着生活，我正在想象和期待这种美妙的体验；正是因为这个生存着的“我”是不容置疑的，并且要求着对“我”的生存的新的体验，所以某种食物才能与我发生功能性的勾连，从而成为我的对象。

4

生存性的勾连问题之所以成为“我”的问题，是因为我在对自己的理性认知方面出了问题，但是，我知道我在当下的选择关联着那个本体性的“我”，虽然此刻的我被困惑、焦虑所包围，感知到并且承受着“命运”的全部重量，但是，这恰恰确证了一个本体性的“我”的存在不容置疑，它正在发号施令，要求着它的绝对权利，所以这个现实世界与我产生了生存性的勾连，并且成为我的对象。

本体性的勾连问题则表达着“我”本身就是问题，虽然我在说话、在思考、在行动，但是我知道说话、思考和行动的并不是“我”。我之所以说话是为了表达一些什么，可是我不知道自己要表达什么，也不知道自己已经表达了一些什么；同理，我在思考，但是我不知道自己在思考些什么；我在行动，但是我不知道自己做了些什么。我知道自己不能有意义地说话、不能逻辑一贯地思考、不能为自己建立一个目标而行动，如此等等；总之，我已经混沌化了。这个混沌化的我处在这样的极端化情态中：关于这个存在着的世界，我已经“不知道”了，但是，我“知道”自己“不知道”。虽然置身于这种极端化情态之中是非常糟糕的事情，但是，这种极端化情态却最为本真地呈现出人与他所生活的世界之本体性的勾连的实情——“我”的实体性存在^[4]与整个世界的存在是同一个存在，在终极的意义上，这个世界不是我的对象，这个世界就是“我”，“我”就是我生活于其中的整个世界。所谓我“知道”自己“不知道”，就是人与他所生活于其中的世界之本体性勾连最为直观的呈现；虽然这里的“不知道”宣示的是“我”的存在是一个疑问，也就是整个世界的存在是一个疑问，但是这里的“知道”却仍然宣示着“我”的存在，所以“我‘知

道’自己‘不知道’”就仍然是“我”在要求着应当的绝对权利，仍然是“我”在发号施令，也就是这个世界在要求着它应有的绝对权利，并且根据它的绝对权利在发号施令。

本体性的勾连问题表达着“我”本身就是问题，这是一个根基性的问题，因为它是“我”与这个世界相对立的产物：首先，这个问题明证了“我”也就是这个世界的存在是混沌，这个世界丧失了基本秩序，我丧失了生存性和功能性的生活能力；但是，其次，这个问题就是现在的“我”自己，我只能通过这个问题才能意识到“我”的存在仍然是某种可能，也就是这个世界仍然具有某种“存在”的可能性；最后，我只有寻找、把握和建立起这种可能性才能重建实体性的“我”，为自己重建安身立命之基，而这个重建的过程就是我通过在这个世界中的现实活动以重建这个过程，就是“我”与这个世界的和解过程。

5

被意识到的“问题”统统都是“我”的问题，都是“我”成为了问题，但是却有我与我所意识到的“问题”之间勾连性的不同，正是根据勾连性的不同，我与我所意识到的“问题”之间敞开出不同的“意义—认知境域”。

功能性的勾连问题敞开的意义—认知境域是常识，生存性的勾连问题敞开的意义—认知境域是知识，本体性的勾连问题敞开的意义—认知境域是智慧。

功能性的勾连问题发生在我的身体感觉定位方面，但是生存着的“我”的存在不容置疑，那么，我就需要反复实践，找到在各种情况下身体的感觉，建立自己特有的感觉—动力机制，我就“知道”了在怎样的情况下、什么样的东西会给我带来什么样的感觉：在此，我进入了常识的领域。

生存性的勾连问题发生在我与我生活于其中的世界的关系方面，一方面是在现实环境给出的可能性范围内及其制约条件下，我必须做出选择，但另一方面是我无法知道我做出的选择是否真的是“我”的选择。但是，因为那个本体性的“我”的存在是不容置疑的，所以，我要做的事情就是，尽可能全面地认识现实世界及其各种客观条件的联系，深入了解社会发展的历史过程和努力把握社会发展的基本趋势，从而更