



瑶族的宗教与社会

瑶族道教及其与云南瑶族关系研究

徐祖祥
著

云南出版集团公司
云南人民出版社

本书受到云南省哲学社会科学学术著作出版资助专项经费资助出版

瑶族的宗教与社会

瑶族道教及其与云南瑶族关系研究

徐祖祥 著

云南出版集团公司
云南人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

瑶族的宗教与社会：瑶族道教及其与云南瑶族关系研究/徐祖祥著. —昆明：云南人民出版社，2006. 6

ISBN 7-222-04764-6

I. 瑶... II. 徐... III. 道教—关系—瑶族—民族文化—研究—云南省 IV. K285.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2006)第 062020 号

责任编辑：班莲花

封面设计：张力山

责任印制：刘伟能

书 名	瑶族的宗教与社会 ——瑶族道教及其与云南瑶族关系研究
作 者	徐祖祥 著
出 版	云南出版集团公司 云南人民出版社
发 行	云南人民出版社
社 址	昆明市环城西路 609 号
邮 编	650034
网 址	ynrm.peoplespace.net
E-mail	rmszbs@public.km.yn.cn
开 本	850 × 1168 1/32
印 张	10.5
字 数	250 千
版 次	2006 年 6 月第 1 版第 1 次印刷
排 版	云南天元彩色制版印刷有限公司
印 刷	昆明市五华区教育委员会印刷厂
书 号	ISBN 7-222-04764-6
定 价	21.00 元

尊敬的读者：若你购买的我社图书存在印装质量问题，请与我社发行部联系调换。

发行部电话：(0871)4194864 4191604 4107628(邮购)

作者简介

徐祖祥，男，1967年5月生于贵州余庆。1987年毕业于中山大学人类学系、1990年毕业于北京大学考古学系，2002年毕业于四川大学历史文化学院，分别获历史学学士、硕士、博士学位。1990年至2004年在云南民族大学民族研究所从事科研工作。2004年至今执教于云南民族大学人文学院。2001年8月破格晋升为副研究员。现为云南民族大学聘教授，宗教学专业硕士生导师，中国西南民族研究学会理事。先后参与或主持过9项国家、省（部）、厅级科研项目研究，专著有《瑶族文化史》、《瑶族的宗教与社会》、《寻找失落的民族》（合著、即出）等，在国内外发表学术论文30余篇。

电子信箱：xuzuxiang@sina.com

目 录

第一章 绪论 ·····	(1)
一 瑶族宗教的研究状况和本课题的提出·····	(1)
二 本项研究的资料来源、研究思路及篇章结构 ·····	(13)
第二章 云南瑶族中所见的道教信仰 ·····	(17)
第一节 教派、宗教组织与瑶经 ·····	(18)
一 教派的划分及各派特点·····	(18)
二 宗教组织及其传承·····	(40)
三 经书的瑶族化·····	(44)
第二节 瑶族道教的神灵系统 ·····	(50)
一 神灵系统的三个体系·····	(50)
二 神灵系统的瑶族化·····	(60)
第三节 庙宇与神像 ·····	(69)
第四节 度戒和挂灯 ·····	(72)
一 度戒和挂灯与瑶族道教的关系·····	(73)
二 入教仪式的瑶族化·····	(90)
第五节 瑶族道教中的佛教因素 ·····	(97)
第六节 瑶族道教中的儒家因素 ·····	(104)
第三章 瑶族道教中的瑶族原始宗教因素 ·····	(111)
第一节 自然崇拜的道教化 ·····	(112)
第二节 盘瓠崇拜的道教化 ·····	(115)
一 文献中所见的盘瓠崇拜·····	(116)
二 宗教祭祀中所见盘瓠崇拜的道教化·····	(123)

