

世界名人故事丛书

SHI JIE MING REN GU SHI CONG SHU

孟子

主编：许庆龙 劳 斌



081

团结出版社

世界名人故事丛书

主编：许庆龙 劳 斌

孟

子

团结出版社

(京)新登字 174 号

责任编辑:吴章胜

封面设计:李 泽

插 图:许 艳

世界名人故事丛书

许庆龙 劳 斌 主编

团结出版社出版

(北京书店东皇城根南街 84 号)

新华书店总店北京发行所发行

信宜市人民印刷厂印刷

787×1092毫米1/32 450印张 9000千字

1996年9月第1版 1996年9月第一次印刷

印数:1—8000

ISBN7—80130—077—7/K·42

全套(108册)总定价:486.00元

前 言

在当今经济社会中，经济大潮滚滚向前，伴随经济潮流而来的各种意识潮流也扑面而来，良莠不齐、鱼龙混杂的现象常有发生。“关心下一代，培育下一代”是我们当之无愧的匹夫之责。

针对青少年求知欲强，鉴赏力差的心理特点，我们特别推出了这套健康、严肃、高雅的《世界名人故事》丛书，以引导青少年在人生道路上端正思想，少走弯路，争做二十一世纪标兵人才。

读者皆知各种各样的名人传记自改革开放以来，如雨后春笋，星罗密布。文艺创作者们各显神通，百花齐放，从各个角度，各个层次对各种“名人”进行了纵横捭阖的记录。我们编辑出版这套《世界名人故事》丛书不仅支持了当今倡导的高雅文化艺术，而且为建设社会主义精神文明奉献了一朵小花。

通过名人光怪陆离，五光十色、丰富多姿的人生经历的描述，从而使我们一方面可以从名人们的坎坷经历、奋斗成长的历史中得到启迪、受到激励；另一方面还可以从他们的人格品质，理论思想中汲取有益的人生经验，使自己的思想得到陶冶和升华。针对以往的名人传记故事，要么肯定一切，要么否定一切的绝对化程式，该套丛书作了大量努力，争

取做到实事求是，反对“一棒子打死和全黑全白”的绝对化做法，不受条框限制，采取“老灶爷上天——有啥说啥”的方针。

由于世界名人千千万万，“名人”标准各不一致，在选材中，我们也没有受“条框”限制，尽量从各个领域、各类人物中选其一、二。然有许多代表性的人物由于参考资料等欠缺，我们没能选入。

编辑该套丛书的作者，尽量做到了广泛参阅同仁们的有关名人传记的研究成果，为省篇幅，引文和参阅书目一律未加注释，还望同仁们赐教海涵，同时我们也表示对同仁们衷心的感谢。

编 委

一九九六年一月

目 录

孟子简历	(1)
一、孟子出世	(9)
二、孟母三迁	(12)
三、孟母断机	(15)
四、母子观猎	(20)
五、学宫神童	(26)
六、赴鲁游学	(30)
七、创办学堂	(43)
八、广育英才	(50)
九、孟子游齐	(58)
十、孟母去世	(67)
十一、周游列国	(77)
十二、论战许行	(88)
十三、重返齐国	(96)
十四、壮心不已	(113)
十五、万古流芳	(126)

孟子简历

孟子，名轲，中国古代的大思想家、大哲学家、大政治家，是孔子学说的主要继承人。战国中期生于邹国（今山东邹县），为鲁国贵族孟孙氏的后代，从小受到严格的家庭教育。他属于孔门后学，对孔子尊崇备至，研习儒学，精通诗书，自成一派。后人荀子曾称之为“材剧志大，闻见杂博”（《荀子·非十二子》）。后汉赵岐称孟子为“命世亚圣之大才”（《孟子题辞》）。孟子因其坚定的信仰和广博的学问，成为当时具有影响的人物。他曾游历齐、梁、魏等国，游说各国君主，希望他们能够听取自己的主张，以仁政学说来治理国家，达到统一天下。虽然他受到了各国的尊重和奉养，然而最终都没有采纳他的学说，远大政治抱负得不一施展，他也只好走孔子退而讲学的道路，以广收弟子、施行教育为乐事。晚年，孟子同弟子一起将自己的言论编成《孟子》七篇，成为后人研究孟子思想的可靠材料。

《孟子》七篇在《汉书·艺文志》《七略》中被编入子书，唐代宗宝应二年（公元762年）礼部侍郎杨绾上疏请以“《论语》、《孝经》、《孟子》兼为一经”（《新唐书·选举志上》），自始《孟子》被当作经典。唐皮日休也曾提出将此书立为学科，从而提高了该书的学术地位。五代后蜀时，《孟子》被列入“十一经”，

有了石刻。宋太宗时重新予以刻印。当时王安石还以《孟子》、《论语》为“兼经”定为改革科举考试的科目。进入南宋时期，理学家的巨子朱熹又把它编进了“四书”之中，还作了士学习诵的规定，朱熹以毕生精力为“四书”作注解，著成《四书章句集注》。该书成为以后历代封建王朝的官方必读经典，孟子的地位也越来越高。影响也越来越大。《孟子》这部儒家经典在许多方面突破和发展了孔子的思想，为儒学的广布流传奠定了坚实的基础。孟子本人也受到了后来统治者的大肆追封。尤其是明清之际，孟子同孔子一道被加上了很高的封号，甚至被神化变成了焚香膜拜的偶像。

孟子的地位及其对后世之所以有如此大的影响，主要来自于他体现在《孟子》一书中的诸种可贵的思想。

就孟子的政治思想而言，他也主张统一天下，但统一天下的方法与法家人物不同。不是靠富国强兵以武力征服天下。而是主张首先通过施行仁政来争取民心，然后兴“仁义之师”以征服天下。孟子把“民”看得很重。曾提出“民为贵”的思想，认为民众的地位与作用比君主更为重要。这在当时以君主为中心的专制主义制度制约中国社会的前进、束缚生产力的发展，视人民为愚氓草芥的古代封建社会中是极为大胆也是极为可贵的。

孟子看到了在社会政治生活中，最重要的是民众，民众是国家兴亡的最根本因素。因此他说：“民为贵，社稷次之，君为轻”（《孟子·尽心》）。认为在一个国家中，看起来至高无上的君主其实并不重要，国家政权要比君主重要，而人民才是国家的根本。因为“是故得乎丘民而为天子，得乎天子为诸侯，得乎诸侯为大夫”（《孟子·尽心下》）。“桀纣之矢天下也，失其民

也。失其民者，失其心也，得天下有道，得其民，斯得天下矣”（《孟子·离娄上》）。由此孟子强调君主决定问题要从民众的意愿出发，以人民的意志为自己的意志。比如，公元前315年，齐国攻打燕国，大获全胜。但齐宣王在是否吞并燕国问题上拿不定主意，以为不吞并燕国恐违天意，那么吞并了燕国又怎么样呢？于是请教孟子。孟子答道：“取之而燕民悦，则取之”，“取之而燕民不悦，则勿取”（《孟子·梁惠王下》）。孟子认为一国之君既要考虑本国人民的意愿，而且还要考虑战争中敌国人民的意愿。可见孟子的思想是相当彻底的民本论的思想。在这种理论的引申下，孟子还提出了君臣关系相对性的新见解。他说：“君之视臣如手足，则臣视君如腹心；君之视臣如犬马，则臣视君如国人；君之视臣如土芥，则臣视君如寇仇”（《孟子·离娄下》）。虽然孟子的整个思想是为维护封建统治服务的，但他的重长思想和君臣关系的新主张却对封建专制的最高统治者提出了批评和制约。甚至明朝的统治者朱元璋读到这一章时也不舒服，认为这是“非臣子所宜言”，派人将《孟子》删去八十五条，搞成《孟子节文》。

由于孟子代表由旧贵族转化而来的地主阶级利益。从旧贵族的没落中看到了人民的力量，所以产生了民本论思想。在这种思想的支配下不仅提出了上述的政治理论，同时还提出了“制民之产”的经济方案。孟子的经济思想同当时的商鞅、管子所阐述的思想相近，对后世经济思想的发展产生了一定的影响作用。

战国时期齐国国力雄厚，齐王欲统一天下，问政于孟子，孟子提出了以“仁”政统一天下的具体方法，并解释道：“无恒产而有恒心者，惟士为能。若民则无恒产，因无恒心。苟无恒

心，放辟邪侈，无不为已。及陷于罪，然后从而刑之，是罔民也”（《孟子·梁惠王上》）。在此提出了“恒产”（稳定的生产资料）和“恒心”（正常的道德行为）亦即一般情况下的物质生活与精神生活的关系问题。孟子认为一般人若没有一定的生产资料作为稳定的经济来源，就不会培养出正常的道德意识，就会违法乱纪，为所欲为。作为统治者若不能保障人民的生活，造成人们犯罪而后“刑之”，这种作法等于是欺害人民了，这里孟子似乎自发地接触到了社会存在与社会意识的关系问题，这在孟子的思想中是非常可贵的。