第三节	鬼魂崇拜与道教的结合	(129)
第四节	祖先崇拜的道教化	(139)
一	日常宗教活动中的祖先祭礼	(139)
二	道教与祖先崇拜的融合	(142)
第五节	巫术的道教化	(154)
一	占卜与瑶族道教	(155)
二	巫海与做邪	(163)
三	巫师与瑶族道教的宗教人士	(165)
第四章	瑶族道教与云南瑶族社会	(168)
第一节	瑶族道教与经济生活和政治制度	(168)
一	生产活动中的宗教祭礼	(168)
二	寨老制和丛会中的道教因素	(174)
第二节	瑶族道教与古瑶文	(178)
第三节	瑶族道教与习俗	(182)
一	富有道教特色的人生礼俗	(182)
二	打上道教烙印的生活习俗	(210)
第四节	瑶族道教与命名法和伦理道德	(224)
一	姓氏与祖先祭祀	(224)
二	命名法与道教戒名	(229)
三	道教伦理与瑶族伦理道德	(234)
第五节	瑶族道教与文学艺术	(240)
一	瑶族道教与神话传说的变异	(240)
二	民间故事中的宗教因素	(261)
三	民间歌谣与道教科仪的交融及其功能	(264)
四	民间艺术的道教化	(273)
第六节	瑶族道教与传统教育和传统医学	(279)
一	以瑶族道教为中心的传统教育	(279)
二	传统医学与道教信仰的有机结合	(286)

第五章 结语：道教瑶族化和瑶族文化道教化的途径及原因	
.....	(290)
一 道教瑶族化的途径.....	(291)
二 瑶族文化道教化的途径.....	(295)
三 瑶族道教成为云南瑶族文化核心的原因.....	(301)
主要参考文献	(316)
后记	(327)

第一章 绪 论

一 瑶族宗教的研究状况和本课题的提出

瑶族是分布于我国华南、西南地区的一个有悠久历史的民族，因历史上长期迁徙而广布于东南亚越南、泰国、老挝及欧美法国、美国、加拿大等国的一个世界性民族。瑶族独具特色的民族文化历来为学者们所瞩目，其信仰因受到了中国传统宗教道教的深刻影响更引起了不少学者的关注。

对瑶族的研究在我国近代民族研究中起步较早，而对瑶族宗教的研究几乎与此同步。回顾瑶族宗教的研究史，大致可分为两个阶段：第一个阶段是 20 世纪 30 年代初至 40 年代末，主要是对广东北部瑶族进行初步的调查，并对瑶族宗教形成了一些初步的认识和看法；第二个阶段从 20 世纪 50 年代初至 90 年代末。50 年代 ~ 60 年代的民族大调查的主要工作是对瑶族文化进行全面的调查，其中就包括了对各地瑶族宗教情况的调查。国外自 70 年代起对瑶族宗教开始了较系统的研究，国内的系统研究则起于 80 年代初。

早在 20 世纪 20 年代末，就已有国内学者对广西和广东的瑶族进行调查。但开始对瑶族宗教进行调查始于 1930 年。1930 年初和 1931 年春夏之际，中山大学生物系采集队的庞新民等人到广东北部的乳源、曲江、乐昌等地和广西大瑶山采集生物标本时，对当地瑶族的宗教、生产生活习俗等进行了调查，并由庞新民将两次调查的结果写成《两广瑶山调查》一

书，于1935年9月由中华书局出版。书中记录了当地瑶民的丧葬法事等宗教礼仪的一些基本情况，并得知当地道公自称属于茅山教。这是国内首次对瑶族宗教进行的调查，限于调查者学科的限制，只停留在一般的描述上。

1936年11月，中山大学文科研究所、文学院史学系、生物系及广州市立博物馆等单位的杨成志、江应樑等十人到广东曲江瑶村进行调查，他们据各自所长进行了分工，分别对当地瑶族的历史、宗教信仰、体质类型、经济、房屋、生产工具、衣饰、农作以及传说、歌谣等进行了较系统的调查，调查的结果集中发表于中山大学1937年6月30日出版的《民俗》复刊号第一卷第三期《广东北江瑶人调查报告专号》上。其中江应樑先生在其著名的《广东瑶人之宗教信仰及其经咒》一文中，对瑶族宗教发表了至今仍见其影响的许多很有价值的观点，这也是国内外学者首次用科学方法对瑶族宗教进行的较系统的研究。江先生在文中分“神庙及拜神仪式”、“瑶人信仰中之神的分析”、“巫师及宗教法事”、“魔法、卜占及民间禁忌”等四个部分进行了系统的介绍和分析，然后在“结语”部分对该地瑶族宗教信仰的特点进行了归纳总结：“一是瑶人现时宗教，已经深度的受到汉人的道教化；二是道教化之程度虽深，但其信仰的意识及宗教的仪式，仍有一部分保持着野蛮民族之原始信仰的意味；三是其宗教信仰中，丝毫没有佛教成份的渗入。”^①他提出的瑶族“宗教道教化”的概念，至今仍为瑶族宗教研究者们所沿用。