那么要施行“仁”政学说，解决好“恒产”与“恒心”的关系问题的办法是什么呢？孟子认为具体作法是“制民之产”。首先使人民有一定的财产，亦即耕地和住宅。“是故明君制民之产，必使仰足以事父母，俯足以畜妻子，乐岁终身饱，凶年免于死亡，然后驱而之善，故民之从之也轻”（《孟子·梁惠王上》）。维持农民家庭生活的最低水平，才能促使封建经济发展，才易于诱导人民接受和讲求封建礼仪道德。

孟子这种欲得天下先得民心，欲得民心先制民产的思想肯定了物质生产活动对于思想意识和道德行为的决定作用，在一定程度上也反映了当时广大农民的利益要求。战国中期同孟子这种经济思想相近的《管子》一书中载有“仓廩实则知礼节”的思想，但历史地比较起来，孟子的思想较之更为深入。孟子不仅揭示了封建社会物质生活与精神生活的密切联系，同时还看到了财富与道德不同步的现象。即有的富国却背信弃义、恃强凌弱；有的人万贯家财却贪婪腐败；有的人一贫如洗却高风亮节。因此孟子又提出了“无恒产而有恒心者，惟士为能”的思想。揭示了物质生活与道德行为关系在某种情况下

不协调的另一方面。孟子所提出的这个命题，从某种意义上讲反映了物质生活与精神生活制约与被制约关系的一般规律，就人类社会历史发展的角度而言是值得肯定的。

孟子虽然主张物质基础对道德的决定作用，但是他不赞同人应以物质利益为追求的目标。孟子认为在物质利益与精神生活之间，后者具有更高的意义和价值。物质利益与精神生活或道德原则的关系问题，在中国古代称之为“义利”问题。二者的关系问题也是中国古代哲学中的重要问题。孔子首先把义利相对照，提出了“君子喻于义，小人喻于利”（《论语·里仁》）。至孟子对此思想又作了进一步的阐发。孟子针对当时“上下交征利”的社会现实曾列举了许多实例反复述说重义轻利的主张。他认为“后义先利”是战祸不断、民不聊生的原因。只有多讲“仁义”，以此维系人心才能消除战乱、国泰民安。人应将“义”放在第一位，人生的最高价值是实现道德理想。生命是宝贵的，但道德理想也是宝贵的。那么在生命与道德发生冲突时应如何对待呢？孟子提出要“舍生取义”，即“鱼我所欲也，熊掌，亦我所欲也；二者不可得兼，舍生而取义者也。”（《孟子·告子上》）认为人所追求的比生命更为重要的就是“义”，道德比生命更为崇高，更为珍贵。比死亡更可恶的就是不义，人不可苟且偷生，要不惜“舍生取义”，追求完美的人格和道德理想的实现。

在中国哲学史上，孟子还有一个重大贡献就是第一个系统地提出并探讨了人性善恶的问题。在孟子之先，孔子只偶尔谈到“性”，提出过“性相近也，习相远也”（《论语·阳货》），认为人的天性都是相近的，后经世事的不同习染就各自相异了。但在此没有涉及到人性的善恶问题。孟子首先提出了这一理

论,由此引起了广泛的注意,引出了长达两千多年的争论。孟子主张“人性之善”。认为:“人性之善也,犹水之就下也。人无有不善,水无有不下。”(《孟子·告子上》)指出了“人性之善”的普遍性。孟子还强调了人性同动物之性的区别,认为“人之所以异于禽兽者”在于具有道德意识,即仁义之心,或曰:“不忍人之心。人皆有不忍人之心”。他说:“无恻隐之心,非人也;无羞恶之心,非人也;无辞让之心,非人也;无是非之心,非人也。恻隐之心,仁之端也;羞恶之心,义之端也;辞让之心,礼之端也,是非之心,智之端也。人之有是四端也,犹其有四体也。”(《孟子·公孙丑上》)孟子在此指明了人与禽兽的根本区别在于有否“仁、义、礼、智”四端。正是这些道德观念,组成了孟子所言之“性”的基本内容。如果说孟子的“人性之善”的理论揭示了人类与动物的根本区别,那么其“四端”之说肯定了人类道德生活的可能性与重要性,对于推动中国古代伦理学的发展,起到了积极的作用。