梁钊韬先生于1943年5月发表了他对广东乳源县瑶族进行调查后的报告《粤北乳源瑶民的宗教信仰》，从“乳源瑶人

^① 江应樑：《广东瑶人之宗教信仰及其经咒》，载《民俗》复刊号第一卷第三期《广东北江瑶人调查报告专号》，国立中山大学，民国26年6月版。

信仰的神与神庙”、“乳源瑶人的巫师职业”、“乳源瑶人宗教法事的一般过程”、“乳源瑶人金钱占卜”等几个部分进行了介绍后，在文末“乳源瑶人宗教信仰的特质”部分得出结论说，广东乳源瑶族“所受道教影响的部分，只不过是他们信仰中的躯壳而已，骨子里他们主要的特质，却是精灵崇拜、有灵崇拜和妖物崇拜，而并非是道教”。^①

在这一阶段对瑶族宗教的研究有过较大影响的，还有唐兆民于1948年出版的《瑶山散记》。唐先生当时就职于广西省教育厅，他在20世纪30年代曾多次进入广西大瑶山调查，因此该书对瑶族的社会和历史都有较详细的记述。他首次注意到了瑶族的宗教信仰有教派之分，指出大瑶山瑶民的宗教信仰，“有的是‘梅山教’，有的是‘茅山教’”。^②

解放后，50年代—60年代主要是对各地瑶族的社会历史状况进行全面的调查，其中也涉及到了各地瑶族宗教的情况。其调查结果在80年代陆续出版，其中以广西的资料为多，由广西民族出版社陆续出版了九册《广西瑶族社会历史调查》。云南瑶族的调查结果发表于《云南苗族瑶族社会历史调查》一书（云南民族出版社1982年版），约十万余字。由于众所周知的原因，这些调查报告中对宗教信仰情况的描述多显得有些零碎而缺乏系统。在20世纪80年代以前，国内基本没有涉及瑶族宗教的论著发表。

但自20世纪70年代起，国外一些学者却开始热衷于瑶族研究，而瑶族宗教则是他们的主要研究对象之一。这股研究热

① 梁钊韬：《粤北乳源瑶民的宗教信仰》，载《民俗》第二卷第一、二期合刊，国立中山大学，民国32年5月版。

② 唐兆民：《瑶山散记》，台北新文丰出版社公司重印，1980年版，第70页。

潮起自于1969年11月日本著名民族学家白鸟芳郎教授组织的泰国西北部历史文化调查团对泰国北部等地瑶族的调查。调查结果以《东南亚山地民族志》和《瑶人文书》两书出版后，在国际学术界引起了很大的反响，白鸟芳郎教授因此而获得了日本天皇颁授的紫绶勋章。《东南亚山地民族志》是一本以瑶族研究为主要对象的专著，其中丰富的民族学资料为研究瑶族传统文化提供了重要的依据。云南省社会科学院历史研究所东南亚研究室的黄来钧先生将该书译为中文，由该所于1980年4月出了铅印本。书中竹村卓二教授负责撰写的“社会与宗教仪式”部分首次对过山瑶（泰国瑶族主要属过山瑶）的宗教仪式进行了系统的介绍和分析，发现了泰国北部过山瑶的“入社仪式”分为挂灯、度戒、加职、加太四个等级，并提出了过山瑶的“人生最大目标就是为了在死后获得神灵世界的最好地位而竭力积钱，并把钱用在积德的仪式上……他们相信那里的个人的等级是根据他生前所积的德而定，也就是以他花了多少钱来孝敬他的祖先而定”^①的著名观点。《瑶人文书》于1975年由日本讲谈社出版，书中收集了十一种瑶族宗教经典和民族文献，为研究瑶族的宗教和民族起源问题提供了很有价值的资料。