总之,孟子在中国思想史上是一个举足轻重的人物。生于战国中期,面临攻伐战乱的局面,作为家道衰微的贵族后代,志于大任,尊孔习儒,思敏博才,为维护封建统治者的长远利益提出许多可贵的治世思想。虽然当时各诸侯国出于眼前利益都未能采纳他的学说,然而却得到了后来众多封建统治者的赏识。作为封建剥削阶级的思想家,尽管提出过可贵的民本论思想,但囿于阶级的局限,在对待人民的看法上还带有他的片面性。他把从事农业劳动生产的人称为“小人”、“野人”,把封建统治者称为“大人”、“君子”。提出:“无君子莫治野人,无野人莫养君子”(《孟子·滕文公上》)。又把“君子”定为“劳心者”,把“小人”定为“劳力者”,认为:“劳心者治人,劳力者治于

人。治于人者食人，治人者食于人，天下之通义也。”（同上）历代剥削阶级统治者都非常崇奉这一理论。后来唐朝的孟子崇拜者韩愈又直接继承和阐发了这一思想。提出：“君者，出令者也；臣者，行君之令而致之民者也；民者，出粟米麻丝，作器皿，通货财以事其业。……民不出粟米麻丝，作器皿，通货财以事其上，则诛。”（《韩昌黎集·原道》）。

孟子在哲学上继承了孔子的天命思想，认为：“君子创业垂统，为可继也。若夫成功，则天也。”（《孟子·梁惠王下》）并认为“天才”要几百年才产生一个，曾提出“五百年必有王者兴”之说，在孟子看来，历史就是靠这些“天才”人物来循环推动的。他的天才论和循环论的历史观是其主观唯心主义哲学体系的重要组成部分。

孟子继承和发展了孔子的思想学说，为捍卫儒家思想，他“正人心，息邪说，距诋行，放淫词”（《孟子·滕文公下》），曾对道家、墨家、农家以及法家、兵家的学说展开了猛烈攻击，使儒学成为当时的“显学”。虽然他的思想被后来的荀况斥为“略法先王而不知其统”，被桑弘羊讥为“守旧术，不知世务”，甚至孟子后学还遭到了秦始皇“焚灭经术，坑杀儒生，孟子徒党尽矣”（赵岐《孟子题辞》）的打击，但仍被秦汉之际的儒家所继承，受到后人特别的尊崇，对长期封建社会的哲学、政治、思想的发展产生了巨大的影响。唐代的韩愈是孟子的崇拜者，认为尧、舜、禹、汤、文、武、周公之道传之孔子，孔子之道传之孟子，“轲之死，不得其传焉！”（《韩昌黎集·原道》）把孟子当作儒家正统的唯一继承人。宋代的王安石、南宋的朱熹都非常尊崇孟子，及至元朝孟子又得到“邹国亚圣公”的封号。

“五四”时期和七十年代，随着“打倒孔家店”和“批林批

孔”的口号声，孟子也受到株连。直到粉碎“四人帮”迎来了科学的春天，孟子才得到了恰当的评价。虽然孟子的思想中有唯心主义成份、有历史循环论的观点，缺乏科学性，政治思想也多半不切实际，且被后人指为迂阔而无用，但他的“民贵君轻”的重民思想还是进步的。他提倡“富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈。”这种高尚的思想品德具有一种精神感染力，为我们留下了宝贵的哲学遗产。孟子所说的“天时不如地利，地利不如人和”，“得道多助，失道寡助”（《孟子·公孙丑下》）等思想也都是强调顺应民心的千古名言。两千年来成了历代进步人士反对暴政的理论根据。还有孟子“舍生取义”的理论，在中华民族的历史上放射出夺目的光彩。无数志士仁人、忠臣英烈的以各自为真理、为正义而献身的壮举，共同奏响了“舍生取义”的华夏英雄交响曲。

孟子的思想作为中华文化的一个组成部分，很值得我们进一步探讨。马克思主义学说为我们当今如何正确对待孟子的思想提供了有益的启示，借此对孟子作出客观、科学的评价，对其思想成就予以深入的研究，是一件十分有益的工作。

一、孟子出世

人们常说“世上只有妈妈好”、“父母是人生的第一位老师”，这话是非常有道理的。孟子的母亲是一位伟大的母亲，是中华民族母亲的典范，我们甚至可以这样说：没有孟母这样的母亲，就不会有孟子这样的圣人。

幽静的乡间小路上，走来了一位少妇，高高的身材，胖瘦适中。坚实脚板，走起路来稳健有力，一看便知道是个勤劳的农家妇女，劳动的能手。她是邹县城北鬼村人，娘家姓仇，系鲁国的名门之一。她自幼睿智过人，受到过良好的教育，对古圣先贤，无所不知，琴棋书画，无所不能。但因她自幼丧母，父亲常年在外为官，继母万氏，刁钻刻薄，对她百般虐待，使她从小就饱受了生活的辛酸，遍尝了人情的冷暖。生活的磨难，使仇氏成了一个有志气，有道德文化修养，又善于持家的强者。她的丈夫孟孙激，字公宜，虽然出身贵族，但因家道衰败，终于流落而侨居邹之鬼村。孟孙激是个典型的白面书生，善良怯懦，虽然诗书满腹，却难入仕途，只在一个富商之家做帐房先生，挣些钱以度日。因他常年在外，不常回家，家庭的重担便全落到了妻子仇氏一人的肩上。

仇氏现在身怀六甲，今日她信步而来是专门去沂河观涛，

目的在于投身于大自然的怀抱受日月山川之灵气，陶冶性情，以利于腹中胎儿的成长发育，这就是现在人们常说的“胎教”。

仇氏所以要步行很远去观涛，是因为她熟读过《论语》，知道孔老夫子是逢水必观。君子为何对水有如此浓厚的兴致呢？孔子最得意的弟子颜回提出过这个问题，孔子解释说：水奔流不息，是哺育一切生灵之乳汁，这是它的德，德高盖世；水无定形，流必向下，或短或长，循之以理，它好比是义，义重如山；千支万流汇入汪洋，浩浩荡荡不见际涯，这是它的道，道浩如烟海；穿山岸，凿石壁，从无惧色，这是它的勇，勇往直前！再者，安放必平，无高低上下，水如守法；量见多少，勿需削刮，水如正直；无孔不入，如明察；发源必向东，如立志；万物入水必荡涤污垢而洁，如善施教化。由此观之，水如真君子也，它能晓人以立身处世之道，安可不观！仇氏对孔夫子的“论水”印象极深，今日赴沂观涛，是为了使腹中胎儿成为一位真君子，成为一个孔夫子一样的圣人……

仇氏除经常观水、观花草树木、诵诗文、抚琴，还多次去登峰山。峰山在凫村东南，山中怪石万垒，雄奇险峻。仇氏怀孕登山，仍是为“胎教”而登。山之高大，便可以培养孩子坚毅的攀登精神，使之能够视野广阔，心胸豁达，处事居高临下；山之雄奇险峻，可以培养孩子的勇敢精神，使其临危不惧，朝着既定的方面与目标勇往直前，不达目的，誓不罢休。

公元前 390 年的秋天，在一次孟孙激和仇氏双双登山回来之后，中国古代的第二大圣人孟子降生了。孟子降生在一辆马车之中。

这个男孩白白胖胖，分娩时十分顺利。出生后不久便悠闲地玩耍、甜甜地微笑。孟氏夫妻欣喜若狂，街坊邻居也赞不绝

口，纷纷来贺。

一切安排妥贴之后，仇氏请丈夫给孩子起个名字。这可是件大事，孟孙澈思索好半天才说道：“儿子是在马车上出生的，就叫孟轲，字子舆，不知夫人意下如何？”仇氏微笑着点点头，她欣然同意了。轲、舆，车也。她倒想得比丈夫更远、更深些。车既能载物，又可乘人，她希望儿子能在将来驾驶一辆普渡众生的车，把灾难深重的人们带入到幸福的天地……

光阴荏苒，孩子渐渐长大了。小孟轲不仅长得天真活泼，而且精力特别充沛健旺，睡眠少于一般儿童。爸爸妈妈逗他玩，给他背诗，唱歌，讲故事。妈妈给他讲了好多好听的故事，诸如伏羲演八卦、女娲炼石补天、神农尝百草、后羿射九日、嫦娥奔月、黄帝造舟车、尧舜禅让、大禹治水、武王伐纣、孔子作《春秋》等等，好像永远也讲不完。小孟轲每每瞪着机灵的大眼睛，听得津津有味，毫无倦意。说也奇怪，这些故事小孟轲仿佛全能听懂，他的表情在随着母亲讲述而变化，有时微笑，有时皱眉，有时怒容满面，有时激动不已……