日本国立民族学博物馆的竹村卓二教授是专以瑶族为研究对象的民族学家，他于20世纪50年代—70年代就已先后发表了一系列关于瑶族的研究论文。日本弘文堂于1981年出版了他多年研究瑶族的成果《瑶族的历史和文化》一书，该书由朱桂昌和金少萍翻译的中译本由广西民族学院民族研究所于1986年1月作为“民族研究资料丛刊之二”铅印出版后，2003年9月又由民族出版社公开出版。该书把中国和东南亚的瑶族

^① [日] 白鸟芳郎编著：《东南亚山地民族志》，黄来钧译，云南省历史研究所东南亚研究室1980年4月印，第49页。

作为一个整体来研究，是国外第一部系统研究瑶族历史和文化的专著。他在书中重申了他在《东南亚山地民族志》中发表的观点，并进一步对过山瑶的宗教世界观进行了深入的分析，指出他们的人社仪式就是“功德修成礼仪”。但他在《东南亚山地民族志》和《瑶族的历史和文化》这两部书中，都未提到“道教”这个至关重要的名词，更不可能把瑶族的宗教与中国的传统宗教道教进行比较研究。

由于历史上法国与越南的关系，有相当数量的瑶族迁到了法国，从而法国成为国际瑶族研究的又一个中心。其代表人物是雅克·勒穆瓦纳博士。作为法国科学院东南亚及南中国研究所所长的雅克·勒穆瓦纳博士，在1986年6月国际瑶族研究协会成立后，担任了协会的会长。他曾在东南亚生活了24年之久，从20世纪70年代末起，就开始发表关于瑶族宗教的研究论文。泰国曼谷白莲花出版公司于1982年出版了他的代表作《瑶族神像画》。他在书中第一次明确提出，瑶族的宗教就是道教。书中的许多观点和看法在今天看来仍不失为远见卓识。他提出了“瑶族道教”这一概念，认为过去“大多数人类学家都把瑶族宗教解释为一种原始的、当地固有的部落传统信仰。这种解释令人惊奇，因为只要略懂一点中国传统宗教基本常识的人就能明白：瑶族宗教及其宗教仪式只能是从一个更为强大的传统中借鉴而来，这个传统就是中国道教”，“瑶族无疑是道教的信徒。瑶族道教仍然是中国道教必不可少的一部分”。他认为道教很可能是宋代时传入了瑶族中，其教义主要来自梅山，但闾山派可能也对之有一定影响，同时广东的道教也应是一个重要的来源。^①但他的观点有一个很大的缺陷，就是没有对道

^① [法] 雅克·勒穆瓦纳：《瑶族的宗教：道教》，覃光广、冯利译自《瑶族神像画》第2章，载《民族译丛》1987年第2期。

教在瑶族中的变异情况进行研究，并忽略了瑶族宗教中原始宗教成分的存在。

此外，越南学者也对该国瑶族进行过调查研究。越南是除中国以外瑶族人口最多的国家，20世纪70年代时有瑶族20多万人，到80年代初已达到近35万。^①阮克颂等人于70年代出版了《越南的瑶人》一书，运用民族学的方法对越南瑶族的文化进行了全面的记述。^②其中宗教部分对瑶族宗教礼仪记录较详，并认为道教“对瑶族的宗教信仰影响最深”，可惜把过山瑶和蓝靛瑶的祭礼未加区分地混在了一起。

我国对瑶族宗教的系统研究始于20世纪80年代初。虽然迄今为止尚无一部专门研究瑶族宗教的专著问世，研究者的成果全以论文和调查报告的形式发表，但二十年来无论在深度和广度上，瑶族宗教研究都取得了很大的进展。从1981年至1985年，广西民族学院民族研究所的张有隽先生先后发表了《瑶族宗教信仰史略》、《天主教传入十万大山瑶族地区调查》、《瑶族的宗教信仰》、《瑶族原始宗教探源》、《十万大山山子瑶原始宗教残余》^③等论文，并于1986年4月补入《十万大山瑶

① [越]孔延：《越南的民族成份和人口分布》，刘敦健译，载《民族译丛》1984年第6期。

② [越]阮克颂等：《越南的瑶人》，梁红奋译，贵州省民族研究所编《民族研究参考资料》第十八期，1983年8月印。

③ 张有隽：1.《瑶族宗教信仰史略》，载《广西民族学院学报》1981年第3、4期，1982年第1、2期；2.《天主教传入十万大山瑶族地区调查》，载《广西民族研究参考资料》1982年1月第2辑；3.《瑶族的宗教信仰》，载《民族学报》第三辑，云南民族出版社1983年版；4.《瑶族原始宗教探源》，载《中国少数民族宗教初编》，云南人民出版社1985年3月版；5.《十万大山山子瑶原始宗教残余》，载《广西民族研究集刊》1985年第1期。

族道教信仰浅释》一文后，由广西瑶族研究学会内部刊印为《瑶族宗教论集》，不久部分论文又收入他正式出版的《瑶族传统文化变迁论》（广西民族出版社 1992 年版）一书。他在这一系列论文中，以广西瑶族为主要的研究对象，用丰富的资料对瑶族宗教进行了研究。他认为“瑶族以信仰道教为主，同时又保留了本族固有的原始宗教”，道教“与瑶族原始宗教完全融合在一起，形成具有民族特色的宗教信仰”。他在其多数论文中，主要立足于寻找原始宗教在瑶族宗教信仰中的“残迹”，没有对道教与原始宗教的融合进行进一步的分析，认为“他们的宗教尚未完全脱离原始自然宗教的范畴”。他对瑶族道教的探讨集中在《十万大山瑶族道教信仰浅释》一文中。他在文中得出结论说，瑶族道教“属于南天师道，重视符篆禁咒与斋醮等科仪制度”，“它保留瑶族的一些原始宗教观念和祭仪，并将之置于道教的支配之下”，瑶族宗教中的“原始宗教与道教有一个随着社会发展而此消彼长的过程”，度戒和还盘王愿是瑶族的特有宗教仪式等。这些结论实际上已对他以前的研究结果作了一些修正。

中央民族学院的胡起望、范宏贵两位教授对广西金秀县大瑶山盘村瑶族调查多年后，于 1983 年出版了《盘村瑶族》一书。他们认为盘村瑶族的宗教信仰“主要是祖先崇拜”，“道教和佛教对他们的影响留有痕迹，但是很有限”，而度戒只是“盘瑶青年男子必须经过的一种成丁仪式”。^①

从大量国内外学者的研究成果看来，似乎道教与瑶族宗教之间存在着必然的联系，或者说道教对瑶族宗教产生了或多或少的影响。但广东民族学院的赵家旺先生于 1990 年发表了

^① 胡起望、范宏贵：《盘村瑶族》，民族出版社，1983 年版，第 255 页、246 页。

《瑶族宗教与道教的“三清”崇拜》^①和《瑶族度戒与道教斋戒》^②两篇论文，对这种似乎已成定论的事实发表了不同的意见。他在分析了瑶族宗教和道教的神仙谱系、度戒和斋戒之间的差别后，认为“虽然表现出某些共同的性质，但它们完全是两种不同特征的宗教”，“它们不是渊源关系，瑶族宗教并非源于道教，受道教的影响而形成和发展的，而是在相同的源流上形成和发展起来的两种不同特征的宗教”。

1994年初，胡起望先生对他在80年代的观点进行了修正，发表了《论瑶传道教》^③一文，把瑶族宗教研究的角度和水平提高到了一个新的高度。他认为瑶传道教以梅山教为代表，在道教信仰中糅合了瑶族的盘古始祖崇拜和原始多神信仰，创制了大量的瑶经，还有在人口中占较高比例的师公和道公，又有自己的仪轨和戒律，并有与道教相似的斋醮活动等，可以称为“瑶传道教”或“师公教”。他把“瑶族道教”与藏传佛教相提并论，认为它们是中国南方少数民族中存在的两个源远流长的宗教教派。他还在文中呼吁有识之士，全面研究长期湮没于深山密林中的瑶传道教，并搜集编辑成“瑶传道藏”。

独具特点的瑶族度戒和挂灯仪式一直是瑶族宗教研究的重点之一，有不少学者都曾对此发表见解，讨论度戒和挂灯的意义和特点。比如张有隽先生把蓝靛瑶的度戒和过山瑶的挂灯统称为“度戒”，他从度戒对瑶族的意义这个角度进行分析后认为，“度戒既具有成丁礼的意义，又是道教吸收信徒的一种仪

① 赵家旺：《瑶族宗教与道教的“三清”崇拜》，载《广东民族学院学报》1990年第1期。

② 赵家旺：《瑶族度戒与道教斋戒》，载《广东民族学院学报》1990年第3期。

③ 胡起望：《论瑶传道教》，载《云南社会科学》1994年第1期。

式”，并从中“可透视出瑶族原始宗教和道教此消彼长的痕迹”。^①这一观点得到了学术界多数学者的认可。赵廷光先生在《瑶族度戒与道教的关系》^②一文中，也提出，一个瑶族男子只有“经过度戒，取得了法名，接受了戒律，才被正式承认为成年人的成员，编入瑶族的族籍”，他在文中虽未明确提出度戒同时也是道教的人教仪式，但从前后文的字里行间里，我们不难看出这层意思。黄贵权也把度戒和挂灯统称为度戒，认为“度戒仪式开始在瑶族中存在时便已与瑶族男性成年礼结合为一体”，但他在进一步分析后认为，“瑶族度戒开始时是男性成年礼意义与宗教意义并重的仪式，在经历了长期的历史演变之后，如今已变成一种以宗教意义为主或仅有宗教意义的仪式了”。他所说的“宗教意义”，即所谓“入道仪式意义”。^③而日本学者竹村卓二教授在《东南亚山地民族志》一书中，发表了对泰国北部过山瑶调查的结果，认为那里的过山瑶的挂灯仪式实质上就是一种功德修成仪式，他在后来出版的专著《瑶族的历史和文化》一书中又重申了这一观点。可以看出，竹村先生所认为的过山瑶对彼岸世界的追求颇似佛教徒对彼岸世界的向往。但我们知道，具有中国特色的道教的最大特点之一，就是重视对现世幸福的追求，如本书正文所述，瑶族虽然因其特殊的历史发展过程并未像汉族道教那样主要重视现世，但并没有完全只追求来世，而是表现出对现世和来世追求并重的特

① 张有隽：《瑶族的宗教信仰》，载《民族学报》第3期，云南民族出版社，1983年版。

② 赵廷光：《瑶族度戒与道教的关系》，载《云南社会科学》1991年第6期。

③ 黄贵权：《瑶族度戒意义的历史演变》，载郭大烈等编《瑶文化研究》，云南人民出版社，1994年版。

点。赵家旺先生更认为：“瑶族宗教并非源于道教，受道教的影响而形成和发展的，而是在相同的源流上形成和发展起来的两种不同特征的宗教”，瑶族度戒仪式也就不是什么道教的人教仪式了。^① 还有人认为瑶族度戒只是瑶族男子成年礼的仪式。^②

由于瑶族宗教与道教的特殊关系，一些从事道教研究的学者也对瑶族道教表示了特别的关注。如云南民族大学的张桥贵教授在1994年著文对广东、广西、云南等地的瑶族宗教道教化及其特点进行了深入探讨。他所说的“瑶族宗教道教化”，是指道教已成为瑶族的主要宗教信仰形式。他认为瑶族宗教道教化的程度比其他民族更深的—个主要原因是，历史上大量的汉族融入到了瑶族中。^③ 他在1998年出版的专著《道教与中国少数民族关系研究》^④ 中，对道教与中国周边少数民族的关系进行了深入分析，尤其从道教有向外发展的需求和条件、少数民族有接受道教的需求和条件两个方面，对道教传入少数民族中的原因进行了深入系统探讨。云南大学的郭武教授于2000年出版了他多年研究云南道教的成果《道教与云南文化》^⑤ 一书。他在书中第五章第二节列出专节“道教与云南瑶族宗教”对云南瑶族的道教信仰进行了讨论。他在分析了“瑶族道教”

① 赵家旺：《瑶族度戒与道教斋戒》，载《广东民族学院学报》1990年第3期。

② 白天明：《瑶族男性成年仪式的三个阶段》，载郭大烈等编《瑶文化研究》，云南人民出版社，1994年版。

③ 张桥贵：《近现代瑶族宗教的道教化及其特点》，载《宗教学研究》1994年第4期。

④ 张桥贵：《道教与中国少数民族关系研究》，四川大学出版社，1998年版。

⑤ 郭武：《道教与云南文化》，云南大学出版社，2000年版。